

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج.1	الموضوع	موعظة
العنوان	بيان فضل علم السلف على علم الخلف		
المؤلف	ابن رجب ؛ عبدالرحمن بن احمد - 795 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (8) هـ		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	1 - 18
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع	بروكلمان : 2 / 107 // ذيل بروكلمان : 2 / 129		

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج.2	الموضوع	موعظة
العنوان	استنشاق نسيم الانس في نفحات رياض القدس		
المؤلف	ابن رجب ؛ عبدالرحمن بن احمد - 795 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	796 هـ		
إسم الناسخ	محمد بن عبدالله بن عمران الحنبلي القادري		
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	19 - 81
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	رسالة في حقيقة محبة الله عز وجل		
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

فقہ + أدعية	الموضوع	3292 م.ك. مج3	مخطوط رقم
		مسألة كشف الرأس	العنوان
		الانصاري ؛ بدرالدين محمد بن عبدالله - بعد 750 هـ	المؤلف
			أوله
			آخره
		القرن (8) هـ	تاريخ النسخ
			إسم الناسخ
81 - 86	عدد الأوراق	نسخ معتاد	نوع الخط
0	عدد الأسطر		لغة المخطوط
	المقاس		تاريخ التأليف
		النسخة منقولة من نسخة المصنف	الملاحظات
		شستريتي	مصدر المخطوط
			المراجع

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج4	الموضوع	موعظة
العنوان	الذل والانكسار للعزیز الجبار		
المؤلف	ابن رجب ؛ عبدالرحمن بن احمد - 795 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (8) هـ		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	87 - 102
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج5	الموضوع	حديث + فقه
العنوان	اختيار الاولى في شرح حديث اختصام الملأ الاعلى		
المؤلف	ابن رجب ؛ عبدالرحمن بن احمد - 795 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (8) هـ		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	103 _ 134
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج6	الموضوع	أصول الفقه
العنوان	مختصر التحرير في أصول الفقه		
المؤلف	ابن النجار ; تقي الدين محمد بن احمد بن عبدالعزيز الحنبلي المصري - 972 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	932 هـ		
إسم الناسخ	بخط المؤلف		
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	135 - 156
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع	ذيل بروكلمان : 2 / 130		

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج7	الموضوع	فقه حنبلي
العنوان	المسائل المهمة فيما يحتاج اليه القاضي عند الخطوب المدلهمة		
المؤلف	المقدسي; شمس الدين ابو عبدالله محمد بن احمد بن سعيد الحنبلي - 855 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (9) هـ		
إسم الناسخ	احمد بن محمد بن الحراني		
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	157 - 169
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	مسائل في الفقه الحنبلي فيما يتعلق باحكام الزواج		
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج. 8	الموضوع	عقائد
العنوان	رسالة في العقائد		
المؤلف	ابن تيمية ; تقي الدين ابو العباس احمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام الحراني الحنبلي - 728 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (8) هـ		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	171 - 188
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	النسخة كتبت في حياة المصنف ; رسالة في القران كلام الله عز وجل		
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج9	الموضوع	فقه
العنوان	فتيا لابن تيمية		
المؤلف	ابن تيمية ; تقي الدين ابو العباس احمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام الحراني الحنبلي - 728 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ			
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	190 - 211
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	النسخة كتبت في حياة المصنف وقرئت عليه		
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج. 10	الموضوع	فقه
العنوان	فتوى في السماع		
المؤلف	ابن تيمية ; تقي الدين ابو العباس احمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام الحراني الحنبلي - 728 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (8) هـ		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	214 - 227
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريبيتي		
المراجع	ذيل بروكلمان : 2 / 124		

مخطوط رقم	3292 م.ك. مج. 11	الموضوع	طب
العنوان	الطب النبوي		
المؤلف	ابن القيم ؛ شمس الدين محمد بن ابي بكر الدمشقي الحنبلي - 751 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (9) هـ		
إسم الناسخ	محمد بن ابي بكر الطبراني الكاملي - 835 هـ		
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	230 - 285
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريبيتي		
المراجع	بروكلمان : 2 / 106 // ذيل بروكلمان : 2 / 127		

144

PIETERSE DAVISON
 INTERNATIONAL Ltd
 microfilm service
 Chester Beatty
 Library
 MS

5 cm

الكتاب

مكتبة بيتي تشستر

144

3292

(1) *BAYĀN FADL 'ILM AL-SALAF 'ALĀ 'ILM AL-KHALAF*, by IBN RAJAB (d. 795/1393).

[An essay on the superiority of the ancient religious Muslim sciences over the modern innovations; foll. 1-18.]

Undated, 8/14th century.

Brockelmann ii. 107, Suppl. ii. 129.

(2) *ISTINSHĀQ NASĪM AL-UNS FĪ NAFAḤĀT RIYĀD AL-QUḌS*, by IBN RAJAB.

[A treatise on the true love of God; foll. 19-81a.]

Copyist, Muḥammad b. 'Abd Allāh b. 'Imrān al-Ḥanbalī al-Qādirī.

Dated 21 Rajab 796 (22 May 1394).

No other copy appears to be recorded.

(3) *MAS'ALA KASHF AL-RĀ'S*, by Badr al-Dīn AL-ANṢĀRĪ (fl. 750/1349).

[A brief defence of certain practices including uncovering the head during supplications; foll. 81b-86.]

Undated, 8/14th century.

No other copy appears to be recorded.

* Transcribed from the author's autograph during his lifetime.

(4) *AL-DHULL WA'L-INKISĀR LIL-'AZĪZ AL-ḤABBĀR*, by IBN RAJAB.

[A tract on being humble and contrite in Divine worship; foll. 87-102.]

Undated, 8/14th century.

No other copy appears to be recorded.

(5) *IKHTIYĀR AL-AULĀ FĪ SHARḤ ḤADĪTH IKHTI-SĀM AL-MALA' AL-'ALĀ*, by IBN RAJAB.

[A commentary on a Tradition relating to prayer; foll. 103-34.]

Undated, 8/14th century.

No other copy appears to be recorded.

(6) *MUKHTAṢAR AL-TAḤRĪR FĪ UṢŪL AL-FIQH*, by Taqī al-Dīn Muḥammad b. Aḥmad b. 'Abd al-'Azīz B. AL-NAJJĀR al-Ḥanbalī al-Miṣrī (d. ca. 980/1572).

[An epitome of the *Taḥrīr al-manqūl wa-tahdhīb 'ilm al-uṣūl*, a treatise on Ḥanbalī jurisprudence by 'Alā' al-Dīn Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Sulaimān AL-MARDĀWĪ al-Maqdisī (d. 885/1480); foll. 135-56.]

AUTOGRAPH.

Dated 11 Dhu 'l-Qa'da 932 (19 August 1526).

For the *Taḥrīr al-manqūl*, see Brockelmann, Suppl. ii. 130.

No other copy appears to be recorded.

(7) *AL-MASĀ'IL AL-MUHIMMA FĪMĀ YAḤTĀḤ ILAIH AL-'ĀQID 'IND AL-KHUṬŪB AL-MUDLAHIMMA*, by Shams al-Dīn Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Aḥmad b. Sa'īd al-Ḥanbalī AL-MAQDISĪ al-Nābulusī al-Dimashqī al-Ḥalabī al-Makkī (d. 855/1451).

[Points of Ḥanbalī jurisprudence regarding the laws of marriage; foll. 157-69.]

Copyist, Aḥmad b. Muḥammad b. al-Ḥarrānī.

Undated, early 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

(8) *RISĀLA FĪ 'L-'AQĀ'ID*, by Taqī al-Dīn Abu 'l-'Abbās Aḥmad b. 'Abd al-Ḥalīm b. 'Abd al-Salām B. TAIMĪYA al-Ḥarrānī al-Ḥanbalī (d. 728/1328).

[A tract arguing that every word of the Qur'ān is the speech of God; foll. 171-88.]

Undated, early 8/14th century.

Any other copy?

* Transcribed during Ibn Taimīya's lifetime, and apparently corrected by him.

3292

(1) *BAYĀN FADL 'ILM AL-SALAF 'ALĀ 'ILM AL-KHALAF*, by IBN RAJAB (d. 795/1393).

[An essay on the superiority of the ancient religious Muslim sciences over the modern innovations; foll. 1-18.]

Undated, 8/14th century.

Brockelmann ii. 107, Suppl. ii. 129.

(2) *ISTINSHĀQ NASĪM AL-UNS FĪ NAFAḤĀT RIYĀD AL-QUDS*, by IBN RAJAB.

[A treatise on the true love of God; foll. 19-81a.]

Copyist, Muḥammad b. 'Abd Allāh b. 'Imrān al-Ḥanbalī al-Qādirī.

Dated 21 Rajab 796 (22 May 1394).

No other copy appears to be recorded.

(3) *MAS'ALA KASHF AL-RĀS*, by Badr al-Dīn AL-ANṢĀRĪ (fl. 750/1349).

[A brief defence of certain practices including uncovering the head during supplications; foll. 81b-86.]

Undated, 8/14th century.

No other copy appears to be recorded.

* Transcribed from the author's autograph during his lifetime.

(4) *AL-DHULL WAL-INKISĀR LIL-'AZĪZ AL-ḤABBĀR*, by IBN RAJAB.

[A tract on being humble and contrite in Divine worship; foll. 87-102.]

Undated, 8/14th century.

No other copy appears to be recorded.

(5) *IKHTIYĀR AL-AULĀ FĪ SHARḤ ḤADĪTH IKHTI-ṢĀM AL-MALĀ' AL-'ALĀ*, by IBN RAJAB.

[A commentary on a Tradition relating to prayer; foll. 103-34.]

Undated, 8/14th century.

No other copy appears to be recorded.

(6) *MUKHTAṢAR AL-TAḤRĪR FĪ UṢŪL AL-FIQH*, by Taqī al-Dīn Muḥammad b. Aḥmad b. 'Abd al-'Azīz B. AL-NAJJĀR al-Ḥanbalī al-Miṣrī (d. ca. 980/1572).

[An epitome of the *Taḥrīr al-manqūl wa-tahdhīb 'ilm al-uṣūl*, a treatise on Ḥanbalī jurisprudence by 'Alā' al-Dīn Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Sulaimān AL-MARDĀWĪ al-Maqdisī (d. 885/1480); foll. 135-56.]

AUTOGRAPH.

Dated 11 Dhu 'l-Qa'da 932 (19 August 1526).

For the *Taḥrīr al-manqūl*, see Brockelmann, Suppl. ii. 130.

No other copy appears to be recorded.

(7) *AL-MASĀ'IL AL-MUHIMMA FIMĀ YAḤTĀḢ ILAIH AL-'ĀQID 'IND AL-KHUṬŪB AL-MUDLAHIMMA*, by Shams al-Dīn Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Aḥmad b. Sa'īd al-Ḥanbalī AL-MAQDISĪ al-Nābulusī al-Dimashqī al-Ḥalabī al-Makkī (d. 855/1451).

[Points of Ḥanbalī jurisprudence regarding the laws of marriage; foll. 157-69.]

Copyist, Aḥmad b. Muḥammad b. al-Ḥarrānī.

Undated, early 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

(8) *RISĀLA FĪ 'L-'AQĀ'ID*, by Taqī al-Dīn Abu 'l-'Abbās Aḥmad b. 'Abd al-Ḥalīm b. 'Abd al-Salām B. TAIMĪYA al-Ḥarrānī al-Ḥanbalī (d. 728/1328).

[A tract arguing that every word of the Qur'ān is the speech of God; foll. 171-88.]

Undated, early 8/14th century.

Any other copy?

* Transcribed during Ibn Taimīya's lifetime, and apparently corrected by him.

(9) *FATYĀ*, by IBN TAIMĪYA.

[A legal response to various questions concerning the performance of devotions; foll. 190-211.]

Undated, early 8/14th century.

Any other copy?

* Transcribed during Ibn Taimīya's lifetime, and read before him.

(10) *FATWĀ FI 'L-SAMĀ'*, by IBN TAIMĪYA.

[A reply to a question whether it is lawful to listen to poetry sung with a musical accompaniment; foll. 214-27.]

Undated, 8/14th century.

See Brockelmann, Suppl. ii. 124.

(11) *AL-ṬIBB AL-NABAWĪ*, by IBN QAIYIM AL-JAUZĪYA
(d. 751/1350).

[A treatise on medicine based upon the Traditions; foll. 230-85.]

Copyist, Aḥmad b. Abī Bakr al-Ṭabarānī al-Kāmīlī (d. 835/1431).

Undated, early 9/15th century.

Brockelmann ii. 106, Suppl. ii. 127.

Foll. 299. 18 × 13.5 cm. Various scholars' naskh hands.

Mostly 8/14th century.

(9) *FATWĀ*, by IBN TAIMĪYA.

[A legal response to various questions concerning the performance of devotions; foll. 190-211.]

Undated, early 8/14th century.

Any other copy?

* Transcribed during Ibn Taimīya's lifetime, and read before him.

(10) *FATWĀ FI 'L-SAMĀ'*, by IBN TAIMĪYA.

[A reply to a question whether it is lawful to listen to poetry sung with a musical accompaniment; foll. 214-27.]

Undated, 8/14th century.

See Brockelmann, Suppl. ii. 124.

(11) *AL-ṬIBB AL-NABAWĪ*, by IBN QAIYIM AL-JAUZĪYA

(d. 751/1350).

[A treatise on medicine based upon the Traditions; foll. 230-85.]

Copyist, Aḥmad b. Abī Bakr al-Ṭabarānī al-Kāmīlī (d. 835/1431).

Undated, early 9/15th century.

Brockelmann ii. 106, Suppl. ii. 127.

Foll. 299. 18 × 13.5 cm. Various scholars' naskh hands.

Mostly 8/14th century.

(ط)

مجموعه
١٩٠٧
معارف رساله
٦٤-٦٢

من كتب التفسير

مفسر في الورد
سجله

١
الملك
٢
بيان فضل علم السلف على علم الكلف
٣
تأليف الشيخ الامام العالم ابو الفرج
٤
ابو بن القاسم عبد الرحمن بن رجب الخليلي رحمه الله

٥
وله استنساخ في رجب
٦
من تفهيم وفاض القدر
٧
بمحافظة عبد الرحمن بن
٨
رجب

٩
تفاه
١٠
وله الفل والانكسار
١١
لم رضوانه عنه

١٢
وله شرح حديث اختصار ومختصر التور
١٣
الملا والاعلام ورواه في حاصول
١٤
روح لوبن عمار

١٥
وله كتاب السائل المهم
١٦
نما يحتاج اليه العاقد
١٧
عند الخطوب المدله
١٨
تأليف محمد بن سواد بن
١٩
الحنبلية

٢٠
فيها جامعة للنبي بيان الافضل
٢١
من الصادات املاء شيخ الاسلام
٢٢
ابن تيمية طيب الله ثراه

٢٣
بها فتاوى طراز السامع
٢٤
هل هو قرينة او حلال ام حرام

٢٥
ولا تعلم قيس الله روح
٢٦
وقطعت في كتاب العظم النبي

٢٧
لابن تيمية عليه رضوان
٢٨
العسكرة والكاتب

الثمن من وحوه متعدد عن النبي صلى الله عليه وسلم
وفي بعضها ومن دعاء لا يسمع و في بعضها اعود بك من هولاء
الان يخرج النسي من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقول اللهم اني اسئلك علما نافعا و اعود بك من علم
لا يسمع وخرجه من حجة ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال سئوا الله علما نافعا و تعوذوا بالله من علم لا ينفع وخرجه
الترمذي من حديثه من ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يقول اللهم اني اسئلك بعلمتي و علمي ما ينفعني و زودي عما اخرج
النسي من حديث ابي اسحاق النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو
اللهم اني اسئلك بعلمتي و علمي ما ينفعني و زودي عما اخرج
وخرجه ابو نعيم من حديث ابي اسحاق النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
اللهم اني اسئلك انما اعدا ما قرب ايمان غير دائم و اسئلك علما
نافعا و علم غير نافع وخرجه ابو داود من حديث جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من البيان سحرا وان من العلم
حولا وان صعصعة بن صوحان فسر قوله ان من العلم جهلا
ان تكلف العظم الى علمه ما لا يعلم بجهله ذلك و يفسر ايضا

بان

بان العلم الذي يضر ولا ينفع جهل لان الجهل به خير من العلم
به فاذا كان الجهل به خيرا منه فهو شر من الجهل به وهذا
كالشجر وغيره من العلوم المضمرة في الدين او في الدنيا وقد
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم تكثر بعض العلوم التي لا تنفع
ففي مراسيل ابي داود عن زيد بن اسلم قال قيل برسول الله
ما اعلم فلان قال هم قالوا ما انتاب الناس قال علم لا ينفع بها
لا تضر وخرجه ابو نعيم في كتاب رياض المتعلمين من حديث
يقب عن ابن خريج عن كعاب بن جابر عن ابي هريرة مرفوعا وفيه انه
قالوا اعلم الناس باتباب العرب واعلم الناس بالشعر و ما اختلف
فيه العرب و زاد في اخره العلم ثلاثة ما خلا من فهو فصل ايه
محكم او شئنا يه او فريضة عادله وهذا الاسناد لا يصح و يقبه
دلته عن غير ثقف و اخر الحديث خروجه ابو داود وخرجه
من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا العلم ثلاثة ما سوي
ذلك فهو فصل ايه محكم او شئنا يه او فريضة عادله و في
اسناده عبد الرحمن بن زياد الافريقي وفيه ضعف مشهور
وقد ورد الامر بان تعلم من الاسباب تا توصل به الارحام
من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم

ما يصلون به ارحامكم خريجه الامام احمد والترمذي
 وخرجه حميد بن زنجويه من طريق اخر عن ابي
 هريره مرفوعا تعلموا من ائسابكم ما يصلون به ارحامكم
 ثم اتوهوا وتعلموا من العربيه ما تعرفون به كتاب الله
 ثم اتوهوا وتعلموا من النجوم ما يتهدون به في ظلمات البر
 والحر ثم اتوهوا وراساد رؤاه بن لهيعة وخرجه
 ايضا من روايه يعقوب بن ابي هند قال قال عمر تعلموا من
 النجوم ما يتهدون به في بركم وخر كرم امسكوا وتعلموا
 من النسبه ما يصلون به ارحامكم وتعلموا ما يصل لكم من
 النبا وحرر عليكم ثم اسروا وروى اسعدي بن محمد بن حميد
 الله قال قال عمر بن الخطاب تعلموا من النجوم ما تعرفون
 به القبله والطريق وكان الشعبي يري بياضا ان يتعلم الرجل
 من النجوم ما يتهدى به ورحصه في تعلم منازل القمر احمد
 واسحق وتعلم من ائساب النجوم ما يتهدى به وكونه قناده تعلم
 منازل القمر للمريخ حص بن عيينه فيه ذكره حرب عنها وقال
 طاووس بسناطيه النجوم وتعلم حروف ابي جاد ليس له
 عنده خلق خريجه حرب وخرجه حميد بن زنجويه

مطالع
 نبي
 الى اخر

قائله خريجه احمد

من

من روايه طاووس عن بن عباس وهذا محمول على علم الماشرك
 لا علم التسيير فان علم التاثير باطل محرم وفيه ورد الحديث
 المرفوع من اقبس شعبي من النجوم وقد اقبس شعبي من
 السحر خريجه ابوداود من حديث بن عباس مرفوعا وخرجه
 ايضا من حديث قيسه مرفوعا العباقة والطريق والبرق
 من الخشب والعباقة زجر الطير والطريق الخيط
 الاض فعلم تاثير النجوم باطل محرم والعمل بمقتضاه كما لتترب
 الى النجوم وتطريب القرابين لها كفر واما علم التسيير فاذا
 تعلم منه ما يحتاج اليه للاعتقاد ومعرفة القبله والطريق
 كان جائزا عند الجمهور وما زاد عليه فلا حرج اليه وهو
 يتعلم عما هو اهم منه وربما ادى التدقيق فيه الى
 اساء الظن بحاربي المسلمين فاصارهم كما وقع ذلك
 كثير من اهل هذا العلم قديما وحديثا ينبغي للاعتقاد حقا
 الصوابه والتابعين في صلاتهم في النجوم من الامصار وهو المثل
 وقد انكر الامام احمد الاستدلال بالحديث وقال انما ورد
 ما بين المشرق والمغرب قبله يعني لم يرد اعتبار الحديث في حجه
 من النجوم وقد انكر بن مسعود علي كعب قوله ان الفلك تدور

وذلك

قائله
 علامه
 ابن
 حجر
 عسقلاني

وانكر ذلك مالك وعنه وانكر الامام احمد على المنجيين قولهم
ان النزول يختلف في البلدان وقد يكون ابدارهم او انكار
بعضهم لذلك لان الرسل لم يتطبع في هذا وان كان اهله يقطعون
به وان الاستفصال به رها ادى الي مناد عريض وقد
اعترض بعض من كان يعرف هذا على حديث النزول تلك
الليل الاخر وقال تلك الليل تختلف باختلاف البلدان
فلا يمكن ان يكون النزول في وقت معين ومعلوم بالضرورة
من دين الاسلام في هذا الاعتراض وان الرسول صلى
الله عليه وسلم اوحى اليه الراسخين لو سمعوا من يعترض
به لما ناطقوه بل بادروا الي عقوبته او لجاقة نومه الخالفين
الناقضين للكونين ولذلك التوسع في علم الانساب هو
سما لا يحتاج اليه وقد سبق عن عمن وغيره النهي عنه
مع ان طائفة من الصحابة والتابعين كانوا يعرفونه ويعتبرون
به ولذلك التوسع في علم العربية لغة وخواصها يشغل
عن العلم الاخر والوقوف معه يحرم علما نافعاً وقد ذكره
القاسم بن مخيمر علم النحو وقال اوله شغل واخره بعي
واراد به التوسع فيه ولذلك ذكر احمد التوسع في معرفة اللغة

العلم الاخر
والوقوف معه
يحرم علما نافعاً
وقد ذكره
القاسم بن مخيمر
علم النحو
وقال اوله شغل
واخره بعي
واراد به التوسع
فيه ولذلك ذكر
احمد التوسع في
معرفة اللغة

وعرفها

وعرفها وانزلها اي عيبك توسعه في ذلك وقال هو
يشغل عما هو اهم منه ولهذا يقال ان العربية في الكلام
كالمخ في الطعام ما انه يوحى فيها ما يصلح الكلام كما يوحى
من الملح الطعام وما زاد على ذلك فانه يفسد ولذلك
علم الحساب يحتاج منه الي ما يعرف به حساب ما
يتفهم من قسمه الفرائض والوصايا والاموال التي يسم
بين المستحقين لها والزائد على ذلك مما لا يتفق به
الا في مجرد رياضه الازهاران وصفا لها الاحكامية
ويشغل عما هو اهم منه وامامنا احدث بعد الصحابة
من العلوم التي توسع فيها اهلها وسموها علوميا وطورا
ان من لم يكن عالما بها فهو جاهل او ضال فكلها يدعه
وهي من محدثات الامور المنه عنها فمن ذلك ما احدثه
المفتزلة من الكلام في القدر وضرب الامثال به وقد
ورد النهي عن الخوض في القدر في صحيح بن حبان
والحاكم عن ابن عباس مرفوعا لانزال امر فقه الامه
موافيا ومقاربا ما لم يتعلموا في الولدان والقدر وقد
روي موقوفا ورجح بعضهم وقفه وخرج البيهقي من

بعض ما يصح

حديث بن شعور مرفوعا اذا ذكر اصحابي فاميلوا واذا
ذكر النجوم فاستكروا وقد روي من وجوه متعددة في
اسانيد هامقال وروى عن بن عباس انه قال ليمون بن
مهران اياك والتطير في النجوم فانها تدعو الي الكهانة واياك
والقدر فانه يدعو الي الزندقة واياك وشتم لحد من اصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم فبكت في النار على وجهك ووجه
ابو نعيم مرفوعا ولا يطع رقيه والنهي عن الخوض في القدر
يلون على وجوه منها ضرب كتاب لله بعضه ببعض فيترج
المتب للقدر بابه والناثي له باخري وسع التجادل في ذلك
وهذا قد روي انه وقع في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وان
النبي صلى الله عليه وسلم غضب من ذلك فنهى عنه وهذا من
جملة الاختلاف في القرآن والمراتب وقد نهى عن ذلك
ومنها الخوض في القدر اثباتا ونفيًا بالاقتناء العقليه
لقول القدرية لو قدر وقضى ثم عذب كان طالما وقول
من خالفهم ان الله جبر العباد على افعالهم ومحو ذلك ومنها
الخوض في سر القدر وقد ورد النهي عنه عن علي وعين
من السلف فان العباد لا يطلعون على حقيقته ذلك ومن

ذلك اعني محذرات الامور ما احده المعترله ومن جدا حذوم
من الكلام في ذات الله تعالى وصفاته بادله العقول وهو
اشد خطرا من الكلام في القدر لان الكلام في القدر
كلام في افعاله وهذا كلام في ذاته وصفاته ونقته هو لا
الي قسمين احدهما من بني كثير مما ورد به الكتاب والسنة
من ذلك استلزامه عند التشبيه بالمخلوقين كقولك
المعترله لو روي لكان حسا لانه لا يرى الا وجهه وقوم
لو كان له كلام يسمع لكان حسا واقهر من بني الاستوا
فيقوه لهذه الشبهة وهذا طريق المعترله والجميه وقد
اتفق السلف على تدبيرهم وتظليلهم وقد شكك خيلهم
في بعض الامور كثير من انتسب الي السنة والحديث منها
الناخرين والثاني من رام اثبات ذلك بادله العقول
التي لم ترد بها الاثر ورد علي اولئك مقالهم كما هو طريقه
مقاتل بن سليمان ومن تابعه كروح بن ابي مرثمة واتباعهم
طائفة من الحديثين قديما وحديثا وهو ايضا سلك الكراميه
فمنهم من اثبت اثبات هذه الصفات للجسم بالفظا وامام
ومنهم من اثبت لله صفات لم يات بها الكتاب والسنة كالمركبة

مرفوعا

وعين ذلك ما هي عنده لارز الصنات الثابتة وقد انكر السلف
على مقاتل قوله في رده على جهم بادللة العقل وبالعواوي الطعن
عليه ومنهم من استحل قتلهم متى بن ابراهيم شيخ البخاري
وعين والصواب ما عليه السلف الصالح من امرارات
الصنات واحاديثها كما حات من غير تشريكها ولا كيف
ولا تمثيل ولا يصح عن احد منهم خلاف ذلك انه حضورا
الامام احد ولا حوصا في معانيها ولا ضرب بمثل الامثال لها
وان كان بعض من كان قريبا من زمن احد فيهم من فعل
شيء من ذلك اتى بالطريقة مقاتل فلا يفتدي به في
ذلك انما الاقدابية الاسلام كان المبارك بوملك والثورة
والاوتاع والشافعي واحد واشحن وان عبيد ونحوهم وكل
هو لا يوجد في كلامهم شيء من جنس كلام المتكلمين فضلا عن
كلام المولانا سفة ولم يدخل ذلك في كلامه من سلف من
فدح وخرج وقد قال بوزعه الرازي كل من كان عبده
علم فلم يصن عليه واحناج في نشره الى شيء من الكلام طمخ
منه ومن ذلك اعني محذات العلوم ما اخذته فقها اهل
الراي من صوابه وقواعد عليه ورد في مع النقة اليها

ع

مطلب

كلام

وسوا خالفت السنن امر واقعها طرد النك القواعد المقرره
وان كان اصلها مما ناولوه على نصوص الكتاب والسنة لكن
بتاويلات خالفهم غيرهم فيها وقد اهو الذي انكره اهل الانسلا
على من انكروه من فقها اهل الراي بالحجاز والعراق والافوا
في ذمه وانكاره فاما الامة وفتها اهل الحديث فمفتيعون
الحديث الصحيح حيث كان اذا كان معولا به عند الصحابة
ومن بعدهم واوعند طائفة منهم فاما ما اتفق السلف على
تركه فلا يجوز العمل به لا تفردوا تركوه الا على علم انه لا يهد
به قال عمر بن عبد العزيز خذوا من الراي ما يوافق من
كان قديم فاتهم كانوا اعلم منكم فاما ما خالف عمل اهل المدينة
من الحديث فهذا كان مالك يرى الاخذ بعلم اهل المدينة
ولا كثر وزاخذوا بالحديث وما انكره اهل السلف للجدال
واحكامهم والراي في مسائل اكلال والحرام ايضا ولم يكن
ذلك طريقة اهل الاسلام وانا احث ذلك بعدهم كالحديث
فقها العراقيين في مسائل الخلاف بين الشافعية والحنفية
وصفوا كتب الخلاف بين الشافعية والحنفية ووسعوا البحث
والجدال فيها وكل ذلك محدث لا اصل له وصار ذلك علمهم

م

مطلب

مطلب

حتى يتعلم من العلم النافع وقد انذر ذلك السلف وورد في الحديث
الرفوع في السنين فاضل قوم بعد هدى الاوتوا الخذل ثم
قرا ما صرت به لك الاجدلا بل هو قوم خصمون وقال بعض
السلف اذا اراد الله بعد خيرا فتح له باب العلم واطوع عنه
باب الخذل واذا اراد الله بعد شرا اغلقت عن باب العلم
وفتح له باب الخذل وقال سماك ادرت هذه البلاد وانهم
لنكرهون هذا الاثار الذي فيه الناس اليوم يريد المسائل
وكان يعيب كثرة الكلام والفتيا ويقول مكلم احدهم كانه
جل سفتلم يقول هو كذا هو كذا يهدى في كلامه وكان يلزم
الجواب في كثير المسائل ويقول قال الله عز وجل وسئلونك
عن الروح قل الروح من امر ربي فلم يات في ذلك جواب وقيل له
الرجل يكون عالما بالسنين بما دل عنها قال لا ولكن خبر بالسنة
فان قلب منه والاشكت وقال سالك الخصال في العلم يذهب
بنور العلم وقال سالك في العلم يشي القلب وورث الطعن
وكان يقول في المسائل التي تسأل عنها كثير الا ادرى
وكان الامام احمد يسأل سئله في ذلك وقد ورد النهي
عن كثرة المسائل وعن اعطوات المسائل عن المسائل قبل وقوع

لحوادث وفي ذلك ما يطول ذكره ومع هذا في كلام السلف
والايمه كالك والتافى واحدا وانحق المتيسر على ماخذ
القيم ومدارك الاحكام بسلام وحين تختص بغيره المقصود
من غير طاله ولا اسهاب وفي كلامهم من رد الاقوال الخالفه
لكنه بالطف اشار واحسن عبارة بحيث يغني ذلك من فهمه
عن طاله المتكلمين في ذلك بعد همد بل ربما لم يضمن تطويل
كلام من بعد هم من الصواب في ذلك ما تضمنه كلام السلف
والايمه مع اختصاره واتحازه فانك من شئت عن كثرة الختام
والجدال من سلف الامة جهلا ولا عجزا ولكن شكتوا عن
علم وخشية الله وما نكلم من تطهر وتوسع من توسع بعد هم
لاحتقاصه بعلم دينهم ولكن جبال الكلام وقلة ورع كما قال
الحسن وسنمق قوما يتجادلون هو لا يقوم ملوا العباده وخف
عليهم القول وقل قدهم فتكلموا وقال مهدي بن ميمون
سمعت محمد بن سيرين وماراه رجل يقطن له فقال اني
اعلم ما يريد اني لو اردت ان امار بكنت عالما بابواب المرآ
وفي روايه قال انا اعلم بالمراسد ولا كني لا امارك وقال
ابراهيم النخعي ما خاصمت قط وقال عبد الكريم الحنفي ما

خاصه وخرج في قوله قال جعفر بن محمد اياكم والخصومات في الدين
فانها تفتل القلب وتورث التناق وكان عمر بن عبد العزيز
يقول اذا سمعت المرء افا قص وقال من جعل دينه عرضا
للخصومات اكثر التقل وقال ان الناس عن علم وقوا
وبصر نأيد كفوا وكانوا هم اقوى على البحث لو بحثوا وكلام
السلف في هذا المعنى كثير جدا وقد ثبت كثير من المتأخرين
بهذا وظنوا ان من اكثر كلامه وجداله وخصامه في مسائل
الدين فهو اعلم من لست كذلك وهذا جهل محض وانظر
الى كبار الصحابة وعلماءهم كابو بكر وعمر وعلي ومعاذ بن
مشعود وزيد بن ثابت كين كانوا كلامهم اقل من كلام
ابن عباس وهم اعلم منهم وكذلك كلام التابعين اكثر من
كلام الصحابة والصحابة اعلم منهم ولذلك تابعوا التابعين
كلامهم اكثر من كلام التابعين والتابعون اعلم منهم فليس العلم
بكثره الرواية ولا بكثره المقال ولكنه يورث يقذف في القلب يفهم
به العبد الحق ويميزه بينه وبين الباطل ويعبر عن ذلك بعبارة ان
خير ما حصله للتأصيف قد كان النبي صلى الله عليه وسلم اوتي
جوامع الكلم واخصر له الكلام اختصارا ولهذا ورد النبي عن

كثير الكلام والتوسع في التل والنال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله لم يبعث نبيا الا مبلغا وان تشق الكلام من الكلام الشيطان
يعني ان النبي انما سطر بما يحصل به البلاغ واما كثرة القول وتشق
الكلام فانه مذموم وكانت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم اقصدا
وكان يحدث حديثا لوعده العاد لا حياءه وقال ان من الميان سخرا
وانما قاله في ذم ذلك لا مدحاه كما ظن ذلك من ظنه ومن
تأمل سياق الفاظ الحديث قطع بذلك في التزمذي وغيره
عن عبدالله بن عمر مرفوعا ان الله ليس يفيض البليغ من المطال الذي
يحلل بلسانه كما يحلل البقرة بلسانها وفي المعنى احاديث كثيرة
مرفوعة وموقوفة على عمر وسعد بن مسعود وعائشة وغيرهم
من الصحابة فيجب ان يعتقد انه ليس كل من كثرت خطبه للقول
وكلامه في العلم كان اعلم من لست كذلك وقد اقبلنا بحملة
من الناس يعتقدون في بعض من توسع في القول من المتأخرين
انه اعلم ممن تقدم منهم من يظن في شخص انه اعلم من كل
من تقدم من الصحابة ومن بعدهم لكثرة بيانه ومقاله وهم
من يقول هو اعلم من الفقهاء المشهورين المتوسعين وهذا
يلزم منه ما قبله لان هؤلاء الفقهاء المشهورين المتوسعين

وهذا يلزم منه ما قبله لان هولا الفها المشهورين المتبينين
اكثر قولاً ممن كان قبلهم فاذا كان من بعدهم اعلم منهم لا تناف
قوله كان اعلم من كان اقل منهم قولاً بطريق الاول والثوري
والاوزاعي والليثيون والمبارك وطبقته ومن قبلهم من
التابعين والصحابه ايضا فان هولا كلهم اقل كلاماً من جاهد
والصحابه ايضا فان هولا كلهم وهذا تنص عظيم بالسلف
الصالح وانه ظن بهم ونسبته كم الى الجهل وقصور العلم
والاحول ولاقوه الا بالله ولقد صدق بن شعور في قوله في
الصحابه انهم ابرار امة قلوباً واعتمها علوماً عظاماً تكلفوا وروى
بخور عن بن عمر ايما وبنه هذا اشارة الى ان من بعدهم اقل علماً
واكثر تكلفاً وقال بن شعور ايضاً انكم في زمان كثير علماء
قليل خطاؤه وسباني بعدكم زمان قليل علماء وكثير خطاؤه
فمن كثير علمه وقل قوله فهو المدوح ومن كان بالعلم فهو مدحوم
وقد شهد النبي صلى الله عليه وسلم لاهل اليمن بالامان والفتنة واهل
المن اقل الناس كلاماً وتوسعة في العلوم لكن علمهم علم نافع في
قلوبهم ويعبرون بالسنتهم من القدر المحتاج اليه من ذلك وهذا
هو الفتنة والعلم النافع فاقبل العلوم في تفسير القرآن ومعاني

اكثره والفتنة في الحلال والحرام ما كان ما توراهن الصحابة والناس
وتابعهم الى ان يتهى الى زمن امة الاسلام المشهورين المتقدي
بهم الذين شتمناهم فيما سبق فخصط ما روى عنهم في ذلك
افضل العلم مع تفهمه وتقبله والتفتة فيه وما حدث بعدهم
من التوسع لاخير في كثير منه الا ان يكون شرحاً لعلام يتعلق
من كلامهم واما ما كان مخالفاً للاممير واكثر ما اطل او لا منفعه
فيه وفي كلامهم في ذلك كتابه وزيادة فلا يوجد في كلام من
يعدم من حق الا وهو في كلامهم موجود باوجز لفظ واخصر
عبارة ولا يوجد في كلام من بعدهم من باطل الا وفي كلامهم
ما بين بطلانه لمن فهمه وقام له ويوجد في كلامهم من المعاني
البدعيه والماخذ الرقيقه ما لا يقتدي اليه من بعدهم ولا يلزم
به فمن لم يخذ العلم من كلامهم فاته ذلك لا يلزم كل مع ما يقع
في كثير من الناظر متابعه لمن تاخر عنهم ويحتاج من اراد جمع
كلامهم الى معرفه صحيحه من تقييده وذلك بعرفه للبرج
والتعديل والعلل فمن لم يعرف ذلك فهو عن واثق
بما يقوله من ذلك ويلتفت عليه حقه باطله ولا يثق بما عنده
من ذلك كما يري من قل علمه بذلك لا يثق بما يروي عن النبي

صلى الله عليه وسلم ولا عن السلف لجهله بصحة من سقيه وهو قوله
بحر زمان يكون كله باطلا لعدم معرفته بما يعرف به صحح ذلك
وسقيه قال الامور اعي العلم ما حابه اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
فما كان غير ذلك فليس تعلم وكذا قال الامام احمد وقال
في التابعين انت تحت عنى خبر في كتابته وتركه وقد كان
الرهمي يكت ذلك وخالفه صالح بن كيسان ثم قدم على
تركه كلاما لتابعين وفي زمانا تسعين كتابه كلاما يه
السلف المتقدمي هم الى زمن التابعي واحد ما سخر
واي عميد وليك الاثان علي حذر مما حدث بعد
فانحدث بعدهم حوادث كثيره وحدث من انتسبا
الى تابعه السنه والحديث من الظاهر به وهو هو
اشد مخالفة لما التذوده عن الامه وانفراد معتهم
بفهم يفهمه او ياخذ فالمر ياخذ به الامه من قبله فلما ادخل
مع ذلك في كلام المتكلمين والفلاسفة فشرح بعض قتل
من دخل في شيء من ذلك الا وتلخص ببعض اوصارهم
كما قال احد لا يخلو من نظري في الكلام الاتهم وكان هو
وعين من ابيه السلف يجدرون من اهل الكلام وان ذبوا

عن

عن السنه واما ما يوجد في كلام من احب الكلام المتحدث واتبع
اهله من ذم من لا يتوسع في الموضوعات والجدال ونسبته الى
الجهل او الجاهل او الى انه غير عارف بالله او غير عارف
بدينه فكل ذلك من خطوات الشيطان يعود بالله منه
وما احدث من العلوم والكلام في العلوم الباطنه
من المعارف وطعمال القلوب وتوابع ذلك مجرد الراي
والذوق او الكيف وفيه خطر عظيم وقد انكره اعيان
الاميه كالامام احمد وغيره وكان ابو سليمان يقول
انه لتمزي النكته من نكت القوم ولا اقبلها الا بشاهدين
عدلين الكتاب والسنة وقال الجنيدي لنا هذا مقيد
بالكتاب والسنة من لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يقيد
به في علمنا هذا وقد اتسع الحرق في هذا الباب ودخل فيه
قوم الى انواع الزندقه والتفارق ودعوى ان اوليا الله
افضل من الانبياء او انهم مستعنون عنهم واي النقص بما
جاء به الرسل من الشرايع والى دعوى الحلول والاتحاد
او القول بوحده الوجود وغير ذلك من اصول الكفر والفتور

والعصيان كدعوى الاباحه وحل محظورات الشرايع وادخلوا في
هذا الطريق اشيا كثيرة ليست من الدين في شي فبعضها زعموا
انه يحصل به ترقيق القلوب كالغنا والرخص وبعضها زعموا انه يراد
لرياضة النفوس لعشق الصور المحرمه ونظرها وبعضها زعموا
انه لكسر النفوس والتواضع كسهره اللبان وغير ذلك مما لم يات
به الشريعة وبعضه يصد عن الله وعن الصلاه كالغنا والنظر المحرم
وشاهاهوا بذلك الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا فالعلم النافع من
هذه العلوم كلها ضبط نصوص الكتاب والسنة وفهم معانيها
والتقيد في ذلك بالماثور عن الصحابة والتابعين وتابعهم في معاني
القران والحديث وفيما ورد عنهم من الكلام في مناهل الخلال والحرام
والزهد والرقايق والمعارف وغير ذلك والاجتهاد على تمييز
صحيحه من سقيمها اولام الاجتهاد على الوقوف على معانيه وثم ثانيا
وفي ذلك كما يلزم عقل وشغل لمن بالعلم النافع عنى واستغل ومن وقف
على هذا واخامر التصديق لوجه الله عز وجل واستعانه عليه ايمانه
وهداه ووقفه وتدده وفهمه والمهم حينئذ يثمر له هذا
العلم ثمرته الخاصة به وهي خشية الله كما قال عز وجل انما يخشى الله

ذكره

من

من عباده العلماء وقال ابن مسعود وعينه كفي خشية الله علما
وكفي بالاعتزاز بالله جملة وقال بعض المتألفين لعلم بدتد
الرواية ولكن العلم للخشية وقال بعضهم من خشية الله فهو المراد
عصاه فهو جاهل وكلامهم في هذا المعنى كثير جدا وسبب ذلك
ان هذا العلم النافع يدل على امرين اجد مما على معرفة الله وما يستحقه
من الاتما الجسدي والصفات العلي والافعال الباهرة وذلك يستلزم اجلا
واعظامه وخشيته ومهابته ومحبتة ورجاه والتوكل عليه والرضى
بتضايير والصبر على بلايه والامر بالمعروف بما يحبه ويرضاه وما
يكرهه ويتخطه من الاعتقادات والاعمال الظاهرة والباطنة
والاقوال فوجب ذلك لمن علم المشاهدة الى ما فيه محبة الله ورضاه
والشعاع عما يكرهه ويتخطه فاذا اتم العلم لصاحبه هذا فهو علم
نافع فمن كان العلم نافعاً ووقر في القلب فقد خشع القلب لله
وانكسر له وذل هيبة واجلا الأخصية رغبة وتعظيماً
ومتى خشع القلب لله وذل وانكسر له ففقت النفس
ببئر الخلال من الدنيا وسبغت به فارجب لها ذلك الشئاعه
والزهد في الدنيا وكل ما هو فان لا يبقى من المال والجاه
وقضول العيش الذي يتقصر به حظ صاحبه عند الله من نعم

الآخرة وان كان كريماً علي الله كما قال ذلك
ابن عمر وغيره من السلف وروى مرفوعاً ووجب ذلك
ان تكون بين العبد وبين ربه عز وجل معرفة خاصة فان
سأله اعطاه وان دعاه اجابه كما قال في الحديث
الاله لا يزال عبد يتقرب اليه بالنوافل حتى اجبه الي قوله
فلينسألني لا عطية ولن اشعادي لا عيذنه وفي رواية ولن
دعائي لا جيبته وفي وصيته صلى الله عليه وسلم لا ينسألني
الله يحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الي الله في الرخايع ترك
في السنة فالتان في ان العبد يكون بينه وبين ربه معرفة
خاصة بتلقيه بجزءه قريباً منه يتأمن في خلوة تجده حلاوة
ذكره ودعايه ومناجاته وخدمته ولا يجيد ذلك الا من اطاعه في
شروعه لا يتة كما قيل لو هب نزل الورد جحلاوة الطاعة من عبي
قال لا ولا من هم وميتي وجد العبد هذا فقد عرف ربه وصار
بينه وبينه معرفة خاصة فاذا سأل اعطاه واذا دعاه اجابه كما
كانت شعوانه لفضل ايمانك وبين ربك ما اذا دعوت اجابك
فغني عليه والعبد لا يزال يتقرب في شدايد وكره في الدنيا وفي
البرزخ وفي الموقف فاذا كان بينه وبين ربه معرفة خاصة

كفاه

كفاه الله ذلك كله وهذا هو المثار اليه في وصيه من هاتين
بقوله صلى الله عليه وسلم تعرف الي الله في الرخايع ترك في
الشره وقتل المعروف ما الذي تمسك اليه الانتفاع وذكر
له الموت والقبور والموقف والجنة والنار فقال ان ملكاً هذا
كله بيده اذا كانت بينك وبينه معرفة كما ان هذا علم
النافع ما عرف بين العبد وربته ودله عليه حتى عرف ربه
ووحده وانسبه واستحى من قربه وعنده كانه يراه ولهذا
قالت طائفة من الصحابة ان اول علم يرفع من الناس الخشوع وقال
ابن مسعود ان اقواماً يقربون القرآن لا يحاورون تراقيم ولا
اذا وقع في القلب فرسخ فيه تقع وقال الحسن العسكري ان تعلم
على اللسان فقال حجه الله على من ادم وعلم في القلب فقال
العلم النافع وكان السلف يقولون العلماء ثلاثة عالم بالله عالم بامر
الله وعالم بالله ليس بعالم بامره وعالم بامر الله ليس بعالم بالله
واعلمهم الاول وهو الذي يخشى الله ويعرف احكامه فان كان
كله في ان العبد يستدل بالطريق الي ربه فيعرفه فاذا عرف ربه
فقد وجد منه قريباً وميتي وحده منه قريباً قرينه السواجاب
دعاه كما في الاثر الاسرائيلي بن ادم اطلبني تجدني فان جدتي

وجدت كل شيء وان قل فانك كل شيء وانا احب اليك من كل
شيء وكان ذو النون يردد هذه الايات بالليل
اطبوا لا تشكروا مثل ما وجدنا انا قد وجدت لي شكلا في حياة
ان بعدت قربي او قربت منه دناءة وكان الامام احمد
رحمه الله يقول عن معروف معه اصل العلم خشية الله فاصل
العلم العلم يراه الذي يوجب خشية ومحبة والقرب منه
والانكس به والشوق اليه ثم يتلوه العلم باحكام الله ومبا
يحب ويرصاه من العبد من قول او عمل او خال او اعتقاد
حقق يهدين الطريق كان علمه علمنا نفعنا وحصل العلم
النافع والقلب الخاشع والتقى النافع والادع المسبوع ومن
فاته هذا العلم النافع وقع في الاربع التي استعادتها
التي صلى الله عليه وسلم وصار علمه وبالاذخرة عليه فلم
يشفع به لانه لم يخشع قلبه اليه ولم يشيع نفعه من الدنيا بل اورد
عليها حرصا ولها طلبا ولم يشيع دعاه لعدم امثاله لا وامر
به وعدم احتسابه لما يستحقه وبكرهه هذا ان كان علم
علما يمكن الاستماع به وهو المطلق عن الكتاب والسنة فان كان
مطلقا من غير ذلك فهو عين نافع في نفسه ولا يمكن الاستماع

به بل ضررا اكثر من نفعه وعلامه هذا العلم الذي لا يتبع ان
يكتب صاحبه الزهو والفخر والخيلا وطلب العلو والرفعة
في الدنيا والمنافسة فيها وطلب ما فاته العلو ومهارات
السنها وصرف وجوه الناس اليه وقد ورد عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه من طلب العلم لذالك فالتار النار ووزعها
ادعى بعض الصحاب هذه العلوم ومعرفة الله وطلبه والاعراض
عما سواه وليس غرضهم بذلك الا طلب التقديم في قلوب
الناس من الملوك وغيرهم واحسان ظنهم بهم وكثرة
اتباعهم والتعظيم بذلك على الناس وعلامه ذلك اظهار
دعوى الولاية كما كان يدعيه اهل الكتاب وكما ادعاه
القرامطة والباطنية وشيوخهم وهذا خلاف ما كان عليه السلف
من اجتناب شوقهم وازدراؤها باطنها وظاهرها او قال عمر بن
قال انه عالم فهو جاهل ومن قال انه مؤمن فهو كافر
ومن قال هو في الجنة فهو في النار ومن علامات ذلك
عدم قبول الحق والانتقاد اليه والتكبر على من يقول للحق
خصوصا ان كان ذو نفوس اعين الناس والامرار على
الباطل خشية تفرق قلوب الناس عنهم باظهار الرجوع

لرفعه

ص

الى الحق وربما اظهوروا بالسننهم ذم انفسهم واحتقارها
 على زونن الاشهاد ليعتد الناس فهم انفسهم عند انفسهم
 فتواضعون فيمدحون بذلك وهو من ذقايق ابواب
 الريا كما يبه عليه التابعون فمن بعدهم من العلماء ويظهر منهم
 من قبول المدح واستهوانه فهذا كان من علامات
 اهل العلم النافع انهم لا يرون لانفسهم حالا ولا مقامًا
 ويكرهون تفلونهم الترضيه والمدح ولا يتكبرون على احد
 قال الحسن انما التقية الزاهدي في الدنيا المرافعة الاخوة
 الصبر دينه المراطب على عباده ربه وفي رواية عنه
 قال الذي لا احد من فوقه ولا شجر من دونه ولا
 ياخذ على علم قلبه اساجر او هذا الكلام الاحب قدروا
 معناه عن ابن عمر من قوله واهل العلم النافع كلما ازدادوا
 به تواضعا وخشية وانحازوا ودلا ذلك بعض الخلف
 ينبغي للعالم ان يضع التراب على راسه تواضعا لربه
 فانه كلما ازداد على ربه وعرفه به ازداد منه خشية
 ومحبة وازداد له ذل وانحازوا ومن علامات الظن
 النافع انه بدل صاحبه على الهرب من الدنيا واعطها الربا

فيهم من
 يسمونه
 فيهم من
 فيهم من
 فيهم من

كان
 استخانة

ذل العلم ازدادوا

والشهري

والشهري والمدح فالشاهد عن ذلك كلا جهاد في عابته من
 علامات العلم النافع فان وقع شي من ذلك في غير قصدوا
 كان صاحبه في خوف شديد من عاقبتهم بحيث انه يخشى
 ان يكون ملكا واستدراجا كما كان الامام احدث خاف ذلك
 على نفسه عند اشتها راسه وبعد صيته ومن علامات العلم
 النافع ان صاحبه لا يدعي العلم ولا يخرجه على احد ولا يثبت
 غير الى الجهل الا من خالف السنة وافهاها فانه يتكلم فيه غضبا
 لله لا غضبا لنفسه ولا يقصد الرفعة على احد وامان عمله
 نافع فليس له شغل سوى التكر بعله على الناس واطهار فضل
 علمه عليهم وتبتهم الى الجهل وتتقصهم ليرتفع بذلك علمهم
 وهذا من اقع الخصال وارداها وربما نسبت من كان قلبه
 من العلى الى الجهل والغفلة والشهو في حبه حقيقته
 وحج ظهورها احسان ظنه بها واتاة ظنه من خلف
 واهل العلم النافع على ضد هذا يسيرون الظن بانفسهم
 وتخشون الظن من خلف من العلى ويقرون بقلوبهم وانفسهم
 بفضل من خلف عليهم ويعجزهم عن بلوغ مراتبهم والوصول
 اليها ومقارنتها وما احسن قول ابن حنيفة وقد سئل عن

علقه والاسود ايها افضل فقال والله ما نحن باهل ان نذكرهم فليت
فضل بينهم وكان بن المبارك اذا ذكر اخلاق من سلف ينشد
لا تقرر من لذكرنا في ذكرهم ليس الصريح اذا مشى كما لتعدده
ومن عليه غير يافع اذا ارى لثقتهم فضلا على من تقدمه في المقال
وتشقق الكلام طن لثقتهم عليهم فضلا في العلم والدرجه عند
الله لفضل خص به عن من سبقوا اختر من تقدمه واز راعيه
بقلة العلم ولا يعلم المسلمين ان قلة كلام من سلف انما كان ورعا
وخشيه لله ولو اراد الكلام واطا لثقتهم لما عجز عن ذلك كما قال
ابن عباس لغوم سمعهم يمارون في الدين اما علمتم ان به عاذا
استلتمهم خشيه الله من غير عي ولا بكر وانهم لهم العلم والنجاة
والطفا والنسلا العلم اما ما الله غير انهم اذا تذكروا عظمه الله
طاشت لذلك عقولهم وانكسرت قلوبهم وانقطعت السنن حتى
اذا استفاقوا من ذلك يسارعوا الى الله بالاعمال الزاكية
يعدون انفسهم مع الفرطين وانهم لا كما س اتقوا ومع الظالمين
والظالمين وانهم لا يراهم الا انهم لا يستكثرون له الكثير ولا يرضون
له بالقليل ولا يدلون عليه بالاعمال هم حيث ما لقيتهم مهمون
مستحقون وحلون طائفون خرج ابو نعيم وغيره خرج الامام

احمد والترمذي من حديث ابي امامه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الحما والهي شعيتان من الايمان والبداء والبيان شعيتان
من النفاق وخسته الترمذي وخرجه الحاكم وصححه وخرج
ابن حبان في صحيحه عن ابو هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال البيان من الله والعي من الشيطان وليس البيان بكثرة
الكلام ولكن البيان الفضل في الحق وليس العي قلة الكلام
ولكن من سفه الحق وفيه ما سئل محمد بن كعب القرظي عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت ينقص بهن العبد في الدنيا
ويدرك بهن في الآخرة ما هو اعظم من ذلك الرحم والحياء
وعى اللسان قال عون بن عبد الله قلت من الايمان للحياء
والعفاف والعي عجز اللسان لاهي القلب ولا عي العمل وهن
مما يردن في الآخرة وينقصن من الدنيا وما يردن في الآخرة
البر مما ينقصن من الدنيا وروي هذا مرفوعا من وجه ضعيف
وقال بعض السلف ان كان الرجل ليلس بالالتوم فيرون
ان به عيا وما به عي لثقتهم من غرت قدر السلف عن
ان سكونهم عما سكتوا عنه من ظروب الكلام وكثرة الجوال
والخصار والزيادة في البيان على مقدار الحاجة لم يكن عيا ولا جملا

عني

ولا فصورا وانما كان ورعا وخشيته لله واشتغالا عما لا ينفع
بما ينفع وسوا في ذلك كلامهم في اصول الدين وفروعه
وتحقيق القرآن والحديث وفي الزهد والرقائق والحكم
والمواعظ وغير ذلك مما نقلها فيه فمن تلك خبيلهم فقد
اهتدي ومن تلك غير تبيلهم ودخل في كثره السؤال
والبحث والجدال والقبيل والقال فان اعترف لهم بالفضل
وعلى نفسه بالنقص كان حاله قريبا وقد قال اناس بن
معونه ما من احد الا يعرف عيب نفسه الا وهو احمق
قليل فما عيبك قال كثره الكلام وان احمق لنفسه الفضل
ولن سبقه النقص والجهل فقد ضل خلا لا مينا وحشر
خسرا انا عظما وفي الجملة ففي هذه الايام ان الفاسد اما ان
يرضى الا ان لا يتفهم ان يكون عالما عند الله او لا يرضى
الا بان يكون عنده اهل الزمان عالما فان رضى بالاول
فليكتف بعلم الله فيه ومن كان بينه وبين الله معرفة اكنف
بمعرفة الله اياه ومن لم يرض الا بان يكون عالما عند الناس
دخل في قوله صلى الله عليه وسلم من طلب العلم لياهي به العلى
او يماري به الشرفها او يصرف به وجوه الناس اليه فليتبوا

تقعد من النار قال وهيب بن الورد رب عالم يقول
له الناس عالم وهو معدود عند الله من الكاهن في
صحح مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
اول من تشعر به النار ثلاثة احد هم من قرأ القرآن وتعلم
العلم ليقال هو قارى وهو عالم ويقال له وقد قيل ذلك
ثم امر به فيسحب على وجهه حتى القي في النار فان لم
تتبع نفسه بذلك حتى تصل الى درجة الحكيم من الناس
حيث كان اهل الزمان لا يعطون من لم يكن كذلك ولا يفتنون
اليه فقد استبدل الذي هو ادنى بالذى هو خير واسئل
من درجة العلى الى درجة الظلمة وقد قال بعض السلف
لما اراد على القضاء اياه انا نقلت العلم لاحشبه مع الانبياء لامع
الملوك فان العلماء احشرون مع الانبياء والقضاة احشرون مع
الملوك ولا بد للمؤمن من حجة على قلبه حتى يصل الى راحة
طويله فان جرح ولم يصبر فهو كما قال بن المبارك من صبر
فما اقل ما يصبر ومن جرح فما اقل ما يمتنع وكان الامام الشافعي
رحمه الله يتشدق بانفس ما هو الاصر ايام كان مديتها اضعاف اخطام
ياشس جوري عن النبي ما دونه وخل عنها فان العيش قد ام

من صبر

فقال الله تعالى علما نافعاً ونعوذ به من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع
ومن يقبل لا تشبع ومن دعا لا يسمع اللهم اننا نعوذ بك من
هول الاربع احد رب العالمين وصلى الله على سيدنا
محمد واله وصحبه اجمعين فصل لتدبروا ذم
الله بما هل الكتاب من قسوه القلوب بعد انياتهم الكتاب
ومشاهدتهم الايات كاحياء بالقتل المضروب ببعض القلوب
ثم نسا عين التشبه بهم في ذلك فقل لنا المراد بالذين
امنوا ان يخشع قلوبهم لان ذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا ه
كالذين اتوا الكتاب من قبل بطال علمهم الهدى فقتل
قلوبهم وكثير منهم فاستقون وبين في موضع اخر سب قسوه
قلوبهم فقال سبحانه فيها نفضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم
فانسية فاخبر ان قسوه قلوبهم كان عقوبه لهم على نقضهم
ميثاق الله وهو حال قلوبهم لا مروه وارثا بهم لانه بعد ان كذب
عليهم موثيق الله وعهودهم ان لا تفعلوا ذلك ثم قال تعالى
تخرفون الكلم من بعد مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به
فذكر ان قسوه قلوبهم اوجب لهم حصلتين مذمومتين
احداها خريف الكلم من بعد مواضعه والثانية نسيانهم

لهم

خطا مما ذكروا به والمراد بقرهواها تفصيلا ما ذكروا به من
الحكم والموعظه للسنه ففسوا ذلك وتركوا العمل به
واهلوه وهذا ان الامران موجودان في الذين فسدهوا
من علمنا لمشايم لاهل الكتاب احد ما خريف الكلم فان
من ثقة لغير العمل بقسوا قلوبه فلا تتفعل بالعلم بل الخريف
الحاد صرف الفاظ الكتاب والسنة عن مواضعها والثلث
في ذلك بانواع الخليل اللطيفه من حملها على مجازات اللغة
المتبعه وحود ذلك والطعن في الفاظ السنه حيث
لم يكن الطعن في الفاظ الكتاب ويذمون من تتكلم
بالنصوص واحرارها على ما بينهم منها ويؤمنون بها فلا اوجوا
وهذا يوجد في المتكلمين في اصول الديانات وفي قضاة الراي
وفي صوفيه الفلاسفة والمتكلمين والثاني نسيان خطا
ذكروا به من العلم النافع فلا تشعظ قلوبهم بل يذمون
من تعلم ما يبكي ويرق به قلبه ويسمونه قاصا وتقل اهل الراي
في كتبهم عن بعض شيوخهم ان ثمرات العلوم تدل على شرفها
فمن استعمل بالنفس رفايته ان ينقص على الناس ويدلهم
ومن اشعل برأيهم وعلمهم فانه يفتي ويحكي ويدين

بيان قلبه

وهو لا لهم نصيب من الذين يعطون ظاهراً من لحياء الدنيا وهم
عن الآخرة هم غافلون وللمامل لهم على هذا سعة محبتهم
للدنيا وعلوها ولو انهم زهدوا في الدنيا وعثوا في الآخرة
ونصروا انفسهم وعباد الله لمتستكروا بما اتزل الله على
رسوله والزموا الناس بذلك وكان الناس حينئذ اكثرهم
لا يخرجون عن التقوى وكان يلقبهم ما في نصوص الكتاب
والآية ومن خرج منهم عنها كان قليلاً وكان الله يقبض
من يقبض من معاني النصوص ما يورد به الخارجه عنها الى
الرجوع اليها وتنتفي بذلك عما ولدوه من الفروع
الباطنة والكليل المحرمة التي تبعا تحت ابواب الربا وغيره
من المحرمات واستحلت بما روم الله باذي للكل كما فعل
اهل الكتاب وهذا الله الدين امنوا لما اختلفوا من الحق
بآذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ومثل الله عمل
سيدا محمد وآله وصحبه وسلم تنبأ كثيرا الى يوم الدين

وحسبنا الله ونعم الوكيل
يلوح الخيط في القطن دقاً وكاتبه ربيع في التراب
خرجت من التراب بغير ذنب وعدت مع الذنوب الى التراب
حسبنا الله في ربه اولياؤه في دار
كرامته بهن وكرهم امين

مقالة

كتاب استنشاق شمس الاپس
من صفحات رياض القدس
باليف العلامة زين الدين عبدالرحمن بن زجب الخليلي
رحمه الله تعالى رحمه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
عَنْكَ اللَّهُ

الحمد لله الذي فتح على قلوب اجابيه من فيج محبته فعينهم نشره وفاح وشعر
صدور اوليائه بنور معرفته فاشرق عليهم نوره ولاح اجابهم بين رجايه و
وعظام بولايه ومحبه فلائصال عما هم من السرور والافراح فسبحان من ذكره توت
القلوب وفره الجيون وسرور النفوس وروح الحياه وحياء الادواح وتبارك الذي
من خشيته تتجاف عن المضاجع للجنوب وبرجاء رحمته تنفيس عن نفوس الخائفين
الذوق وروح محبه تطين القلوب وتزواج ما طابت الدنيا الا بذكره ومعرفته
ولا الاخره الا بقرينه ورويته فلو احتجب عن اهل محبه لاستغاث اهل الجنا
في الجنة كما يستغيث اهل النار في النار واعلنوا باليه باح كل قلب تاهت
شواه فيي فاسده ليس لها صلاح وكل صدور دخلت من هيئته وتقره فيي
ضيقه ليس لها انشراح وكل نفوس اعمقت عن ذكره فيي مظلمه الادراج والنور
الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح احد ونشر
ذكه كما انشراح واشكره ومزيدة يعبد على الشاكرين بالغد والروح
واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة استهد بها سلا على الا

اعرضت

نعم

فتم اجننه والصلاح واستعددها مفتاحا لباب دار النباء فما للجنة شواها
مفتاح واشهد ان محمدا عبده ورسوله نخبه مفعيا بتوحيد ابي
انصاح توضحا لعبيده سبيل الهدى كل الايضاح فلم يزل صلى الله عليه
وسلم يعرف بالله حتى ظهر توحيد في جميع النواح ونحوه بالله
حتى انت القلوب القاسيه وصلمت كل الصلح وبذكره بالاجابيه
حتى انشاحت القلوب لمحبه اعظم الخشاع صلى الله عليه وعلى
اله وصحبه صلاه نذكر سببا للفلاح في عباد الصالحين على النبلا
اما بعد فان الله خلق الخلق لعبادته الجامعه لخشيته
ورجايه ومحبه كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
وانما يعبد سبحانه بعد العلم به ومعرفته ولذلك خلق السموات
والارض وما فيها للاحتلال بها على توحيد وعظيتمه كما تعالي
الله الذي خلق السموات سبع سموات ومن الارض مثلهن لتعلموا
تتبرك الامريين لتعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد
احاط بكل شئ علما وقد علم ان العباد انما اتين على ثلثه اصول
لخوف والرجاء والمحبه وكل منها فرض لازم واجمع بين الثلاثه

ح

ال

ختم واجب فلماذا كان السلف يذمون من تعذر بواجدها واهل
الآخين فان يدع الخواج ومن اشبههم انما حدثت من الشديده
في الخوف والامراض عن المحبه والرجاء ويدع المرحبه نساين ^{التعلق}
بالرجاء وحده والامراض عن الخوف ويدع كثير من اهل الاباحه ^{والخوف}
من ينسب الي التعبد نشأت من افراد المحبه والامراض ^{عن الخوف}
والرجاء وقد ذكر في المتلحين المشيبي الشوك تجريد الكلام في
المحبه وتوسيع القول فيها بالايضاح على الحقيقه فقال حبه
اذ هو عار عن الاستدلال بالذباب والسنة وخالف من ذكر كلام
من سلف من سلف الامه واعيان الائمة وانما هو مجرد ^{وعا}
قد تشرف بصاحبها على مهادوي وربما استشهدوا باشعار
عشاق الصور وفي ذلك ما فيه من عظم الخطر وقد يكون
حكايات العشاق ويشيرون الي النادب اشكوه من الجواب
والاطلاق وكل هذا ضرره عظيم وخطره جسيم وقد يذكر
المحبه ويعيدها ويبيدها من هو بعيد عن التلبس بتدماها
وبها وبها وما احسن قول ذي النون وقد ذكر عند
الكلام في المحبه اشكوا عن هذه المسله لا سمعها النوس

الامر
بصاحبها

فتر

فقد عيها فان النوس ممثله من الكبر والفخر والغرور والتشبع
لربوط كلامه توبي زور وكثيرا ما نكرن دعوى المحبه بالشطح والاه
وما يناني العبوديه من الاقوال والافعال وقد استخرت
الله تعالى في جميع ما ورد في الكتاب والسنة وكلام اعيان
سلف الامه ومن شكك شيبهم من العارفين الائمة في محبه
الله تعالى وعلاماتها وطرقها ولو ازمها ومقتضياتها وان كتبت
لا استقصي ذلك كله فانه بطول جدا وانما اذ لم منه ابوابا
اعدها عددا وهي اثنا عشر بابا وبالله التوفيق وهو حسنا ونعم الوكيل
الباب الاول في ذكر لزوم محبه الملك القدوس
وتقديمها على ما سواه من حب الاموال والاولاد والنسب
الباب الثاني في بيان ان من اعظم المطالب
واهمها سؤال الله محبته على اهل الوجوه واهلها الباب
الثالث في بيان الاسباب التي تستجلب بها محبه رب الارباب
الباب الرابع في علامات علامات المحبه الصادقه
من التزام طاعه الله واجها وفي شيبه واشتغلا الملامه في ذلك

دلال

وعلاماتها

واتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم **الباب الخامس** في
 استلذاذ المحبين بكلام محبوبهم وانه زاد قلوبهم وعلمهم مطلوبهم
الباب السادس في ايش المحبين بالله والله يشرف
 مقصودهم من الدنيا والاخرة سواء **الباب السابع**
 في شهر المحبين وخلقهم بناجاه مولاهم الملك الحق المبين
الباب الثامن في عشق المحبين لقلب العالمين
الباب التاسع في رضا المحبين بمراقد اقدار ورضاهم
 ببلادهم من الخلق ما يشاء ويختار **الباب العاشر**
 في ذكر خوف المحبين العارفين وفضله على خوف سائر الخائفين
الباب الحادي عشر في شرف اهل الجنة
 وان لهم عند الله اعلا منازل القرب **الباب الثاني عشر**
 في ندم من كلام اهل المحبة وتحققهم وتقوى به القلوب على سلوك طوبى
 ومشيته استنشاق نسيم الانس من فحات رياض القدس
 فان قلوب الاحباب تشفق باستنشاق نسيم الاقداب
 وقد خرج الطبراني من حديث عمر بن عبد العزيز وهو ضعيف عن
 القفاو

لنفوس

الاحمش عن ابي شيبان عن جابر مرفوعا ان الله عز وجل يقول
 للجنة طيب لا هلك ليردادوا طيبا فذلك البر الذي الذي تجده
 الناس في السير من ذلك ويروي باسناد ونيه صحت عن جابر
 عن عطيه عن ابي شعيبه رضي الله عنه قال ان الله خلق
 حبه عدن من قوته حمرا ثم قال لها تربي فتربت ثم قال لها
 تكلمي فتكلمت طوي لمن رصيت عنه فاطبتها وعلقها بالعرش فابعد
 بعد ذلك الا الله الا غيره يدخاها كل شجر فذلك برد السير ووجه
 احكام واليه ياتي باسناد جدير عن جابر من قواه مختصرا واشد
 ثم العبا شفا يسألان ذي الغضا وتصدق على اهلها
 ما قد ييه عهدا بحبيب وانما هوى كل نفس ان تجل حبيبها
 وقد قيل ان قلب المحب تحت فحه الليل حمرة كما هت عليه
 فيم السحر النهب وشدة في هذا العجب
 يذكرني مر السقيم عهدكم فاذا د شوقا لما هت الريح
 ما اراني اذا ما اطل الليل اشرفت بكلي من فاد الغرام
 واصل يذكري اذا كنت خاليا الا ان تذاذ الاجه تسبح

ينظر

املح

للمع

يشرح فوائد ان يجام شره سنو اجم وبعض الشرح في المرمرج
وان لا يفرق بالغير تقطع الفواد على واديه ^{والشبح} البان ^{والشبح}
والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
باب اول في لزوم محبة الملك القدوس وقدرتها
على حب الاموال والاولاد والترنس قال الله تعالى قل ان كان الهم
وابناءكم ولخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقربتموه اولادكم
فخشون حسادهم ومث ان ترضونها احب اليكم من الله ورسوله
وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامر والله لا يهدي القوم
الفاسقين **قال ابو عبد الله** يخرج من غيب الصوفى سالنا
ابو العباس بن شريح بشي اذ قال لنا محبة الله فرض او غير
فرض قال ما الدلالة على فرضها فما من اتي بشي يقبل
فرجعنا اليه وسالناه الدليل على فرض محبة الله عز وجل **قال**
قوله تعالى قل ان كان اباؤكم الاحياء الي قوله حتى ياتي الله
بامره **قال** فتوا اعدم الله عز وجل على تفصيل محبتهم
على محبتهم ومحبة رسواه والوعيد لا يتبع الا على فرض لا يتم وحيث
واجب وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم

ل

فرض

قال والذي نفسي بيده لا يوم احدكم حتى اكون احب اليه من ولده
ووالده والناس اجمعين وفي الصحيحين ايضا ان عمر الخطا
رضي الله عنه قال يا رسول الله والله لانت احب الي من كل شي
الا نفسي فقال لا يا عمر حتى اكون احب اليك من نفسك قال
قال والله لانت احب الي من نفسي قال اذن يا عمر ومعلوم
ان محبة الرسول انما هي تابعة لمحبة الله عز وجل فان الرسول
انما يحب موافقة لمحبة الله له ولا امر الله بمحبته وطاعته **باب**
ثاني فان اذن لا يحصل الايمان الا بتقديهم محبته على الجس
والحدود والادب والخلق لهم فيما اظن محبة الله جل وعز وجل
وذكر ابن اسحق الاحمسي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب لما قدم المدينة
في خطبته احبوا من احب الله احبوا الله فكل قلب يبع وقد
النبي صلى الله عليه وسلم تقديهم محبة الله ورسوله على محبة
من خصال الايمان واز علامات وجود حلاوة الايمان في القلوب
ففي الصحيحين عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

ب

من

قال

وحد؟

ثلاث من كن فيه وجد بين حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله
 احب اليه مما سواهما وان يحب المرء لحيبه الاحب منه وان يكره ان يكره
 في اليك بعد ان اتكاه الله منه كما يكره ان يتذف في النار ^{بأه}
 وفي روايه الثساي ثلاث من كن فيه حلاوة الايمان وطعمه
 ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب في الله ^{بعض}
 في الله وان تؤقد نار فتقع فيها احب اليه من ان يشرك بالله ^{شيئا}
 وفي مسند الامام احمد عن ابي زرين العنبل قال قلت رسول
 الله ما الايمان قال ان تشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وان تحمدا عبده ورسوله وان يكون الله ورسوله احب اليك ^{ما سواهما}
 وان تحرق في النار احب اليك من ان تشرك بالله شيئا وان
 تحب غروي يئس لا تحبه الا لله فاذا كنت كذلك فقد دخل
 حب الايمان في قلبك ^{انتا} فدخل حب المار للظان في اليوم ^{الاول}
 ويروي من حديث المنذر بن الاسود رضي الله عنه عن النبي
 الله عليه وسلم قال من احب الله ورسوله صادق قلبه
 ولقي المؤمنين فاجهم ومن كان امر الجاهليه عنده هار
 اجحت فالتقى فيها فقد طعم طعم الايمان او قال ^{طعم} بلوغ ذروه
 الايمان ومن هذا المعنى ان الله تعالى يا ايها الذين

اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن
 فان علمنوهن من منات الايه فامر بامتحانهن ليعلم ايمانهن
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحلفن انهن ما خرجن الا
 حياء لله ورسوله لم يخرجن وعنه في غير ذلك فيلزم ذلك
 علماء بايمانهن قال ابن عباس في هذه الايه
 كانت المرأه اذا اتت النبي صلى الله عليه وسلم لتسلم لعلها
 بالله ما خرجت من بعض زوج الاحياء لله ورسوله وهو
 موجود في بعض نسخ هاب الترمذي لذلك وخرجه البرار
 في مسنده وابن جرير وابن خاتم ولقظه حلها بالله ما خرجت
 من بعض زوج وبالله ما خرجت وعنه بارض عن ارض وبالله
 ما خرجت التماس دينها وبالله ما خرجت الاحياء لله ورسوله
 وخرج ابراهيم بن الحفيد الجعفي في كتاب المحبه باسناد ضعيف
 عن ابي هريره رضي الله عنه مرفوعا الايمان في قلب الرجل
 ان يحب الله عز وجل ومن مر اسيل الزهرى ان النبي صلى
 صلى الله عليه وسلم قال راس الايمان المحبه لله عز وجل
 وفي الله جل وعز وطابع الايمان البر والعدل والتحقيق

الإيمان أكرم ذي الدين وذي الشيبه فصل
 ومحبه الله سبحانه على درجتين احدهما فرض لا رفره وان
 يحب الله سبحانه محبه فوجب له محبه ما فرض عليه وبعض ما
 حرمه عليه ومحبه رسوله المبلغ عنه امره ونهيه وتقدّم محبه
 على القوت والجاهل ايضا كما سبق والرضا بما يلفه عن الله
 الدين ويقتضى ذلك منه بالرضى والتسليم ومحبه الدنيا والرسول
 والمتبعين لهم باحسان جمله وعموما لله عزوجل وبعض الكفار
 والفاجر جمله وعموما لله عزوجل فهذا لا بد منه في تمام الإيمان
 الواجب ومن اخل بشئ منه فقد نقص من إيمانه الواجب بحسب
 ذلك قال الله تعالى ولا وربك الا يؤمنون حتى يحشروا
 شجرهم ثم احيطوا في انفسهم حرجا ما قضيت ويسئلوا تسليما
 ولذلك ينقص من محبته الواجبه بحسب ما اخل به من ذلك
 فان المحبه الواجبه تقتضي فعل الواجبات وترك المحرمات
 وخرج ابو يعين من حديث عمر الخطاب رضي الله عنه قال
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان سألما يعني مولاي اي
 حديثه شديد الحب لله لو كان لا ينجف الله ما عصاه بشئ

محبة الله سبحانه
 محبة رسول الله
 محبة الدين
 محبة الدنيا
 محبة القوت
 محبة الجاهل
 محبة الكفار
 محبة الفاجر
 محبة الله
 محبة رسول الله
 محبة الدين
 محبة الدنيا
 محبة القوت
 محبة الجاهل
 محبة الكفار
 محبة الفاجر

ان محبه الله تمنعه من ان يعصيه **وقال الحسن ابن ادم**
أحبت الله يحبك الله واعلم انك لن تحب الله حتى تحب طاعته
وذكر ابو عبيد بن عمير ان عمرا قال نعم العبد صيب لو لم
يحب الله لم يعصه **وقال عبد الله بن حنيفة قال**
رجل لرابعه اني احبك في الله قالت فلا تغمي النبي احبتي
له وسئل ذو النون متى احب ويحي قال اذا كان ما يعصه
عندك امر من الصبر **وقال بشر بن البرقي ليس من**
اعلم الحب ان يتكلم بحب ما يعصه حبيبك **وقال**
ابو يعقوب النهري جردى حل من ادعى محبه الله عزوجل ولم يوافق
الله في امره فدعواه باطل وكل يحب ليس يخاف الله فهو مغرور
وقال يحيى بن معاذ ليس بصادق من ادعى محبه الله عز
وجل ولم يحفظ حدوده **وقال رويم المحبه الموافقة**
في جميع الاحوال **وقال انس**
ولو قلت لي متى سمعت وطاعة وقلت لراعي الموت اهلا
وقد تقدم ان العبد ما يجد حلاوة الايمان حتى يحب المراد محبه
الاله وحيى يكره ان يرجع الى الكفر بكره ان يلحق في النار

ولهذا المعنى كان الحب في الله والبعض في الله من اصول الإيمان
وخرج الترمذي من حديث معاذ بن أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من اعطى الله ومنع الله والبعض لله فقد استعمل
إيمانه وخرجه الإمام أحمد وزاد فيه وانحى به وفي نسخة
له أيضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل عن افضل الايمان
قال ان تحب لله وتتبعه وتعمل لسألك في ذكر الله
وخرج ابو داود من حديث ابي امامه رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من احب لله والبعض لله اعطى
له ومنع الله فقد استعمل الايمان ومن حديث ابي ذر رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم افضل الايمان المحب في الله والبعض
في الله وخرج الإمام أحمد من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا وثق عمر الايمان ان تحب
الله وتتبعه في الله ومن حديث عمرو بن ابيح رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحب الحق العبد حتى يصبح الا
حتى يحب لله ويبغض لله فاذا احب لله والبعض لله فقد
استحق الاولوية من الله ان اولياي من عبادي واحباي من

من خلقي الذين يذكرون بذكري واذكروا ذكرا وفي هذا المعنى
احاديث كثيرة وروي ليث عن جاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال احب في الله والبعض في الله ووالى في الله وعاد في الله
فانما تلك ولاية الله بذلك لنبي عبد طمع الايمان وان
كثرت صلته وصومته حتى يكون كذلك وقد صارت عامية
مواخاه الناس على امير الدنيا وذلك لا خير على اهله شيئا
خرجه بن جرير الطبري وخرج ايضا باسناده عن ابن مسعود
قال من احب لله والبعض لله واعطى الله ومنع الله فقد
توسط الايمان وخرج الحاكم من حديث عابشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشك اخفى من دبيب
التمل على الصفا في الليلة الظلماء وادناه ان يحب شيئا من
الجور ويبغض على شيئا من العدل وهل الدين الا على الحب
قال الله عز وجل قل ان سمعتم نجوت الله فاستعوي
يحسب الله وقال صحيح الاسناد وفيما قاله فظنني
هذا الحديث ان محبة الله وبعض ما يحبه الله من الشرك
للحبي ورؤيتا من طريق الاصمعي عن سليمان عن ليث

ما يذكره

عن مجاهد انه قال في قوله تعالى لا تشركوا بي شيئا قال
الخبز اعجز من حينئذ لا يكمل التوحيد الواجب الا بحجة ما يحبه
الله ويقض ما يقضه الله ولذلك لا يتم الايمان الواجب الا
بذلك ومن هنا يعلم ان الاطال ببعض الواجبات وارتاب
بعض المحرمات ينقض به الايمان الواجب لحجب ذلك كما
قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزن الزاني حين يزن وهو من
الحديث وزوي الامام احمد من طريق الربيع بن انس عن ابي
العاليه عن ابي ابن خب قال من اصبح واكرهه غير الله
فليس من الله روي هذا من نوعا من حديث انس باسناد
ضعيفه فلهذا الدرجه من محبه الله فرض واجب على كل
مسلم وهي درجه المتقدين اصحاب اليمين لدرجه ثانيا
درجه السابقين المقربين وهي ان تروى المحبه الى محبه
ما يحبه الله من نوافل الطاعات وكرامة ما يكرهه من وقايق
المكروهات والرضى بما يقدره ويقضيه مما يعلم التورث من المصائب
وهذا فصل مشتمل مندوب اليه وفي صحيح البخاري عن علي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول
عز وجل من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب وما تقرب

وقد

الي

الى عبد بن شي احب مما افترضت عليه ولا يزال عبد بن شبيب
الى بالنوازل حتى احبته فاذا احبته لست بمنفعه الذي يبيع
به وبصره الذي يبصر به ويبدل بي بيطن بها ورجله الذي
يشي بها ولين بي التي اعطيه ولين استعاذني لا عيذته
وما ترددت عن شي انا فاما علمه ترددي عن نفس المؤمن بقره
الموت وانا اكره مسأته وقد روي هذا المعنى عن النبي صلى
الله عليه وسلم من حديث علي بن الحسين ابي طالب واثني عشر
واي امامه وعاشقه رضي الله عنهما سائدا فيها فطر
وذكر بن طي الدين باسناده عن سهل اخي جعفر قال بلغني عن
عامر بن عبد قيس انه كان يقول احببت الله عز وجل جانا
سهل على كل مصيبه ورضائي بكل قضيه فما ابالي مع
حي اياه ما ابحت عليه وما امسيت قال ابراهيم بن
الحسين ثنا محمد بن الحسين حدثني عميد الله ابن محمد النعماني
ان رجلا قال لعابد اومني او عطني فقال اي الاعمال
اغلب علي قلبك فقال الرجل والله الحمد شيئا ارفع
للحج عند حبيب من المبالغه في محبته وهل تدرين ما ذلك

ان يعلم شيئا فيه رضاه الا انا ولا يعلم شيئا فيه سخطه الا احبته
فعد ذلك ينزل المحبوب من الله عز وجل من اول المحبة قال
فصرخ العابد والسائل وشقطنه فته تين بما ذكرناه ان محبة الله
او اصدق او حبت محبة طاعته وامثالها وبعض معصيته ^{لغتها}
وقد يقع المحب اجناسا في يقرب في بعض المراتب وارتكاب بعض
المخطورات ثم يرجع على نفسه بالارادة وينزع عن فلك وتبدل
بالتوبة وفي صحيح البخاري ان رجلا كان يوتى به الى النبي
الله عليه وسلم قد شرب الخمر فقتل رجل اللهم العنه ما اذ
ما يوتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا لعنه فانه يحب
الله ورسوله وقد روي عن الشعبي في قوله عز وجل ان الله
يحب التوابين قال التائب من الذنب لمن لا ذنب له
واذا احب الله عبدا لم يضره ذنبه وعن عبد الرحمن
ابن زيد بن اسلم قال ان الله عز وجل يحب العبد حتى
يباع من حبه اذا احبه ان يقول اذهب فاعلم ما اشت
فقد غفرت لك والمراد من هذا ان الله تعالى اذا احب عبدا
وقدر عليه بعض الذنوب فانه يقدر له الخالص منها بما

الايدي

يحوه من توبه او عمل صالح او مصاب مكفره كما في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذنب عبد ذنبا
فقال ربي ابي عات ذنبا فاغفر لي فذكر الحديث الى
ان قال فليعمل ما شاء والمراد ما دام على هذا ما اعلم ذنبا
اعترف به وندم عليه واستغفر منه فاما مع الحمار عليه
فلا وكذلك المحبة الصادقة الصبي تمنع من الاصرار على الذنوب
وعدم الاستغفار من غلام الغيوب وما احسن قول بعضهم
• تعصى الاله وانت تزعم حبه هذا الجري في التماس ^{مشيخ}
• لو كان حيك صادقا لا طغنه ان المحب لم يحب ^{مطيقا}
الباب الثاني في بيان ان من اعظم المطالب ^{وامها}
سؤال الله تعالى عنه على اهل الوجوه وانتهى روى ^{معاذ}
بن جبل رضي ابيه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اثاني ربي تبارك وتعالى في احسن صورته يعني في المنام فذكر
الحديث وقال في اخره قال سئل قلت اللهم اني اسالك

فعل الخيرات وتترك المنكرات وحب المساكين وان تغفري وترحمي واذا
بعبادك بغفور منتنه فتوفى اليك غير مقنون واسئلك حبك وحب من يحبك
وحب عمل يقرب الي حبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها
حق فادرسوها ثم تعلموها خريجه الامام احمد والترمذي وقال حسن صحيح
وخرجه اكمالهم وقال صحيح الاثر وفي بعض الروايات وحب عمل
يلتقي حبك به وخرج البزار والطبراني والحاكم من حديث ثوبان عن
النبى صلى الله عليه وسلم نحوه وخرج البزار بسناد فيه ضعف عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وفي حديثه اللهم اني اسئلك
حبك وحب حبك وحب عمل يقربني الي حبك اللهم اسئلك ان تبارك
تلي حتى اعلم انك ترضيني الاما كنت ورضي باقتت ليها وخرج الترمذي
والحاكم من حديث ابي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال كان من دعاء داود عليه السلام اللهم اني اسئلك حبك وحب
من يحبك والعمل الذي يلتقي حبك اللهم اجعل حبك احدث من
نفسى واهلي ومن الماء البارد قال وطان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا ذكر داود او تحدث عنه قال كان داود اعبد البشر
وقال الترمذي حسن غريب قال وخرج الترمذي ايضا من حديث
عبد الله بن يزيد الخطيب الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان

أردت

يقول في دعائه اللهم ازرني حبك وحب من يتبعني حبه عندك اللهم
ما ازرني بما احب فاجعله قوة لي فيما تحب اللهم وما اوزيت عني مما احب
فاجعله فناء عني فيما تحب وقال حسن عبيد بن عمير وخرج ابن ابي الدنيا
 وغيره من روايه ابي بكر بن ابي يريم عن الهيثم بن مالك الطائي ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يدعو اللهم اجعل حبك لحيب الاشيا الي واجعل
خشيتك اخوف الاشيا عندي واقطع عني حاجات الدنيا بالشرق واليه
لثايبك واذا قدرت اعين اهل الدنيا بدينهم فاقدر عين من عبادتك
وهذا امر سهل وخرج ابن ابي الدنيا ايضا من روايه ابي بردة قال
صليت لجنب ابن عمر فسمعت يقول اللهم اجعل حبك احب الاشيا
الي وخوفك اخوف الاشيا عندي وخرجه ابو يعقوب ولفظه اللهم اجعلك
احب الاشيا الي واخشي عندي وصح من روايه نافع عن ابن عمر انه كان
يدعوا على الصنا والمروه في يناسك فيقول في دعائه اللهم اجعلني
من محبيك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم
حبني اليك والى ملائكتك والى رسلك والى عبادك الصالحين في دعائه
له كثير وروي ابراهيم بن الحفيد في كتاب المحبة باسناده عن ابي الزناد
قال كان داود عليه السلام يقول اللهم اجعلني من احبيك فانك اذا

روى
بغير

غير

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

احببت عبداً غفرت ذنبه وان كان عظيماً وقبلت عمله وان كان بشيراً
و ما يشاؤه عن صالح بن مشاروق قال بلغنا ان الله جل وعز ارسل الي
سليمان بن داود بسلام السلام بعد موت ابيه داود ملك من الملأيه
فقال له الملك ان ربي جل وعز ارسلني اليك لئلا له حاجة قال
سليمان فاني اسأل ربي ان يجعل قلبي خبيثاً كما كان قلب ابي
داود ويخيه واسأل ربي الله تعالى ان يجعل قلبي خشياً فقال
الرب تبارك وتعالى ارسلت الي عبدي لئلا يسألني حاجة فقلت
حاجته الي ان اجعل قلبه خبيثاً واجعل قلبه خشياً وعزى لا
فوجب له ملك لا ينبغي لاحد من بعده ثم قال هذا عطاؤنا فاقبوا
امسك بغير حساب وان له عندنا الزلزال وحسن باب وعن
سالم بن مستكين قال سمعت الحسن يقول اللهم املأ قلوبي
ايها نايك و يقيناً بك ومعرفة بك ومعرفة لك وتصديقاً
لك وحباً لك وشوقاً الي لقاءك وعن عبد الواحد بن زيد
انه كان يقول في دعائه اللهم املأ قلبي قوتاً على عبادة
واسئالك جوارح مسارعة الي طاعتك واسئالك همماً متعلقة
بحبك وعن مرثد بن عمار عن الحسن بن الحسن بن علي

ابن مسعود
عن داود بن
خشية

رضي الله عنها انه كان يقول في دعائه اللهم ارزقني محبة من
تجمع لي بها خير الاخرة وتغيمها اللهم محبتك اشرا لشيء عندي
واقرها لعيني واجعلني احبك حب الرافعيين في محبتك كما قد
يخالطه حب هو اعلى منه في صديس ولا اكثر منه في نفسي حتى
يشغل قلبي به عن السرور بغيره حتى يموت بك في يد عندك التو
عذاني اعلامنازل المحبين لك يا ارحم قال وكان من خيار
اهل البيت وكان يدعوا بهذا الدعاء الخ لامة ويسمى وعز
عنه ابن فضال قال كان ابو عبيد انخرص يقول في دعائه
بعد ما اجر اللهم ارزقني حباً لك وحباً لاطاعتك وحباً لمطعبيك
وحباً لاوليائك وحباً لاهل محبتك وخدامك اللهم ارزقني
حباً ترفعني به عندك في اهل درجات العلى من منازك المحبين
لك قال وكان يكي عن يكا ديهود وكان قد كبر جداً وعز
اي صخر عن محمد بن حبيب القرضي ان عمر بن عبد العزيز ارسل
يوماً اليه وعمر امير المدينة يومئذ قال يا ابا حنيفة ايه
اشهرتني البارحة قال محمد بن يحيى ايه الامير قال

ب

في

الله عز وجل يا ايها الذين امنوا من يريد منكم عن دينه فسوف
ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الى قوله لومه لا يم قال محمد بن
الله سبحانه يا ايها امنوا الولاء من قرين من يريد منكم عن دينه عن
الحق فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وهم اهل النور قال
عمر بن الخطاب والباقي منهم قال امين وروى ابن ابي الدنيا
بإسناده عن سعيد بن صدقة ابي مهنا قال انما ايت
في منامي فقال انجب الله قلبك اي والله الذي لا اله غيره
اي احبه واحب طاعته قال افلا تتاديه قدا اوليايه
قلت وما عرفك قل مني الي للخطر العظيم من محبتك
يا ياربي النعم والحمد لله للحراري بن ابي قرة
عن حميد بن قاسم قال كان بعض التابعين يقول الهى
اعطيتني من غير ان اسالك فكيف تحرمي وانا اسالك اللهم
اسالك ان تسكن عطفك قلبي وان تسقين شربتي من كاش
حكك قال احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن ابيه قال
كان من دعاء عيسى عليها السلام اللهم املأ قلبي فرحا

بالحق

وعش وحيي منك احيا وكان بعض التابعين اللهم انت قل
بخوفك وخشيتك واحبيه بحبك وودك

ثالث في بيان الاشياء التي يستجاب
بها محبة الابواب فمن ذلك معرفة فعبه على عباده وقد
جملت القلوب على حب من احسن اليها وهذا الكلام مروى عن
ابن مسعود وروى عنه مرفوعا ولا يصح قال بعضهم اذا
اذا دلت القلوب جملت على حب من احسن اليها فواحبها لمن
يرى محسنا غير الله كمن ايميل بجلته اليه وقال بعض
الشلف ذكر النعم بوجوبها للحب لله عز وجل قال الفضيل اوحى
الله الي اود عليه السلام احب من يحبني وحبني الى خلق
عبادي قال يا رب هذا احبك واحب من يحبك فليكن
احبتك الي عبادك قال تذكرني ولا تذكرني ملا حسنا
وعن عن حب قال اوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام
يا موسى لقب ان تحب جنتي وملائكتي وما ذرات من الجن
قال نعم يارب قال حبني الى خلقي قال كيف احببك الى

نفس

وعش

عبادك قال ذكرهم الآتي ونعم آي فانهم لا يذكرون مني الا كل مسنة
 و... الى عبد الله الخيري قال ادعى الي داود عليه السلام
 احبني واحب من يحبني وحينئذ لي الناس قال برب احبك
 واحب من يحبك فكيف احبك الي الناس قال تذكرهم
 الآتي ونعم آي فلا يذكرون مني الا حسنا ويرب عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احبوا الله لما
 يعذونكم من عباده واحبوني بحب الله واحبوا اهل بيتي
 وهذا الحديث موجود في بعض نسخ كتاب الترمذي واحب
 على النعم من جله شكرها المنع وهو واجب على من انعم عليه
 ولهذا يقال ان الشكر يكون بالقلب واللسان واليد
 ومن الاسباب ايضا معرفة الله عز وجل قال الحسن
 ابن ابي جعفر سمعت عنه الغلام يقول من عرف الله تعالى
 احبه ومن احب الله تعالى اطاعه ومن اطاع الله تعالى
 اكرم الله تعالى واشكره في جوارحه ومن اشكره في جوارحه
 فطوباه وطوباه فلم يقل فطوباه وطوباه حتى
 فطوباه

قال
 على هذا
 السلام
 البديع
 الى اخيه

خرمنا قطا معشياً عليه خرجه ابراهيم بن الحنيد
 قال بن زيد بن ميسرة من عرف دابة احبه من
 عرف الدنيا زهد فيها خرجه الامام احمد وغيره ومن
 اعظم اسباب المعرفة للخاصة التكرير في ملكوت السموات
 والارض وما خلق الله من شيء قال للجوزجاني ثنا
 صاحب لي عن جعفر بن سليمان قال فانا نكون عندك
 ابن حنينا وعشيبه جمعهم فدان يحيى خليفته العبد
 فيما خذ بعضا دني الباب فيقول يا ابا يحيى عليك السلام
 يا ابا يحيى لو ان الله عز وجل لم يعيد الامم زويهم عبد
 احد لا تدركه الابصار ولان المومنين تفكرون في هذا
 الليل اذا جاء فطبق كل شيء وبقي كعظم النهار وتفكرون
 في نحي النهار اذا جاء فاكل كل شيء وطبق كل شيء وفي سلطان الليل
 وتفكرون اني السحاب المبتسرين السهار والارض وتفكرون اني
 النلك التي تجري في البحر بينتبع الناس وتفكرون اني في الشتاء
 والصيف فواستمازال المومنون يتفكرون فيما خلق

في بعض
 نسخ
 الترمذي

حتى

بهم حتى ايقنت قلوبهم وحيث كانوا عبدوا الله عن رؤيه وكان شمرط
ابن عمار يقول دلنا ربنا على نفسك من هذه الابه ان ربكم الله
الذي خلق السموات والارض في يومه ايامكم استنوي على العرش
الايه اثنتي عشرة وفي القرآن شي خير من التذكير بايات الله الداله على
عظمته وقدرته وجلاله وكبرياه وراقته ورحمته وبيسطه
ونبطسه وانتقامه الى غير ذلك من صفاته العلي واسمايه
الحسين والندب الى التكرار في مصنوعات الداله على حاله فان
القلوب مطعون على مجرى الحال ولا حال على احتشائه الاله
بشيمانه وتعالى ولهذا ان السلف يفضلون التكرار على نوافل
البدن وروي ذلك عن ابن المشيب والحسن وقال
عمر بن العزير رضي الله عنه التكرار في نعم الله افضل العباده
وقال عمير بن محمد اليماني افضل النوافل طول الفكر
وكان التكرار اي الدوام رضي الله عنه الاعتناء والتكرار
وكلام احمد بن حنبل على مثل هذا ايضا وقال ذوالنون تنال
المعرفه بثلاث بالطريق في الامور كيف دبرها وفي المتكاديب
كيف قدرها وفي الخلائق كيف خلقها وما

على قوله

الطوبى

الداراني باي شئ تنال معرفته قال طاعته قيل في اي شئ تنال طاعته
قال به ايتي ولما تويت معرفه العبد بالله تويت محبته لطاعته وحصلت
له هذه العبادات من الذكر وغيره على قدر ذلك وقد روي ابن ابي
الدينيا بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما اخبرني اهل الكتاب
ان هذه الامه تحب الذكر كما تحب الكلام وكرها ولهم اسرع الى ذكر الله
من اهل الى يوردها يوم طربها عن مالك بن دينار قال ماثلذو
الثلثه ذرون بمثل ذكر الله عز وجل وعنه قال قرأت في التوريه ايها
الصديقون تتعجبوا بذكر في الدنيا فانه لكم في الدنيا نعيم وفي الآخرة
جنات وقال محمد بن كعب القرظي وجدت في بعض الحكمه ايها الصديقون
افرحوا بي وتتعجبوا بذكر في الدنيا مسلم ابو عبد الله ماثلذو الثلثه ذرون
بشئ في صدورهم الذين حب الله عز وجل ومحبه اهل فكره وقال
احمد بن عثمان قرأت في زبور داود عليه السلام احبوا الله ما صدقته
افرحوا ايها الصديقون يا مقلد وتتعجبوا بذكره وقال احمد بن حنبل
عن ابن جعفر اليربوعي ما فرح احد بغير الله الا بالعقله عن الله عز وجل
قال واخبرنا محمود بن عمار قال رايته باليمه رجلا كثير
الدوب قليل الطوبى ذلك من فرحني بالله عز وجل اذا دلوت

قوله على ما ذكره في

قليل الطوبى كثير
قليل الطوبى كثير
قليل الطوبى كثير

انه ربي وانا عبد لم يمنع بدني ان يصلح ذوق الفضا الرقائبي والله
 والله لو جمع للعالمين جميع لذاكل الدنيا جزايرها لكان امتها لهم انفسهم
 به بطاعته الذواحي عندهم من ذلك طه وقال ابراهيم ابن ادم
 اعلى الدرجات ان يكون ذكرا لله عندك الحلي من العسل واشهي من
 الماء العذب الصافي عند العطشان في اليوم الصايف وقال
 زهير الباهلي ان لله عبادا اذكروه فخرجت نفوسهم افظاما واشتياقا
 وقوما اذكروه فوجلت قلوبهم فوقل وهيبه له فلو احرقوا بالنار لم يجدوا
 مس النار واخرون اذكروه في الشتاء وورده فاقضوا عرقا من خوفه
 وقوما اذكروه فحالت الواهم غيرا وقوما اذكروه فحجت اجينهم شهرا
 وكان ابو حنيفة النيشابوري اذا ذكر الله تغيرت
 عليه حاله حتى كان يري ذلك منه من حضره ففعل ذلك
 مرة فلما رجع قال ما بعد ذكرنا من ذكر المحققين فما اظن محققا
 يذكر الله من غير غفلة ثم بيتي بعد ذلك الا الانبياء فانهم ابدوا بقوه
 النبوه وخوامر الاوليا بقوه ولاياتهم ومع هذا طه فلو كنت الفلكا
 لتبين ان الامرا عظموا وعظروا لهذا يقول اهل الخبيثه اذا كنت
 لهم الحجب وراوه معاينه قالوا اشراك ما عبدك حق عبادك
 من حيث اخر ان لله ملائكة في السماء قياما الى يوم القيمة ثم عدد

حجابه

فرايصهم من مخافتهم ما منهم ملك يقطر من عينيه دمعته الحروف مد
 على ملك يسبح لله ملائكة سجود منذ خالق الله السماوات والارض
 لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيمة وصنفوا ما يتفرقوا عن
 مقامهم الى يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة تجلي لمرويك عز وجل
 فيستظرون اليه تبارك وتعالى فقالوا اشراك ما عبدك كما
 ينبغي لك خرجه ابن ابي الدنيا والاجري مرفوعا ردير نحوه
 وجه اخر مرسل ردير نحوه من وجه اخر مرسل وروي عن عبد الله
 ابن عمر روي نحوه ايضا في الصحيحين عن ابي هريره عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة يطوفون في الطرقات
 يلتمسون اهل الذك فاذا وجدوا فمما يذكرون الله عز وجل ينادوا
 هلا الى حاجتكم فيجيبونهم باحتجتهم الى السماء قال فيسألهم وهم
 وهو اعلم بعم ما يقول عبادي قال يقولون يسبحونك ويحمدونك
 ويمجدونك ويمجدونك فيقول هل راوي فيقول لا والله
 ما راوا قال فيقول كيف لو راوا قال يقولون لو راواك
 كانوا لك اشد عبادة واشد لك تحميدا او تحميدا واكراما يسبحونك
 وذكرك في الحديث واذا كان مخلوق يقول في مخلوق

وكت أري ان قد تاهي في الهوى الى غايه ما فوقها الى مطب
فلا لا تينم وعانيت حشها تيقنت اني انما كنت القب
فكيف باخلاق الملك الحق العظيم الذي لا يقدر حق قدره ولا يحيط
خلقه به علما ولا يحصر ثنا عليه هو ذا اثني على نفسه فكتب
ومن الاسباب الجالبة لمحبه الله عز وجل معاملة الله بالصدق والاخلاق
ومخالفة الهوى فان ذلك ثبت لتفضل الله على عبده وان يحبه
محبه وقال ستر لجان قال فتح الموصلي من ادم النظر قلبه
ورثه ذلك الفرح بالمحبوب ومن اثره على هواه ورثه ذلك حبه اياه
ومن اشتاق اليه وزهد فيما سواه ووعي حقه وخوفه بالغييب
ورثه ذلك النظر الى وجهه الكريم خرجه ابو جعيم وغيره
يقال ان شريا السيطي رحمه الله كان له دكان فاخرق
السوق الذي فيه الدكان ولم يخرق حكاية فاخرق بذلك فقال
اكرمته ثم تفكر في ذلك فراي انه قد شر بعطب الناس وصلاحه
فصدق ما في كتابه فشكر الله له ذلك ووقف الى درجه المحبه
وسبل مرة عن حاله فانشد
من لم يبت ولا حب حشوا ادم يدرين نقت الاجاد

ويبلغ من امره انه لما مرض رفع مائة الى طبيب فلما رآه الطبيب قال هذا
عاشق تصفق حامل الماء وعيشي عليه ونظروا الى جسده مرة وكان شق
مضائقا لو شئت ان اقول هذا له من محبته لثقت وشييل
المرتعش مما قال المحبه قال بمرات اوليا الله عز وجل ومعادوات
اعداءه واصله المرافقه ومن اعظم ما يستحب به المحبه كثرة الذكر مع
اخصر قال ذوالنون من شغل قلبه ولسانه بالذكر قد عرف الله
في قلبه نور الاشياء اليه وقال ابراهيم الخليل ان قال
من علامه المحب لله دوام الذكر بالقلب واللسان وقل ما وقع
المراحم يذكر الله عز وجل الا اذا دمنه محب الله عز وجل ومما
يستحب به المحبه تلاوة القرآن بالهدوء والتكرار والامتنان بالآيات
المتضمنة للاسماء والصفات والافعال البهائم والمحبه ذلك
يستوجب به العبد محبه لله ومحبه الله له وفي الصحيحين
ان رجلا كان يصلي بهم ويحتم قرآنه يذل هو الله احد فامر النبي صلى
الله عليه وسلم ان يسأل عن ذلك فقال انها صفة الرحمن وانا احب
ان اقرأها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه ان الله يحبه ومن
اسباب المحبه تذكركم ما ورد في القاب السنه من رويها اهل المحبه للهم

عاشق تصفق حامل الماء وعيشي عليه ونظروا الى جسده مرة وكان شق
مضائقا لو شئت ان اقول هذا له من محبته لثقت وشييل
المرتعش مما قال المحبه قال بمرات اوليا الله عز وجل ومعادوات
اعداءه واصله المرافقه ومن اعظم ما يستحب به المحبه كثرة الذكر مع
اخصر قال ذوالنون من شغل قلبه ولسانه بالذكر قد عرف الله
في قلبه نور الاشياء اليه وقال ابراهيم الخليل ان قال
من علامه المحب لله دوام الذكر بالقلب واللسان وقل ما وقع
المراحم يذكر الله عز وجل الا اذا دمنه محب الله عز وجل ومما
يستحب به المحبه تلاوة القرآن بالهدوء والتكرار والامتنان بالآيات
المتضمنة للاسماء والصفات والافعال البهائم والمحبه ذلك
يستوجب به العبد محبه لله ومحبه الله له وفي الصحيحين
ان رجلا كان يصلي بهم ويحتم قرآنه يذل هو الله احد فامر النبي صلى
الله عليه وسلم ان يسأل عن ذلك فقال انها صفة الرحمن وانا احب
ان اقرأها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه ان الله يحبه ومن
اسباب المحبه تذكركم ما ورد في القاب السنه من رويها اهل المحبه للهم

وفياتهم له واجتماعهم يوم للزيد فان ذلك يستحب المحبة الخاصة
وقد اشار الى ذلك الحسن قال ولهم عن الحسن اوصيكم بتقوى الله
عز وجل وادمان التكره فانه من تمام احوال الخير كله به يخص الله كل
موفق واعلموا ان خير ما ظفر به مدرك من فكر محال الله وشرب
بما شربه وان احبا الله هو الذين ظفروا بطيب الحياه وذاقوا لذه بها
بما وصلوا اليه من مناجاة جيبهم وما وجدوا من حلاوه حبه في قلوبهم ولا
شيئا اذا خطر على قلب بال احدهم ذكر مشافهته وكنت مشور المحب
عنه في القيام اليه والسرور اليه وادام جلاله واستمعهم الله ينطق
وود عليهم جواب ما ناجر به اياهم حيا ثم اذ قلوبهم به مشغوفة وليس
المصنون له ودمهم بالمتظر العجب بالحبيب فوا الله ما اراه يحل لعاقل
ولا يحل ان يشتم عبه بشي حبه الله عز وجل خرج اهل الدنيا
وغيره **الباب الرابع** في علامات المحبة الصادقة من التزم
طاعة الله واجها وفي شيله واستحلال الملامه في ذلك واستماع
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف
يأتي الله بقوم يخبرهم ويحيونه اذ له على المؤمنين اعز على الكافرين
جاهدون في سبيل الله ودينه لومهم ذلك فصل

وتمودتهم
مفطورة
ذمهم
لينتظروا

منها

بوتيه من يشا والله واسع عليم وقال تعالى قل ان كنتم تحبون
الله فاتبوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم
فوصف الله المحبين له نجسه **الكتاب** احدها اذ له على المؤمنين
والمراد من الجانب وخص الجناح والرحمة والرافة للمؤمنين
قال في سورة احصى جناحك لمن ابتغى من المؤمنين
اصحابه بمثل ذلك في قوله محمد رسول الله والذين معه اشداء
على العفار وحامينهم ومن يرجع الى ان المحبين لله يحبون احبا
ويعودون عليهم بالعطف والرافة والرحمة وقد سبق في الباب
الاول بيان ذلك الثاني العزة على الكافرين والمراد الشدة
والعظاظة عليهم كما قال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين
واعظظ عليهم وهذا يرجع الى ان المحبين له يعرضون
وذلك من لوازم المحبة الصادقة كما سبق تقريره ايضا
الثالث الجهاد في سبيله وهو مجاهد اعدائه باليد واللسان
وذلك ايضا من تمام معاداة اعداء الله الذي تستلزمه المحبة
وايضاً فاجهاد في سبيل الله فيه دعاء اللين على الله تعالى
وردهم الى بابيه بالقتال والعلية كما قال تعالى كنتم خير

سجادة
او صاف

انه اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر الحية
 قال مجاهد وغيره يعني ختم خير الناس للناس فخير الناس للناس
 اتقوا لهم ولا تمنع اعظم من الرضا الى التوحيد والطاعة والنهي عن
 الشرك والمعصية وسبيل الحسن عن رجل له ام فاجرة فقال
 يقيد بما وصلها بشي اعظم من ان يكفها عن معاصي الله عز وجل
 قال ابراهيم بن ادم سمعت رجلا من الزهاد يقول
 احدهم الاخر يا اخي ما ورث اهل الجنة من محبتهم قال فاجابه الآخر
 وروا النظر بنور الله والعطف على اهل معاصي الله قال فقلت
 له كيف يعطف على قوم قد خالفوا مشرعه وحبوبهم فقال ^{مقت} اعلم
 وعطف عليهم ليزيهم بالبر اعظم من فعلهم واشتق على ابدانهم
 النار والحيون المومن موما يحتاج حتى يرضى للناس ما يرضى
 الرابع اهم حاجات فون لعمه لهم والمراد انهم محبتون فيما
 يرضى به الله من الاعمال ولا يباليون بلوهم من الامم في شئ منه
 او اذ ان فيه وضاردهم وهذا من علامات المحبة الصادقة
 ان المحب يستعمل ما يرضى به حبيبه ومولاه ويستور عنه
 من حده في ذلك اولاه وفي هذا المعنى يقول بعضهم

فان وقف الهوى في حيث انت فليس يتاخر عنه ولا يتقدم
 احد الملامه في هوالك لزيدة حبال الذكر فليلين اللسوم
 الخامس متابعه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو طاعته واتباعه
 في اموره ونهيه قال مبارك ابن فضاله عن الحسن بن ثابت عن علي
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون يا رسول الله انا محب رسا
 حبا شديدا فاجب الله عز وجل ان يجعل لحبه علما فاقول الله شيا
 ويعلم ان ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله ويفعل لکم ذنوبکم
 وقد قرن الله بين محبته ومحبه رسوله في قوله احب اليكم من الله
 ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصيرا وذلك ورد في السنن
 في احاديث كثيرة جدا ثم قد سبق ذكرها والمراد ان الله تعالى لا
 يوصل اليه الامن طريق رسوله صلى الله عليه وسلم باتباعه
 ذلك الجند وغيره من العاوين الطريق الى الله مسدوده الا
 من اقتفى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم واطم اليه الدين العارفين
 ليرجوا ان ابراهيم بن الحبيب يقال علامه المحبت على صدف
 احببت خصال احد ما دام الذكر قلبه بالسرو ورمولاه
 والثانية اثره محبه سيد علي محبه نفسه ومحبه اخلائه

رك

بقضائها

بعتته

في هذا الباب

يبدأ بحبه مولاه قبل حبه نفسه ومحبه الخلق والثالثه الحشيه
 والاستشغال لكل قاطع يقطع عنه او شاعل يشغل عنه والرابع
 الشوق الى لقاءه والتطريد لوجهه والخامس الرضا عنه في كل
 شديده وضريرته والسادسه اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم
 ومحبه الرسول صلى الله عليه وسلم على درجتين احدهما فرض وهي
 المحبه التي تفتي فيقول ما جاء به من عند الله وتلقيه بالمحبه والتعظيم والرقا
 به والتسليم وعدم طلب الهدى من غير طريقه بالدكليه ثم حش الاستماع
 له فيما بلغه عن ربه من فضائله في كل ما اخبر وطاعته فيما امر به
 من الواجبات والامتناع عن ما نهى عنه من المحرمات ونصره دينه لمن
 حالته بحسب التزده هذا الدرجه لا بد منه ولا يتبع الايمان ^{الدرجه} بدون
 والدرجه الثانيه فصل وهي المحبه التي تفتي حش الثاني ^{بدرجه}
 الاقتداء بسنته في اخلاقه وادابه ونوافله وطواعته واوله وشربه
 ولباسه وحش معاشته لازواجه وغير ذلك من ادابه الكامله
 واخلاقه الطاهره والاعتناء بمعرفه شريفه وايامه واقتضائه
 القلب عند ذكره وتصوره واداء الصلاة عليه لما سئل في القلب
 من محبته وتعظيمه وتوقيره ومحبه استماع كلامه واشارته

واجهازه

عاكاره غيبه من المخلوقين ومن اعظم ذلك الاقتداء به في الدنيا
 والاقتداء باليسير منها ووعيته في الآخرة سهل التشيخ
 من علامته حب الله حب القرآن وعلامه حب الله وحب القرآن
 حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامه حب النبي صلى الله عليه وسلم حب
 السنه وعلامه حب السنه حب الآخرة ومن علامات حب الآخرة
 بغض الدنيا وعلامه بغض الدنيا ان لا يأخذ منها الا اذا اراد ان يبلغه
 الآخرة فصل وقد ذكرنا في الباب الاول ان محبه الله عز وجل
 الواجبه ما اوجب من الطاعات وامتنها لها وكرهه ما كره من المحرمات
 واجتنابها وان محبته المستحبه تفتي محبه الثوب اليه بالتواقل
 والورع عن ذنوب المكروهات والمحبه الواجبه تفتي ايضا في الله
 الهوى واشاره ما يحبه الله ويرضاه على ما تشبهه النفس وهو اوه فاذا
 تمكنت المحبه في القلب امتلا القلب منها اخرجت محبه ما يكرهه
 الله فلم يبق في القلب شئ محبه الله ومحبه ما يحبه فلم تتبع ^{المعراج}
 الا الى الطاعات التي تفتي الثوب الى الله وصارت النفس حبيبه ^{مطمانه}
 والى هذا الاشاره في الحديث الا في فاذا احبته كت شععه الذي ^{تسبح}
 به وبصره الذي يبصره ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وقد

تسبح محبه

تسبح
كل

يد المحبة مولاة قبل محبة نفسه ومحبة الخلق والثالثة المحبة
 والاشتهال لكل قايح يقطع عنه او شاعل يشغله عنه والرابعة
 الشوق الى لقاءه والتطريد لوجهه والخامسة الرضا عنه في كل
 شديده وقرينزل به والسادسة اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم
 ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم على درجتين احدها فرض وهي
 المحبة التي يتقضى قبول ما جاء به من عند الله وتلقيه بالمحبة والتعظيم والرضا
 به والتسليم وعدم طلب الهدى من غير طريقه بالكيفية ثم حش الاستماع
 له فيما بلغه عن ربه من تصديقه في كل ما اخبر وطاعته فيما امر به
 من الواجبات والامتناع عن ما نهى عنه من المحرمات ونصره دينه لمن
 خالفه بحسب القدرة فهذا الدرجة الاولى ولا بد منه ولا يتم الايمان الا به بدون
 والدرجة الثانية فضل وهي المحبة التي يتقضى حش النامي به ويحش
 الاقتداء بسنته في اخلاقه وادابه ونوافله وطوعاته واقطبه وشربه
 ولباسه وحسن معاشه ولازواجه وغير ذلك من ادابه الكمال
 واخلاقه الطاهرة والاعتناء بمعرفة سيرته وايامه واحترام
 القلب عند ذكره وتصوره واداء الصلاة عليه لما سأل في القلب
 من محبته وتعظيمه وتوقيره ومحبة استماع كلامه واظهاره

واجباد

على كل من يحب من المخلوقين ومن اعظم ذلك الاقتداء به في الدنيا
 والاخرى ابا اليسير منها ورغبته في الاخرة سهل التسبح
 من علامة حب الله حب القرآن وعلامه حب الله وحب القرآن
 حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامه حب النبي صلى الله عليه وسلم
 السنة وعلامه حب السنة حب الاخرة ومن علامات حب الاخرة
 بغض الدنيا وعلامه بغض الدنيا ان لا يأخذ منها الا زاد ايلغه الى
 الاخرة فصل وقد ذكرنا في الباب الاول ان محبة الله عز وجل
 الواجبه ما اوجب من الطاعات وامتنالها وكرهه ما كره من المحرمات
 واجتنابها وان محبته المستحبه تقتضي محبة التبر الى النوافل
 والورع عن ذمات المكروهات والمحبة الواجبه تقتضي ايضا مخالفة
 الهوى واظهار ما يحبه الله وبرضاة على ما تشبهه النفس وهو انه اذا
 تمكنت المحبة في القلب امتلا القلب منها اخرجت محبة ما يكرهه
 الله فلم يبق في القلب شوي محبة الله ومحبة ما يحبه فلم تتبعت الجوارح
 الا الى الطاعات التي تقتضي التبر الى الله وصارت النفس حبيبة
 والى هذا الاشارة في الحديث الا في فاذا احبته كت شعته الذي يسبح
 به ويصره الذي يصبره ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وقد

تسمى محبة

تسمى محبة

بشيء

ذكره وروى ابراهيم بن الجبير باسناد رده عن فرقد السجستاني قال قرأت
في بعض الكتب من احب الله تعالى لم يكن عنده اثر من هواه ومن احب
الدين لم يكن شئ عنده اثر من هوا نفسه والمحبه منتهى القربه والاختيار
ولن تشام المحبون من طول اجتهادهم لله عز وجل لمحبه نعيمهم
ذكره ويحيونه الى خلقه ويمشون بين عباده بالنضاح ويجاؤون
من اعمالهم يوم يندوا الضياع اولياك اوليا الله واحباة واهل صفوته
اوليك الذين لا راحة لهم دون لقاءه عز وجل ابن بوند قال نظر الله
الى داود وهو وحده على عليه السلام وهو وحده اني مشيد قال مالك
وحده اني قال غاديت اخلق فيك قال او ما علمت ان محبتك ان
تعطى على عبادي وتأخذ عليهم بالفضل هذا لك اكتبك ^{اوليا}
ومن احبني فاذا كنت كذلك كتبك في ديوان اهل المحبه وعن
عبيد الله ابن محمد التيمي قال سمعهم يقولون عن بعض اوليايك ^{الضمان}
انه قال ان العمل على المنافه قد يغفر الرجاء والعمل على المحبه ^{لا يغفر}
الفتور وعمر عبد الله ابن ابي نوح قال سمعت رجلا من العباد يقول
في الكلام في كلامه اذا اسام البطالون من مطالعتهم فلن يشام محبو
من منا جانك وذلك عن ابي جعفر المحمدي قال ولي الله المحب

من

بلوغ مقابله

الله

له لا يخلوا قلبه من ذكره ولا يثام من خدمته فاذا اعرض
اعرض عنه واذا اقبل الى الله اقبل الله عليه برواقته ورحمته
عن مسلم ابي عبد الله قال من احب الله عز وجل اثره هو الله
عز وجل على محبه نفسه ومن خشي الله تعالى خرج من الدنيا حيا
والدم من من الله عز وجل بمنزله كل خير بين خوف وشفقة وطاعه
ومحبه وعن الفضيل بن عياض قال للحب افضل من الخوف الا
تري اذا دن لك عبدان احدهما يحبك والاخر يخافك والاول
يحبك منهما ينصحك شاهداً او غائباً محبه اياك والآخر يخافك
عيني ينصحك اذا شهدت لما يخاف وينصحك اذا غبت ولم ينصحك
عن سعيد بن عازب زواره قال سمعت كتاب ابن جري يقول
لرجل من اهل الطفاوه وهو يوصيه بطراي البرق قال فيما يقول
وكن لربك ذابراً لتحذ من المحبين الاحباب حذاماً ^{فان}
قال فعلى الطفاوي صيحه فشتط مغشياً عليه ^{فان} وعمر ابي عبد الرحمن
المغازي قال لا يعطي طريق المحبه غافل ولا شاهن المحب لله عز وجل
طاهر القلب هير الذكر منسب ^{لله} رضوانه بكل شئيل يقدر عليها من الوشائل
والنوافل ^{فان} ذوباً ذوباً وشوقاً وشوقاً وعمر محمد ابن النظر الحادي قال
ما يكاد يميل القربة الى الله عز وجل محب لله عز وجل ولا يكاد ^{يسام}

وكلوه

من ذلك وقال محمد بن نعيم الموصلي ان القلب الذي يحب الله عز وجل
يجب التعب والنصب لله لن ينال حب الله بالراحة وذكر ابن
الونيا ما شاهده ان رجلا قال لبعض العارفين اوصيني قال اقترب
فعل الخيرات وتوصل الي الله بالحسنات فاني لا ارشيها
قط ارضي للشيء مما يجب فبادر بحبته يسرع في محبتك ثم بكما
قال له زدي رحمتك الله قال الصبر على محبة الله وادائه
راسر كل تراوكل كل خير واجتمع احدهم في احواري وقام
للموعى وجماعه من الصالحين بعد صلاة العتمه وقد اخرجوا من
المشجر الى بيت رجل قد دعاهم الى طعام فصرصعه لهم فاشك
رجل قبل الاكل الى بيته

الله
فانما
راى

المستخير
علامه صدق المستخيرين بالحب بلوغهم المجهود في طاعة الرب
وتحليل طيب القوت من محتايده وان كان ذاك القوت
فلم ينزل يردده وهو قيام حتى اذن مؤذن الفجر وجعلوا الي
المبشر وقد رويت بيتان اخران مع هذين البيتين
وهما و امسال سوء اللقط عن ولد جنسهم وان ظلموا فالعنون
اوليك بالوجن قرت عيونهم وحلوا من الاظرف بالينزل الوجب
وقال مضر اجتمعنا ليله على الساحل ومعنا مسلم ابو عبد الله

فقال رجل من الازد

بالحب شوي اذ اذعه حبه ان الحب بكل سر يفرغ
قال فبدمس شوي خشت والله ان يموت خرج ان لي الدنيا
الباب الحاسم في استلذذ المحبين
بسلام محبوهم وانه غدا قلوبهم وغايب يطلبهم خرج ابن ملحه من روايه
موسى بن عميد عن سعيد المقبري عن الازد عن السليبي قال كان رجل
يقرا قرآه عاليه فمات بالمدنيه فجلوا نعشه فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ارفقوا به رفق به انه كان يحب الله ورَسُوله قال وحضر حفرة
فقال او شعوا له وشع الله عليه فقال بعض اصحابه يا رسول الله
لقد حترت عليه قال اجل انه كان يحب الله ورَسُوله وروي
ابو اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال قال رسول
عبد عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فانه يحب الله
ورَسُوله ورواه الحريز مالك عن ابي اسحق عن ابي ابي عبد الله
مرفوعا من شره ان يحب الله ورَسُوله فليقرا في المصحن وللموقوف
ورويها من طريق سلمه ابن اهيل عن عبد الرحمن بن يزيد عن
ابن مسعود قال من كان يحب ان يعلم انه يحب الله عز وجل

الله

مستخير

فيعرض نفسه على القرآن فمن احب القرآن فهو يحب الله عز وجل فانما
 القرآن كلام الله عز وجل فمن احب القرآن فهو يحب الله عز وجل
 وقال احمد بن الحارثي سمعت ابن عيينه يقول لا تبلغ ذروه هذا
 ومن احب القرآن فقد ^{لله} ^{من اجاب القرآن} ^{او الله عز وجل} الامر حتى لا يكون شيء احب اليكم من الله عز وجل قال ابن ابي ابي
 وسمعت محمد بن حنفص يذكر عن عمرو اليربوعي قال حب الله عز وجل
 حب القرآن وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم العمل بسنته
 وقال ابو شعيب الخزاز من احب الله عز وجل احب كلامه
 ولا يشيع من تلاوته وقال ابو طالب المكي قال مثل ابن
 عبد الله عليه حب الله حب القرآن قال وروينا عن ابي
 تراب الخثي هذه الايات ^{يا} ^{يا} ^{يا} ^{يا}
 لا تخضعن فلان كل اية من كتاب الله من كتابه
 منها تنفعه بهربا ليه وسروره في كل ما هو فاعل
 فالمنع منه عطية مقبولة والقراءة امر وتبرع عاجل
 ومن الدليل ان يري من عنده طوع للحبيب وان اتى العباد
 ومن الدليل ان يري متشهما والقلب فيه من الحبيب بليل
 ومن الدليل ان يري تشها لكلام من يحب لربه الشايل

ومن الدليل ان يري متشهما متخضما في كل ما هو قابل قال ابو طالب
 حدثنا عن بعض المرادين قال وجدت حلاوة المناجاة في سيرة الارادة
 فادمنت على قراءه القرآن ليلادها وادام الحقيق فتمه فاقطعت عن الملا
 قال فسمعت فابا يعقوب في المنام ^{يا} ^{يا} ^{يا}
 وان كنت تزعم جنى فلم جفوت هابي اما تندا ما فيه لطيف غنابي
 قال فاقبنت وقد اشرب قلبي محبة القرآن فعاد ذنبي الى الله
 الباب السار من المحبة لله فانه ليس له مقصود من الدنيا والآخرة
 سواء ثبت في الصحيحين والسنن والمسائيد من غير وجه ان جميل
 سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 الاحسان ان تعبد الله ذلك قراءه فان لم تان قراءه فانه يرالك
 قال بعض العارفين من السلف من عمل لله على المشاهدة فهو عارف
 ومن عمل على مشاهدة الله اياه فهو مخلص فهذان مقامان احدهما
 الاخلاص وهو ان يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله اياه والاطلاق
 عليه وقربه منه فاذا استحضر العبد ذلك في عمله وعمل عليه
 المتاه فهو مخلص به لان استحضاره ذلك في عمله يمنع ^{الاستحضار}

الى غير الله وادانته بالعمل والثاني المعرفة التي تستلزم المحبة الخاصة
وهو ان يعجل العبد على مشاهدته بقلبه وهو ان يتنور قلبه بنور
الايان وينفذ بصيرته في العرفان حيث الغيب عنده كالعيان وهذا هو
مقام الاحسان المشار اليه في حديث جبريل عليه السلام وثبت
اهل هذا المقام بحسب قوة نفوذ اليهم بروقد بشرط ايقينه من
العلم المثل الاملا المذكور في قوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات
والارض بهذا مثله في قوله تعالى الله نور السموات والارض
نوره كشمسها فيها مصباح الاية وقد بشرنا اني ابن كعب وغيره
من السلف بان المراد مثل نور الله في قلب المؤمن ومن هذا
حديث حارثه المشهور لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم وكنني
انظر الى عرش ربي بارزا وكنني انظر الى اهل الجنة يتزاورون
فيها والى اهل النار يتعاوون فيها فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عرفت فالزم عبد نور الله الايمان في قلبه وهذا
الحديث روي مرسل وروي مشددا متصلا المن من وجوه ^{ضعيفة}
خطيب عرده الى ابن عمر ابنته وهما في الطواف فلم يجيبته
ثم راه بعد ذلك فاعتذر اليه وهما في الطواف فخطب اليه

بصيرته

بين اميننا خرجه ابو نعيم وغيره ويتولد من هذين المتامين مقام
الحياء من الله عز وجل وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك
في حديث بهزان جليح عن ابيه عن جده انه سئل عن كشف العورة
قال يا فتى ان يشتمها منه وقد نذب النبي صلى الله
عليه وسلم الى دام استخفا ر معجبه الله وقربه والى الحياء منه
بذلك في غير حديث ما دل عليه قوله تعالى وهو معكم اين ما كنتم
وقوله ما تكون في شان وما تلوأمنه من قران ولا تعجلون
من عمل الا كما عليكم شهودا اذ تبصرون فيه الاية وخرج
البنزار من حديث عبد الله بن معاوية الغافري ان رجلا قال
يا رسول الله ما تركيه المرثية يعلم ان الله معه حيث كان
وخرج الطبراني من حديث عماد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال افضل الايمان ان تعلم ان الله معك حيث كنت
وبايشرا وفيه نظرون حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم في ظيل الله يوم لا ظل الا ظله رجل حيث توجه علم ان الله
معه ومن حيث سعد ابن يزيد الخزرجي انه قال للنبي صلى الله

بصيرته

قال

نقا

عليه وسلم اوصني قال اوصيك ان تتقي من الله كما تتقي رطابا
من صاحج قومك وروينا باسناد فيه ضعف من حديث ابي امامه ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال استحي من الله استحيك من رجلين من صالحي
عشيرتك هماك لا يبارقانك وفي هذا المعنى تقول بعضهم
ان رقيباً منك يرعى خواطري واخر يرعى ناظري ولساني
فما ابصرت عيناي بعدك منظر الغيرك الاقلت قد سمعنا
ولا بدت من في بعدك لئلا لغيرك الاقلت قد سمعنا
واخطرت من ذر غيرك خطر على القلب الامرجا بمناني
اذما تلت القاعدون عن الهوا بذكر فلان او كلام فلان
وحديث ابدي يسا شواي يشوقني الى قريتهم حتى امل مقاني
واخوان صديق قد سميت لقائم وعضض طيرني عنهم ولساني
وما البغض امني عنهم غير اني اراك على كل الجهات ترايني
ويؤاد من ذلك ايضاً الحسن بالله وللخلوه لمن اجاته وذكره
واشتغال ما يشغل عنه من مخالطة الناس والاشتغال
وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احدم

اذا دن يصيل فاما يياجي ربه او ربه بينه وبين القبله
وانه قال ان الله في كل وجه اذا صلي وفي حديث البخار
الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ينصب وجهه
لوجه عبده ما لم يثبت وفي حديث ابي هريره وابي الدرداء عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل انا مع عبدي
اذا ذكرني وتحركت شتاه وصرح من حديث ابي هريره عن
النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انا مع ظن
عبدي لي وانا مع حيث يبذلني فاذا ذكرني في نفسه
ذكرته في نفسي وارجو ذكري في ملائكة ذكروه في ملائجه
منهم وان اقترب الي شبرا اقتربت اليه ذراعاً وان افاق
الي ذراعاً اقتربت اليه باعاً وان اثنى بشي اثنته له
ويروي باسناد فيه نظر عن انس مرفوعاً اذا احب
احدكم ان يحدث ربه فليقرا وقال ثورابن ثويد
قرات في التوايه ان عيسى عليه قال يا معشر الخواصين
علموا الله كبراً وكبر الناس قليلاً فالوايت تعلم الله كبراً

ث
في صلواته

ب

السلام

قال اخلاوا بنا جنة اخلاوا بدمعاه خرجه ابو نعيم اسلم بن ابي
المتقدمه كلها ويشي ايضا انجلا وقرانا وخرج ايضا باسناد
عن يباح قال كان عندنا رجل يصلي كل يوم ويليه الف دعه
حي افقد من رجله فدان يصلي بالسالف دعه فاذا اصاب
العصر احتما فاستقبل القبلة ويقول عجت للخليفه بين
انت سواك بل عجت للخليفه بين استبانت ولو هم يذرو
سواك وروينا من حديث الامامه قال دخلت على محمد
بن النضر الحارثي فرأيت دانه يتفيض قلت كانه يكثره
ان تعري قال اجل قلت او ما تستوحش قال هي
استوحش وهو يقول انا جليس من ذريه وقال
بدر المزي من مثلك يا ابن آدم خلى وبينك وبينه المجراب
والماء اظلمت على الله عز وجل اسير بينك وبينه
توحمان خرجه عبد الله بن الامامه احمد وروى ابن
الدينا باسناده عن شيطان عجلان قال ان الله تعالى اسلم
الدينا بالوحشه لينون انش المطيعين به وعن حبيب

الشمس

الى مهرانه كان يخلو في بيته ثم يقول من لم تفر عينه بك فلا
قرت ومن لم ياتس بك فلا اس وعن زيد بن عدي قال
سعت عابدا باليمن يقول سرور المؤمن ولذته في الخلوه بمنا
شيد عز وجل وعن احمد بن اي الجواردي قال حدثني ابو عبد
الاردي قال مررت برجل ببيروت يمدى الرجلين في البحر
يكره قلت له ما يشاك مالك قال اس وحدك قال ان الله
ولاحتمل الاحتمال فطو جدي منذ ولدتني احي ان يحي
لي عز وجل حيث ما كنت ومع ما كان يحفظان علي
وشيطان ما يبارقني فاذا عرضت لي اجبه لي اري شانه
اياها بتلي فخافني وعن ابراهيم بن ادع قال اتخذ الله صجرا
ودع الناس جانبنا وعن عبد الواحد بن زيب قال كان اصحا
عزوان يقولون له ما منعك عن مجالستهم اخوانك
فيلي ويقول اني اميت راحه قلبي في مجالستهم لاني
وعن مسلم بن يسار قال ما ائذذ المتلذذون بمناك الخلوه
بمنا جاء الله عز وجل وعن عبد العزيز الراسي وحدث

جاء
الرحمن

ب

رابعه تشبيه سيد العابدين انه قيل له ما نبي مما تلاذبه
قال شراب اخلوه به فيه وعن شيخ العابد قال لو الجلاء
يعني الصلاه في الجمع ما خرجت من نبي ابراهيم اموت وقال ما يجد
المطيعون له لذه في الدنيا احلام الخلوه منها جا سبيدهم ولا
احسب لهم في الاخره من عظيم الثواب اجر في صيد درهم والذي يلوهم
من التطر اليه ثم غشي عليه وعن شعيب بن حرب قال
دخلت على مالك بن معمر وهو جالس في بيته وحده فقلت
الا تستوحش قال ويستوحش مع اساحد وعن يحيى بن
شعيب قال قال نصر بن يحيى ابيك يبر وكان من الخوا
لمر فبر شيئا بلغ من الزهد في الدنيا من ثبات حزن الاخر
في قلب العبد ومن ثبت ذلك في قلبه انسه بالوحده فانش
ها واستوحش من المخلوقين فاول ما يهيج من حب الخلوه
طلب العبد الاطمان والصدق في جميع قوله وفعاله فيما بينه
وبين ربه ومع منها الزهد في معرفه الناس والانس بالعباده
ومع منها الوحشه من الناس والاستشغال بجاههم والانس

والذين يكلمون العابدين ويروي عن ابراهيم بن ادم قال
اعلم الدرجات ان تنقطع الي ربك وتشتاق اليه فقلبك
وعقلك وجميع جوارحك حتى لا يرجع الا اليك ولا تخاف الا
ذنبك وترسخ محبتك في قلبك حتى لا تؤثر عليها شيئا فاذا
كنت لذلك لم تبالي في برهت او تجر او في سهل او في حيل
وكان شوقك بقلبك للحبيب شوق الصمان الى الماء البارد
وشوق الجايح الى الطعام الطيب ويكون ذكر الله عز وجل
عندك احلام العسل واسمى من الماء العذب الصافي
عند العطشان في اليوم الصايف وقال الفضيل
طوبى لمن استوحش من الله وكان الله انيسه وقال
ابو سليمان التيمي الله الابه ابراهيم وقال رجل معروف
الدرخي اوصيني قال لو كل علي الله حتى يكون قلبك
وانيسك وموضع شواك واذا ذكر الموت حتى لا يكون
لك جلس غيره واعلم ان الشا لما ترك بك كانه وان
الناس يتبعونك ولا يضرونك ولا يعطونك ولا يمنعونك

رد
الاصح

وقال بصير بن عثمان سمعت ذالنون يقول علامه المحدث
تلك حل ما يجعله عن الله حتى يكون الشكر بالله وحده ثم
قال ان من علامه المجيب لله ان لا ينسوا سواه ولا يستوحشوا
معه ثم قال اذا سكن حب الله قلبك ان الله جل
في صدور العارفين من ان يحسوا سواه وادوات رابعه تشبه
هذه اليبس شعرة ما ما ما ما ما
ولقد جعلت في الفؤاد حيدري واجت حبسني اوا جلي
فاجسمني للجلس موانس وجيب قلبي في الفؤاد ايبس
وروي بعض العارفين صلى في مكان واحد فلما سئل له ما
معك موث قال بلى قيل له ابن هو قال اباي وخاله ومع
يبس وعن شمالي وفوق قيل له معك زاد قل هو الاطراف
قيل له اما استوحش وحدك قال ان الناس بالله قطع عني كل
وحشه حتى لو كنت بين الشباع ما خفتها وقال بعض العارفين
عجبتين عرف الطريق بلا الله تعالى كيف يعيش مع غيره والله تعالى
يقول واشر الى ربهم واسئلوهم ولو استقصينا ما في هذا الباب

من لانا و لانا العباب جدا ومن الناس باله عز وجل الانس
بعلامه وذكره والانس بالعلم النافع الذي بلغه رسول الله
عليه وسلم عنه وروي ابو نعيم ايضا عن ذي النون
قال الانس بالله نور شاطع والانس بالناس غم واقبح قيل
لذي النون ما الانس بالله قال العلم والقران ومن طهر القلب
ابن عياض في بابها وبالقران موتا واهلوت واعطا
لخذ الله ما جاء ودع الناس جانبا وقال من لم يستأنس بالقران
فلا انس الله وحشته وقد روي من حديث انس من روى علامه حب
الله حب ذكره وعلامه بعض الله بعض ذكره من طريق غير
صحيحين وكان فتح المرسل يقول المحب لله لا يجرح حيث
عز وجل للذيالده ولجبتل عن ذكرا الله عز وجل طرفه خرجه
ابراهيم بن الحنيد وخرج ايضا باسناده عن الربيع بن انس
عن بعض اصحابه قال علامه حب الله ذكره قالك
لن يحب شيئا الا اذرت ذكره وعلامه الدين الاطراف
وعلامه العلم حثه الله عز وجل وعلامه الشكر الرضا انظما
الله والسليم لعدرة وما يشاء من معرفه الله عز وجل وحبه

الاحكاميه والاستغنايه عن خلقه ومنه قول احمد بن حنبل
الانطاقي من عرف الله عز وجل امكن به ومن لم يعرفه ابني
بخلته دونه فطال عمه ودرت شدائيه ومن احب الله
بين في قلبه فضل حب احد ولو ادا ولم يترك ومنه
قول علي بن الحباب اذا قطع العبد الى الله بالحب
فاول ما ينبت الله الاستغنايه عن من سواه ومنه
قول بعض العارفين من لم ينجي الباب اثبت في الخدم
ومن استغنايا به ام من العدم وفي بعض الاسرار
يقول الله ابن ادم اطلبني محبتي فان وجدتي وجد
كل شي وان فاك فانك كل شي وانما لخب الدك من
كل شي وانشد ابو الحسن ابن سيار الراهد
تتقي الدنيا وتقدم واليتي فيها معان
ليس في الدنيا فعيم لا ولا عيش مرثيا
يا غيبا بالدنيا غير محب الله اعنا
فصل وهم العارفين المحبين متعلقه من الامه برون

فمن اول العارفين واليتي فيها معان

الله والنظر الى وجهه في حياركاته والقرن منه وقد سبق قول من
العايد في ذلك وقال عبد الواحد بن زيد عن الحسن بن علي
العايدون انهم ابرون بهم يوم القيامة لما ثروا في دوابه عنه قال
لرايت انفسهم وقال ابراهيم الصايغ ما يشترى ان يانف
الجنه بالرؤيه ثم تلاها انهم عن بكم يومئذ لمحبون خرجوا انهم
وروي ابن مندره باسناد عن عبد الله بن وهب قال
لو خيرت بين كالتظر الى ربي عز وجل لاخترت النظر اليه سبحانه
وتعالى وقال عمروان الرقائسي في قوله تعالى ولربنا مزيد
ما يشترى محض من المزيد الذي جميعا خرجة الامام احمد
ايضا باسناد عن حبيب بن ابي عمير قال لان اول من صحرا المشرك
على الاطلاق وانما جاز لرب عز وجل احب الي من جنتك هذه وهو
من جنتك هذه تويح لمن تغلق همته من العباد بانواع نعم المعنفه
المتعلق بالخلوات فيها المتصل مقتمرا على ذلك ولهذا
لان ابو سليمان يقول الدنيا عند الله اقل من جناح بعوضه
فما يقبه جناح بعوضه حتى يزهد فيها انما الزهد في الجنه

منه

وهو العين وكل نعيم خلقه الله وخلقه حتى لا يورى الله في قلبك
غيره وكان يقول اهل المعرفة دعاهم غير دعاهم الناس وعلمهم
الاخره غيرهم الناس وسئل عن اقرب ما يقرب به العبد
الى الله تعالى فقدم وقال يشي لسانك من هذا افضل ما يقرب
به العبد الى الله تعالى ان يطبع على قلبك وانت لا تريد الدنيا
والاخره شركه غيره وقال لو لم يكن اهل المعرفة الا هذه الا
الواحد لا تتواها وجوه يومئذ تافره الى ربها فافره وقال
اي اراد اهل المعرفة ما ارادوا لهم الاما مثل موسى عليه السلام
ودون اي الدنيا بانه عن شمع ابن عامر قال اختلفت
العابدين عندنا في الوايه فتكلموا في ذلك بعد ان كبروا
علي ان باقوا امره من بني عدي يقال لها امه اكليل
عمره وكانت منقطعه جدا من طول ارجلها وقاتوا
فكلموا صوا عليها اختلافهم وما قالوا فالت شاعرات الولى
شاعرات شغل عن الدنيا ليس للولى المشفق في الدنيا
من حاجه ثم اقبلت على كلاب بن جيري فالت من اخبرك

او حدثك ان وليه له هم غيره فلا تصدقه قال شمع فما و
نت اسمع الا التصايرخ من نواحي البيت وروي ابراهيم بن الحفيد
عن محمد بن الحسين حديثي حكيم بن جعفر قال قال طعيم لكتاب
ان حبه شغل قلوب مريد من اللذ ومحبه غيره فليس له مع
لذته اى محبته ولا يؤملون في الاخره من كرامه الثواب الا عندهم
من التطاير وجهه قال فسقط كلاب عندك مفسيا
عليه وروي باسناده عن عبد العزيز بن سليمان العابد انه
كان يقبل في داره لتاياها المحب ترحمك ان محبتك لله
حقيق اما والله اولت لذلك اضاقت عليك الارض برحبها حتى
تصل الى رضاء حبيك والى النظر الى وجهه في دار كبريايه
وعزه قال ولقد بركان اذا اخذني هذا الكلام النعب
سمعت التصايرخ من نواحي المسجد وقال حبيب الفاري
ليزيد الرقاشي باي شي تترعون العابدين في الدنيا وما ي
شي تترعونهم في الاخره قال ام الذي تقرب به عبوا
في الدنيا فما اعلم شيئا اقر لعين العابدين من التاج

او

ظله الليل واما الذي تقربه عيونهم في اخره فما اعلم شيئا من
نعيم الجنان وسرورهم الا عند العائدين ولا اقر لعينهم من النظر
الي ذي الكبرياء العظيم اذا دفعت تلك الحجب وتجلت لهم الريحان
حبيب عند ذلك صيحه وخوفشيا عليه وكان علي ابن الموقن
قيرا ما يقول اللهم ان كنت تعلم اني اعبدك خوفا من نارك فعذبني
بها وان كنت تعلم اني اعبدك شوقا الي جنك فاحرمنيها
وان كنت تعلم انما اعبدك حبالك وشوقا الي وجهك الكريم
فاجنبيه واصح عني ما شئت وكانت رقيه الموصليه تقول
اني لاحب اليك حبا شديدا فلو امرتني الي النار لما وجدت للنار
حرام حبه ولو امرتني الي الجنة لما وجدت للجنة لذة مع محبتك
وان هو الغالب علي ودانت تقول الي وشيدي ومولاي لو انك
عذبتني بعد انك حله لكان ما فاتني من قربك اعظم عيني من
العذاب ولو نعمتني بنعيم الجنة ابحته كله لكانت لذه حبك
في قلبي اعظم الدر ومن كلام ذي النون طابت الدنيا الا
بذكرك ولا طابت الاخرة الا بعفرك ولا طابت الجنان الا بذكرك

جند

قال احمد ابن حنبل في الحواري حدثنا محمد بن يحيى الموصلي قال سمعت
نافعا وكان من عباده الجوزية يقول ليت ربي جعل ثوابي
من عملي نظره في اليه ثم يقول يا نافع كن ثرايا ربي هذا المعنى سحر القابل
من حرمه الود والى عنك عوض وليس لي في شواحي شياؤني عوض
وقد شرطت علي قومه كحبتهم بان قلبي يزودهم ورضوا
ومن حديثي هم قالوا به مرض فقلت لا زال عن ذلك الاخر
وانشد بعض العارفين

لانه

يا حبيب القلوب مالي شواها ارحم اليوم من ذنبا قد انكأ
انت سؤلي وميتي وسروري قد ابي القلب ان يحب شواها
يا مرادي وشيدي واعتمادي طال شوقتي بي يكون لقاها
ليس سؤلي من الجنان نعيم غير اني اريد ما لا اراكم
اللب السابغ في شهر الحبيب وظلواهم بناجا مولاهم
الملك الحسن المين قال الله تعالى تحافا جنودهم عن المضاجع
يدعون بهم خوفا وطعنا واشرف الطبع طبع اهل المحبة في
رويه مولاهم وقربه وجواره وروي ابو نعيم باسناد عن

حسين ابن زيار قال اخذ فضيل ابن عياض بيدي فقال
يا حسين ينزل الله كل ليلة الى سماء الدنيا فيقول كذب من
ادعى محبتي اذا اجنبه الليل ^{حيث} نام الا ان كل محب يحب الخلو ^{حيث} حبه
هنا اذا مطلع على اجبائي اذا اجنهم الليل مثلت نفسي بين اعينهم
فحاطوني على المشاهدة وكلموني على حضوري عدا اقر اعين اجبائي
في جنائي وروى من وجه اخر وفيه جعلت ابصارهم في
قلوبهم ومثلت نفسي بين اعينهم وروى ابو نعيم باسناده عن
احد من ابي الخوازي قال دخلت على ابي سليمان فرأيت
بيتي قتلت وسكت ما يدريك قال وسكت بالمراة اذا جن
الليل وخر اكل حبيب حبيبه افتش اهل المحبة اقدامهم
دموعهم على خدودهم اشرف الجليل جل جلاله وقال
بعيني ما يدرك من نلذذ بعيني واستروح الي من اجاتي واني
مطلع عليهم في خلواتهم اسمع انهم واري بهاهم وحسينهم
يا حبريل نادى فيهم ما هو ذا البع الذي اراه يتكلم
اخبركم خبر ان محب حبيبا يعذب اجاباه بالبارك

عبي

جز

لين يجعل ان اعذب قوما اذا اجنهم الليل تملقوني في حلفت
اذا وردوا علي ان اشكرهم عن وجهي وامسحهم وباص قدسي
ورويت هذه القصة من فجه اخر عن احمد بن ابي سليمان
وفي اولها زيادة ان الله تعالى ينزل في كل ليلة الى سماء
الدنيا فيقول كذب من ادعى محبتي اذا اجنبه الليل نام عني
كنت ينام حبيب عن حبيبه وانا المطمع عليه اذا قاموا
جعلت ابصارهم في قلوبهم ويجعلني على المحب له وذكر البا
بمعنى ما تقدمه مختصرا وروى ابو نعيم ايضا باسناده
عن ذي النون انه قال لو ارات احدهم وقد قام لي
صلاة وقرآته فلما وقف في محرابه واستفتح كلامه سجد
خطر على قلبه ان ذلك المتكلم هو المنام الذي يقوم فيه
الناس لرب العالمين فاعطع قلبه وذهل عقله قلوبهم في
ملوك السموات معلقة وابداهم بين يدي الخالق
عاريه هم بالفكر اياه وباشنا ده عن ذي النون

القيمة

ايضا انه قال في وصفهم يتلذذون ببلاد الرحمن يتوحدون
به على انفسهم نوح احكام فرحين في خلواتهم / انقروا جرحه
في الخلوات ولا يستريح لهم قدم تحت ستور الظلمات ومن طوي
استحق السلولي قال حديثي امر سعيد بن علقمة وكانت طايبة
قالت كانت بيتا وبين داود الطائي جدار قصير فقلت اسمع
حبيبته عامه الليل الهدي ولربما سمعته يقول في خوف الليل
اللهم هرك عطل علي الهوم وخالف بيني وبين الشهادة وشوي
الى النظر اليك وضع بين اللذات والشهوات فانها في شجرك
ايها الكريم مطلوب قالت وديا ترم في السجري من القرآن فارا
ان جميع نعيم الدنيا جمع في برمة تلك الساعة قالت
وكان يكون في الدار وحده وكان لا يصح اي ايشح وروى
الحافظ ابو الفرج باسناده عن الربيع قال ثبت انا وجماعة
ابن اللندر وثابت السائي عند رجائه المحجور به باليلة
فقامت الليل وهي تقول ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير} ^{طير}
قام المحب الى الموئل قومه داد الفواد من الشرور

فلما كان خوف الليل سمعتها تقول ايضا
انما نسين من توحشك فطرته فمتعن من التدكار في الظلم
واجهد وادرك في ذا شحني سنيك كاتس ودا العز والكرم
قال ثم نادى واحزناه واسلباه فقلت مما اذا قتالت
ذهب الظلم بانسه وبالفه ليت الظلم بانسه تحجاد
وروي ابن ابي الدنيا باسناده عن مطرف ابن ابي بكر الهذلي
قال كانت عجوز في عبد القيس متعبد فكان اذا حال الليل
تحرمت ثم قامت في المراه وداقت تقول المحب لا يساه من
خدمه حبيبته وشيل بعض العارفين عن حاله فانشد
من لم بيت والحب حشوفوا له لم يدركين تقفت الاحاد
ورويها من طريق الحسن بن علي بن يحيى بن سلام قال قيل لابي
ابن معاذ يروي عن رجل من اهل الخيرة ان قد ادرك الازاعي
وسنيان انه شيل مني تنع الفراشه على الغايب قال اذا
دان حبالا احب الله بعضا لما بعض الله وقعت فراشته
على الغايب فتال يحيى شعرون

الليالي

كل محبوب سوي الله شرف وسموه وعهده واسف
كل محبوب منه خلف ما خلا الرحمن ما خلف
ان للجب دلالة اذا ظهرت من صاحب الحب عرف
صاحب الحب حين قلبه وديم الفضة مهموم دنف
صه في الله لا في غيره داهب العقل وبالله كنت
اشعث الرأس خمين بطنه اصفر الوجه والطرف زهرت
وايم التذكري من حب اليتى حبه غايه عايات الشرف
فاذا اسفن في الجبله وعلاه الشوق من دار كشف
باشرا المحراب ليكوايته وامام الله مرلاه وقت
قايما قدامه منتصبا ليحيا تلو بايات الصحت
والعا طور او طور اشاحه اباها والدمع في الارض تكين
اوردا القلب على الحب اليتى فيه حب الله حقا عرف
ثم حالت له في شجر نبت الحب نسي واقطفت
ان ذالمحب لمن عيناها لا يدار ذات لهو طرف
ولا الفودوس لا يالهذا ولا الحودان فوق

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠

اول

وروي ابو موسى المدني باننا دهن اليه محمد عبد الله بن عمرو قال
انشدت بعض الناس
تساغل قوم بدياتهم وقوم تخلوا الميلاهم
فالزمهم باب مرضاته وعن شاعر الحنق اعترافهم
فما يعرفون شوي حبه وهلا عته طول حياهم
يصغون بالليل اقدامهم وعين الهيم ترعاهم
فطوراينا چونه سجدا بيوتن طور اخطاياهم
اذ اقلوا في اليتى اسلفوا اذاب القلوب واكلامهم
وان يشكن الحوق لا ذوابه وباحوا اليه بشواهم
واضحوا صيا ما على جهدهم تبارك من قواهم
هم القوم اعطوا امليك الملوك صدق القلوب قول الهم
هم المجتنبون بنباتهم اذ اذ ارضاه فاعطاهم
واسكنهم في فراديته واعلى المنازل بواهم
فقالوا المراد وازواجه فطوي لهم ثم طويهاهم
فقات فخط عبد الله بن احمد بن النيلي انشدنا ابو اسحق
ابراهيم بن محمد بن عثيل الشهرزوري لبعضهم

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠

قليل العذائير الندم طويل النحيب علي ما اجتره
 جري دمه فبط حننه وضار البكا بدمع و دم
 يخاف اليقات ليجر الميات وقد لكياة بضر السقم
 ويخفي محبه رب العلا فتظهر انفاسته ما
 فاسبل من طرفه غيرة علي الصحن من حذو الشجره
 وبكات فجاب فخرابه ولاثرت قدم عن قدمه
 فلما نعت احشاه من الشوق روق عليه لاله
 ولا ليله وامر فيها المنار فصاح به حبه
 اتاب لي الله مستغفرا وصار له من اعز الخدم
 من في رحمتك محبت في القاء
 محبة رب العالمين الشوق الي لنا الله درجه عاليه رفيعه
 من قوه محبه الله عز وجل وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يسال الله هذه الدرجة خرج الامام احمد وابن حبان في صحيحه
 والترمذي من حديث عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يدعوا بهذا الدعاء اللهم بعينك الغيب وقد ركب علي الخليل

وفاق علي حبه ما جعل
 انما الخبير انما في صدره

ما كانت الحياه خيرا لي وتوفني اذا علمت الوفاه خيرا لي اللهم
 اني اسئلك خشيتك في الغيب والشهاده وكله الخس في
 الغضب والرضا والقدر في الغنا والفقر واسئلك فيما
 لا يفند وقدم عين لا تنقطع واسئلك الرضا بعد الفقرا
 وبرد العيش بعد الموت واسئلك لذه النظر الي وجهك
 والشوق الي لقاءك من غير ضر امضره ولا حنته مضله اللهم
 زينها برئيه الاجمان واجعلنا هداة مقيدين وخرج الطبراني
 نحوه من حديث فضاله بن عبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وخرج الامام احمد والحاكم عن زيد بن ثابت ان النبي صلى
 صلى الله عليه وسلم علمه دعا وامره ان يتعاهد اهله
 كل يوم وفيه اللهم اني اسئلك الرضا بالقدرو وبرد العيش
 بعد الموت ولذه النظر الي وجهك وشوقا الي لقاءك
 من غير ضر امضره ولا حنته مضله وانما قال من غير
 ضر امضره ولا حنته مضله والله اعلم لان محبه الله
 الموت بصدور عاليا اما عن ضر امضره وهي صرا الدنيا
 وقد يني عن يني الموت حينئذ ولما عن قتيه مضله وهي

لقاء

خشية الله في الدين وهو غير مهي عنده في هذه الحال
والمسوك ما هنا الشوق الى لقاء الله التام من غير هذين
الخيرين بل عن محض المحبة وقد دل قوله تعالى في حق اليهود
قل ان كنت لدم الدار الاخرة عند الله خالصه من دون
الناس فتمنوا الموت ان تتم ما وقفت علي ان من كان عليه
حسنه من الاستعداد للقاء الله فانه يتمي لقاء الله ويحببه
وانه يحببه ذلك الامن هو مريب في امره ولهذا قال
ولن يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين
ثم قال ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين اتقوا
بواحدهم لو عجز الف بين وما هو بهو حرحه من العذاب
ان يعجز فدمهم على حرصهم على الحياة في الدنيا ويؤشد
العلم احد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحببتين الموت
المن فشي بعمله وقد كان كثير من السلف الصالح يمتنون
الموت شوقا الى لقاء عز وجل دن ابوالدراد يقول احب
الموت اشياء قال اي ربي احب الفقر تواضعا للرب
واحب المرض قلبيرا الحطيتي وقال محمد بن زباد اجتمع

الله

رجال من الاخبار اوقال من العلماء والعباد وذكروا الموت
فقال بعضهم لو انه انما ياتي ايت اوملك الموت فقال ايكم سبق
المهذبا اليهود فوضع عليه يده ملك الموت ان لا يتبعني اليه
احد منكم شوقا الى لقاء الله عز وجل وقال عبد الله بن زكريا لو
خيرت بين ان اعمر بابه سنه من ذي قبل في طاعة الله
او ان اقتض في يومى هذا ادنى شايئى هذه شوقا الى الله الى
رسوله والى الصالحين من عباده وادان ابو عبد رب الراهب
لو انه قيل من مش هذا اليهود ملك لسيرى ان اقوم اليه شوقا
الى الله ورسوله وقال ابو عتبة الخولاني دن اخوان لقاء
الله احب اليهم من الشهيد قل شيبان دان بالكوفة رجل
متعب من همدان فدان يقول ما تطيب نفسي بالموت
اذا ذكرت لقاء الله فالى اجد نفسي عند ذلك تطيب بالموت
لما ترجوا في لقاء الله من البركة والسرور قال وذكر واعنه
انه كان يقول اذا ذكرت القدوم على الله هت است
اشياء االى الموت من الظمان الشديد ظمها ويني

لا خير في ان ينجس
ابوي هذا ورسول الله

الحار الشديد حره الى الشرب البارد الشديد برده قال
رباع القتيبي ايتت الجرد ابن ضرار فقال لي يا رباع هل طالت
بك الليالي والحيام قلت له نعم قال بالسوق الى لقاء الله
قال فسكت وانبئت رابعه فذكرت ذلك لها قال فسكت حتى
قيصها من وداؤها وهي تقول لي نعم وقال عبد الله بن
محمد النبي سمعت ابراهم من المتعبدين يقول والله لقد سألته
من الحيا حتى لو وجدت الموت يباع لا اشتريه شوقا الى الله
وجبالنايه قال فقلت لها افعل بقدر انت من عمالك
قلت لا ولا لي لحي اياه وحسن طبعي به افتراه معنني وانا
احبه وكان سلمه العوضي ابي لمشتاق الى الموت
من اربعين سنة منذ فارقت لعن ابن صالح قيل له
وطرقت لوط لشتاق العاقل الى لقاء الله عز وجل اذ ان
ينبغي له ان ليشاق وكان ابو عبد الله النبي يقول
في مناجاته انك لتعلم اني لو خيرتني من ان يكون لي
في الدنيا منذ خلقت انتعريفها حلا ولا اسأل عنها

يوم القيامة وبين ان يخرج نفسي الساعده لا خترت ان تخرج نفسي
الساعده ثم قال اما لو خترت ان تلتني من طبع وصحب رجل القوم
ابن شحرف ثلاث سنه قال فلما اراه رفع راسه الى السماء الحمد
رفع راسه وفتح عينيه ونظر الى السماء قال قد طال شعوتي
اليك فعلى قدرتي عليك وكل مع المصلي في عبيد امي قد يرب
المتقون بقرابهم وانا اتقوت اليك بطول حيرتي يا محبوب ثم
تبركتي في ارقه الدنيا حروبا ثم غشي عليه وحمل ورفق بعد ثلاث
رحمه الله فهذا حال من غلب عليه الشوق والرجاء فاما من
غلب عليه الخوف فانه يخاف ذلك ولا يبني الموت بل يشغله
حتى يجاد يتصرخ قلبه من ذنبه وقد نارع ابو سليمان الراهبي قوله
من كان يبني الموت شوقا الى لقاء الله وخالفهم في ذلك وقال
اعلم ان الامر كما يقولون ولا حيت ان يخرج نفسي الساعده ولكن
كيف بانقطاع الطاعة والخير في البرزخ واما لقاء بعد البعث
قال احمد بن ابي الخوارزمي فهو في الدنيا اخرى ان يلتقاء
يعني بالذكري ابو سليمان وصاحبه احمد بن ابي الخوارزمي
رحمهما الله يقولان ما يجد العارفون المحبون في الدنيا

من حلاوه الطامعه ولذو المعامله واستناده القلوب وتقريرها
من علام الغيوب اهل ما يحصل لهم في البرزخ قبل البعث
لا يمكن رويه السبا لاصار الاحياء في يوم القيامه وقد جاء
ان يوم القيامه اول يوم نظرت فيه عين الى الله عز وجل
ولما لا يكون فانهم خلاف ذلك يخالفون في ذلك
قد حصل للحجيت في البرزخ اتصال وقت من الله سبحانه
ورويه الادواح فيكون ذلك اهل من الحاصل لهم في الدنيا
بالعمل ان نعم البرزخ بالملوات من الجنة اهل من الدنيا
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اعلوا انتم لن تروا ربكم حتى
وهذا يدل مفهومه على ان رويه الله سبحانه محتمل
بعد الموت وقد روي في ذلك من المبشرات الاعلامه
قد جاء وحديثا ما يطول ذكره وانفق العارفين لهم
ان ما حصل الموت البعث للعارفين المحيين اهل
ما حصل لتلوهم في الدنيا فان رايه اكامل للقلوب
في الدنيا هو قولي انوار الايمان في القلب حتى يصير

في حديث
ولون

المشتر

نعيم

بحره

الغيب كما يشاهده ومن قال ان الادواح والقلوب تطاير
ذات الرب سبحانه وتعالى في الدنيا فهو غلط فان هذا
لم يثبت لاحد الا للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاشراف
ذره الصحابه رضي الله عنهم وصفت بعضهم مصنفات
تفصيل العبادات على نعم الجنات وأشار الى ان
العبادات حتى الرب وان البعج ظن النفس وقائه
ظن ان لا يعجز في الجنة الا التمتع بالملوات فينادو
غلط عظيم فان اهل يوم القيامه ما حصل فيها من معرفه
الله سبحانه ومشا هرونه فان علم اليقين يصير هناك
عبر اليقين وتحرر معرفه عظيمه ذلك موجوده بل
ذلك بل لم يخطر على قلب بشر قط وذلك بل هو
الشييع كما يلهمون النفس قال ابن عيينه لا اله
الا الله لا اله الا الله كمالا الهدى اهل الدنيا وكذلك
ترجمهم بالقرآن وسماهم له واعلاه سماعه من الله عز وجل
فان هذا من تلواده اهل الدنيا وذكرهم وامامه
سائر العبادات فما كان منها فيه مشقه على الايمان

ما يشاهده

من حلاوه الطامعه ولذو المعامله واستناده القلوب وتقريرها

اهل الجنة وراستط ذاك عنهم ودر ان ما فيه نوع دل
وخصوع كالسجود وخوفه وامل في العبادات من النعيم ^{الحاصل}
بها اهل المعرفة في الدنيا فانه يحصل لهم في الجنة ايضا
مع راحة الجسد من مشقة التكليف التي في الدنيا
فجميع لهم راحة القلب والبدن على اهل الوجود
مثل الصالحين فان العارفين في الدنيا انما يتبعون
بما فيها من المناجاة واثار القرب وما يروى عليهم في الموار
في فلاحه العباد وخوف ذلك من نعيم القلب وربما
يستغفرون به عن الشغور بسبب الايمان فهذا
القدر الذي حصل لهم به التسعير في الدنيا يترايد ^{والجنة}
بالرب لا سيما في اوقات الصلوات فان اهلهم
الى وجه الله عز وجل كل يوم مرتين مكره وعشرا
في وقت صلاة الصبح وصلاة العصر كما في حديث
عمر بن قيس وموقوفه الى ذلك اشاد النبي صلى الله
عليه وسلم بالحاقطه على ما بين الصلوات عنيب
عزوية الرب سبحانه وتعالى في حديث جابر

تا

بيان
النعيم

النعيم

النعيم فالنعيم الحاصل لجهن الجنة بالرؤية والمخاطبة في
هذين العالمين الوقيين اهل مما اذن حاصله في
الدنيا وكذلك صلاة الجسد فانهم يحتسبون في وقتها في
ومها يوم الميزان ويحلى لهم سبحانه ويحاضرهم معاضه وادراك
وذلك العبد من هذا اهل مما يحصل لهم في الدنيا
في ما اكرمهم من اثار الرب وطرده المناجاة مع راحة البدن
ونعيمه ايضا فبين هذا ان نعيم الجنة اهل من نعيم
الدنيا مطلقا وسواي في ذلك نعيم الايمان بالاحل والشرب
والجماع ونعيم القلوب والارواح بالمعارف والعلوم والقرب
والاقبال والانس والمشاهدة وظهر هذا ان قوله تعالى
من جاب الحشنة فله خير منها هو على ظاهره من غير اوجه
الى تاول واقله فان خير من المفسرين فسروا الحشنة
بجلبه التوحيد والجزا عليها بالجنة ثم استشكلوا تفصيل
الجنة على التوحيد وبما ذكرناه في قول الاستدلال وبيد
ان التوحيد الذي في الجنة اهل من التوحيد الذي في

ن
خلواتهم

الدنيا وهو جزاله ولذلك المعرفه والمحبه والشوق ايضا
فقد جاء في بعض احاديث يوم المزيد اهم ليسوا الى شئ اشوق
منهم الى يوم الجمعه وسببه هذا الغلط الذي اشتد اليه
من قوت من قال ان العارفين لا يشاقون الى الله في
الدنيا انهم يشهدون بقلوبهم حاضا او مشرقا لولهم انوارهم
وتجلى لها فيسا تشون به ويظاينون اليه وهذا ان
كان قد نقل عن بعض السلف المتقدمين هو ايضا غلط
ولعله مدر من قائله في حال استغراة في مشاهره من
شاهره فطن انه ليس واداك مطلب وهو اذ قال
بعضهم انه تخرى اوقات اقول ان كان اهل الجنة في
مثل ما انا فيه انهم لفي عيش طيب ومعلوم ان اهل
الجنة في اضعاف ما هو فيه من النعيم واللذة ولكنه
استغفروا حصل له من النعيم فطن انه ليس وراه شي
وعند التحقيق تبين انما حصل في الدنيا للقلوب
فجلى انوار الايمان على عظمه ما يحصل في الجنة وليس

4
عزوة

يه
ل

بينهما تشبه فيرايدنداك الشوق الي ما وراه وهذا
كان النبي صلى الله عليه وسلم يسال ربه الشوق الى لقاء
مع انه اكل الخلق مشاهره ومعرفة وكان يقول في الخواص
اني لبيت كما حكم كهيتي اني اظل عند ربي طعني ولسني
ويشير الي ما تجلي لقلبه من اثار القرب والاش ما يقويه
ويغذيه ويقويه عن الطعام والشراب كما قال القائل
لها احاديث من ذلك تشغها عن الطعام وتلهيها عن الزاد
ولم يزل ايمه الذين العارفين يثبتون الشوق ويحسون
به عن انفسهم ما عبد الواحد من راد ما اخواته
التيكون شوقا الى الله جل وعز الا انه من يكما شوقا الى السيد
لم يحرمه النظر اليه وقال صالح المري بلقي عن كعب
انه كان يقول من مكى اشيقا الى الله جل وعز اياحه
النظر اليه تبارك وتعالى قال حبيب ابن عمير
كان وليحه اذا امشي طاشت قدماه من العباده
له ما شاقك قال الشوق فليل له اشراق الامير

بيني

ان شوق

قد بعثت الى شرح المسلمين لبادن لهم فيقول لليس شوق
الى ذلك الى شوق الى محبتها قال **عمران بن قيس**
العنكي طوي لمحي التي الذي عبده بالفرح والسرور وال
والطبايئه وضاروا الصنود من الخلق والخاصة من البرية
حينون اليه حين الوهان ويشتمون اليه شوق
من اصره عنه قد كسروا باحرف وذو حوايا كرجا
بالظن وان ابو عبيد الخواصر مئس في الاسواق
ويغرب على صدره ويقول واشوقاه الى من يراني ولا ارا
ذات امره من العابدات بملكه لا تزال تخرج وتقول اوليس
عجبا ان الون حيه بين اطهر كم وفي قلب من اشتاق الى
وي مثل شعل النار التي لا تطفى حتى اصير الى الطبيب الذي
بيده برؤاى وشفاى وقال ذو النون الموم
اذا امن بالله واستحى ايمانه خاف الله فاذا اخط
الله تولدت من الخوف هيبه الله فاذا اسكن درجه
الهيبة دامت طمته لربه فاذا اطاع تولد من الطاعة الرجاء

بظفر

اق

الرجاء فاذا اسكن درجه الرجاء تولدت من الرجاء الى فاذا
استحيت معاني المحبة في قلبه سكن بعد ما درجه
الشوق فاذا اشتاق اذاه الشوق الى الاثن بالله فاذا
اثن بالله اطمان الى الله فاذا اطمان الى الله كان ليله في
نعيم وسره في نعيم وعلايته في نعيم انتهى ولا يب ان الشوق
يقضي الفلق لكن قد يمكن منح الله بعض اهل ما سئل
قلتم من الاثرب والطبايئه اليه كما اشتاد ذو النون اليه
رحمه الله وعن ابراهيم بن ادوم رحمه الله قال قلت يوما
اللهم ان كنت اعطيت احدا من المحسن لك ما سئلت به
قلوبهم قبل لك امك فاعطني ذلك فلهذا امرى الفلق قال
فرايته تعالى في النوم فوقني بين يديه فيقال لي يا ابراهيم
استحييتني تسالني ان اعطيك ما يسئلك به قلبك قبل
لتأي وهل قلب المشتاق الى غير حيبه ام هل يسير
المحب الى غير من اشتاق اليه قال قلت يا رب انت في حبك

وهنا

ما

ال

فلم ادر وما اقول وروي ابو يعين باسناده عن عبد الوهاب بن محمد
قال رايت في المنام قالا يقول من يحضر من يحضر فانيته فقال
لي اما تروي القائل الذي يحط الناس ويحيرهم عن اعلام رايته
الايتيا فادرك فلعلك تلحقه وتسمع كلامه قبل انصرافه

فانيته فلذا الناس حوله وهو يقول

من هذا انما تعرفه
قلت هذا اورد الكاتب
فجئت
م سلم وتزل فقلت لرجل الي جاني فيمن ارجع قال
افجب مما رات والله الذي عند الله لداود من الذي الت
من هذا واكثر ومما قيل في وصف المشتاقين
من ان من الشوق فلو ادمعته احرق ما بين العذيب والتنا
ك والتشعرت انفاسه وانما تلبث الناس من حر الجوى
ك مروا على وادي الفضا فقلبوا من الجوى فلي على حجر العتاه
الباب الفاعل في رينا المحين من الاقدار
وتشعهم ييل من يخيل ما يشاء ويخيل وقد تقدم ان النبي صلى
صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اشالك الرضا

بعد القضاء وورد العيش بعد الموت ولله النظر الى وجهك
والشوق الي لثايبك وشرح الترمذي من حديث انس عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب مؤمنا ابتلاه
ويحي قلبه الرضا ومن سخط قلبه السخط وروي جعفر بن يقطين
عن يزيد بن الاصم عن عمر بن الخطاب قال نظر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الي مصعب بن عمير فقبله وعلبه ما باب
كيس قد تظنق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروا
الي هذا الرجل الذي قد نور الله قلبه لتدرا اتيه بين ابوين
يعذبه باطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ودوله
الي ما ترون خرجوا اسماعيل بن يسند عمرو ابو يعين في
الحليه وقد روي من وجه اخر مرسل اورد في حديث علي
الرجي وفيه ضعف عن عمرو بن ابراهيم عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ما من عبد يحب الله ودسوله الا القدر
اسرع اليه من جريه السيل من راس الجبل على وجه
والقتر اسرع الي من يحب الله ودسوله امن جريه السيل على

السرور

وجبه ومن احب الله ورسوله فليعد للبدن الخلد والناهي
الصبر وقد روي معني هذا الحديث من وجوه متعددة ولكن
ليس في اكثرها سوى ذكر حب الرسول صلى الله عليه وسلم
قال مربي ورد ان لما احتضر معاوية بن حنبل وقفت
الموت جعل يقول احق حنبل فومرتك اني احبك
وقال مشهور حوشب من عبد الرحمن بن عوف عن جده
ابن عميرة ان معاوية بن عمار يترعه احد فدان كلما
افاق من عمرة فتح طرفه ثم قال احق حنبل فومرتك
انك تعلم ان قلمي يحبك وقال صالح بن حسان
ان حذيفة لما نزل به الموت قال هذه اخر شاعري
الذي اللهم لك تعلم اني احبك انما لك قال ابو علي الرازي
صحت الفيل بن عياض ثلاثين سنة فماد رايته ضاحكا
ولا مبتسما الا يوم مات ابنه على قتلت في ذلك قال
ان الله احب اراق حيت ما احب الله قال مردويه
سمعت الفضيل يقول درجة الربي عن ابيه درجة

حظا

تلاوة
في دار الدنيا

البر

المقربين ليس بينهم وبين الله ارجح ودخان قال وسمعت
يقول اخر الناس بالرضا عن الله اهل المعرفة بالله وقال
ابو عبد الله النجاشي قال دخل فضيل بن يحيى فقال لي يبلغ
الرجل غايته من حب الله تعالى فقال له الفضيل اذا طاب
عطاوه ومنعه اباك ^{عندك} فتدبقت الفايضة حبه وادرك
ابو القاسم الرشتي الكاظمي تاريخه باسناده عن ابي شعيب
قال سألت ابراهيم بن ادم الصوفي في ملكه قال في شريطة
علي انك لا تنظر الا لله وبالله فشرطت له ذلك علي فخرجت
معه فبينما نحن في الطواف فاذا انا بعلام قد اقلنا النار
به كحشيه وجماله فعمل ابراهيم يدب النظر اليه فلما
اطال ذلك قلت يا ابا يحيى اليس شرطت علي ان لا
تنظر الا لله وبالله قال لي قلت فان اراك تدرك
النظر الي هذا الفاعم فقال ان هذا ابني وولدي وهو
علماني وخدي الذي معه ولو لا اني لقلته ولدت انطلق
فسلم عليه بي قال فضيت اليه فسلمت عليه من والده

عن علي بن

فجاء الى والده فسلم عليه ثم صرفه مع الخدم فقال ارجع انتظر ابي
يبراد بك فاستأينزل
وه هجرت الخلق طرا في هواك وايتمت العيال لكي لو اكا ما
فلو قطعني في الحب اربا لما حتى التوا الى سواد ما
وروي ابن ابي الرضا باسناده عن عبد الواحد بن زيد قال
خرجت الى ناحية الخريبه فاذا انسان اسود مجذوم قد قطع
كل عارضه له بالجزام وعيني واقعد واذا صبيان يرمونه بالحجارة
حتى حيروا وجهه وراى منه فرأيتهم يكلم شبيته فدنوت منه
اسمع ما يقول فاذا هو يقول يا سيدي انك لتعلم انك
لو قرصت كحي بالمقادير وضلقت عظامي بالمشير ما
ازدوت لك الا حيا فامنعني ما شئت وعن الثوري
قال حدثني بعض الحكماء انك رايت رجلا قد ذهبت
ودجلاه وهو يقول اللهم اني احرك من ابراهيم عظامي
فصلك على ما ابرخلك اذ فصلتني على كبر من خلقت
فقلت له على اي وجه محمد فقال اليس قد ترى ما صنع

قال قلت لي قال فوالله لو ان الله صب على السما نارا
فاحرقني وامر الجبال فدمرتني وامر البحار فغرقني وامر الارض
فحسنتني ما ازدوت له الا حيا وما ازدوت له الا شرا
وعن بكر بن حبيب قال مررت بمجدوم وهو يقول وعزتك
وجلالك لو قطعني بالبلا طعما ما ازدوت لك الا حيا وروي
هذا المعنى يقول بعضهم
ما لو قطعني الغمام اربا اربا ما ازدوت على اليلام الا حيا
ما لارت بك اسير وجد مصبا حتى ايقض علي هواي حيا
وروي ابو العباس بن مشرق باسناده عن خلف البرقي
انه اتى بمجدوم ذاهب اليدين والرجلين اعرج فجعله مع المجد
وعقل عنه ثم ذكره فقال يا هذا عقلت عنك فقال
حس ومن انا احبه فقد احاطت محبته باحسامي فلا اجد
يا انا فيه من الم مع محبته ولا يقبل عني فقلت له اني انشيتك
قال لي من يذونني ودين / اذول الحبيب حبيبه وهو
وهو عينه تايه العقل واللب و ذكر ابو عبد الرحمن الشامي

ومين
ح
ان

باسناده عن بنان احوال قال ليس تخم في الحب حتى
 تكثر في البلاح والحب كما تكثر الحصار باسباب النعم
 وكان عبد الصمد الزاهد يقول اوجدهم في قعره غدا
 يشير الي صبرهم على الضر والفتنة وقالت امراء من العا
 رفات ما اليعم الا الا لش بالله والمواقفه للذين وشي
 رجل الي فضيل الفترقات الفضيل امير ائمة الله
 وقالت وابعه ان اوليا الله اذا اقي له شي لم يخطو
 وقت يحرم معاد لو احببت ربك ثم جوعك واعراك
 لكان يجب ان تحمله وتكتمه عن الخلق فتدخبل المحب
 لحبيبه الاذي يكتف وانت تشكوه فيما لم يصنع بك
 وفي هذا المعنى يقول النابيل
 ويقع من سواك الفعل عندي وتعلمه فيجب
 وقد تقدم ما اشده ابوت اب النخشي وهو
 لا تخذ عن فلان في ليل واربيه من تحت الحبيب
 منها تتعمد بمراتبه وسروره في مل ما هو فاعلم

فالنع منه عطية مقبولة والفترا كرام وبر عاجل
 وكان نوح الموصلي يحج عياله في ليالي الشتاء ويقول بحنايه
 عليهم ثم يقول اللهم افقرني واقفرت عيالي وجوعتني وجوعت
 عيالي واعيرتني واعرت عيالي باي وسيله تؤسلها اليك
 وانما فعل هذا باوليايك واجابك فهل انا منهم حتى افرح
 ودخل ليلة الي اهله وهو صائم فلم يجد عندهم عشا ولا ما
 يسرجون به فجلس يبكي من الفزع وينزل الي مثل يترك
 بلا عشا ولا سراج باي يرددت مني فمزال سبي الي الصبا
 رحمه الله وكان علي بن بابويه الصوفي في الطواف نهجت
 القرامطه على الناس فقتلوهم فاخذتهم السيوف فلما وقع
 تمثل هذا البيت
 تروي المجين صرعى في ديارهم كنيته الهب لا يزدون
 واستشهد لبعض السلف ولدي اجهاد فجا الناس يعزونه
 بنلي وقال ما ابكي على موته انها ابكي انما كبت كان
 عن الله حين اخذته السيوف وفي هذا يقول القائل
 ان دان الفضل وضوا بقتلي فرضا

القضا
 وروي عن القضا
 ابن عباس

ترضن

والله لا كنت لما يهوى الجيب مبعوضا
صوت لهم عبدا أو للعبد ان يعترضنا

فصل وما يستحليه المجرن لله اختيارهم الذل
لهم على الشرف والخيول على الشهرة وقال محمد بن الحسين
ما احب الله عبدا فاحب ان يعرف الناس مكانه وقال
احمر بن الخوازمي من عبدالله على المحبة لا يجب ان يرى
خدمته يتوى محبوبه وقال ذو النون كل مطيع مستأثر
وكل عامر مستوحش وكل حبيب ذليل وكل غائب هادب
وكل راج طالب وكان يسر تقول في دعائه اللهم انك
تعلم ان الذل احب الي من العزوان التراجت الي
من اليقني واني لا اوتر على حاك شيئا فتبعه رجل
فاخذ البكا فقال انت تعلم اني لو علمت ان هذا
هاهنا لم اتعلم ووسيل يوسف ابن الحسين ما بان
المحبت يتلذذون بالذل في المحبة فانشا يقول
ذو اليقني في الحب مكرمه وخصوه بحبيبه شرف
وفي هذا المعنى يقول القائل

سأبين اهل الجب حتى فتودهم عليها تراب الذل بين المناظر
ويقول الاخرون العزدي فلا يثني ما يثني بل عدول مني
قال جعفر بن سليمان عن مالك بن حنبل قال من يسي
عليه السلام الي ابي ابيك فادعي الله اليه يا موتي ابعثني
عند المنكسر قلوبهم فقال سالت الذي قد انكبت
قال سالت الذي سأل عبدالله بن سلام عن المنكسر
قلوبهم ما يعني قال المنكسر قلوبهم يحب الله عز وجل
عن حب غيره فخرجه ابراهيم ابن الحنيد

انما هو قوله
يا موتي ابعثني
عند المنكسر
قلوبهم

الباب العاشر

في ذم المحبين خوف المحبت العارفين وفضله على خوف
سائر الخائفين قال الله تعالى في حق الجار كلاب
ران على قلوبهم ما كانوا يسبون كل اثم عن دهم يومئذ
لمحزون ثم اثم لصال الجحيم ثم يقال هذا الذي يتم
به كتم به قلوبهم فوصفهم بان كسبهم ران على قلوبهم
والران هو ما يعطى القلب من الذنوب من ظلمه المعاصي
وقسوتها ثم ذكر جزاءهم على ذلك وهو ثلاثة انواع احوال

عن ربه ثم صلى الحكيم ثم التوبخ فاعظم عذاب اهل النار
حماهم عن ربه عز وجل ولما طأت اولهم في الدنيا مظل
فاسيه لا يصل اليها شي من نور الايمان وحياتى العذاب
من جنهم على ذلك في الاخرة حماهم عن ربه الرحمن
قال بعض العارفين من عرف الله في الدنيا
عرفه بقدر تعرفه اليه ونجلي له في الاخرة بقدر معرفته
ايه في الدنيا فراه في الدنيا ربه الاشرار وفي الاخرة
رديه الاشرار من ~~الجنة~~ البراه في الدنيا بسره / اواه
في الاخرة بعينه انتهى **خوف العارفين في الدنيا**
باجتبابه عن صباهم وفي الاخرة من اجتنابه عن
ابصارهم ونواظرهم **ذكر اداعي الى اخ له**
بعد فاته احيط بك من كل جانب واعلم انه يسار بك
في كل يوم وليله فاحذر الله المتأمرين بديه وان يكون
اخر عهدك به والسلام **كان غيبه الغلام بيبي**
ويقول قطع ذكر العرض على ابيه اوصل المحبين
م **مخبرج البكا** شرحه الموت وثقل ثراك

قد

مواي تعذب محبيك وانت الي الكرم وبت ليلة
بالتاحل قايما بود هذه العلمات / **ابريد عليها ويكي**
حتى اصبح ان تعذبني فاني محب لك وان ترجى واني
محب لك **وكان** **همس** يقول في الليل اترال معدي
وانت قره عيني باحب قلباه **وكان** ابو سليمان سكي
ويقول ان طالتي بدنووي / **اطالبتك** بعنوه ولبس طالبي
يخلى / **اطالبتك** لجرده ولبس طالتي ادخني النار اخرون
اهل النار اني كنت احبه واخذ بعض الشعرا هذا المعنى
قال **شعر**

ما وحتك لو ادخلتني النار كنت للدين سادتك من حبه
يا **وايه** حب الصبا ان يعذب اليسي اذا كان مني **بوعليته**
كان بعض المحبين عند قومي يرون من الخوف فانشد
لهم يعيدون من خوف نارك وورود النجاه فضلا جزيل
او بان ليسكنوا الخمان فمعتوا روضه من وبلها سلسلا
ليس في الخمان والنار راى انما لا ابتغي محبي بل
ثقل له لو طردك ما انت **تضع** **قال**

انا ان لم اجد من الحب من وصالا ومث في النار من اومقلا
ثم ارجعت اهلها بندي بكرة في عيراصها وامر بالان
معشر المشركين فوحوا على من يدعي انه يحب الخليل
لم يكن في الذي ادعاه حتما فخره به العذاب الطويل
وقد سبق قول رقيه المومليه الي وشدي ومواي
او انك عزتي بعزلك لله كان ما فاشي من قربك
اعظم عبي من العذاب وقال ذو النون خوف
النار عند خوف الفراق فظروني بحري وان السبيل
يخرج في دياره وينشد

علي بعدك / يصبر من عاقبة القرب
وايقوي على تحرك من نيمه للحب
فان لم يحركك العين فقد يبيك القلب
فانشت وما يخافه العار فون فوات الرضا عنهم وان
وجدوا العفو وبرك العتوبه فالرضا احب اليهم من نعيم الجنة
كله مع الاعراض وعدم التقريب والرفق وقد قال الله
شيئا انه وتعالى ومساكن طيبه في جنات عدن ورضوان

من الله اجر يعنى من نعيم الجنة وروى الصحيح عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله يقبل اهل الجنة الا اعطيك افضل من
ذلك قالوا وما افضل من ذلك قال اهل عليهم رضوان
فلا اسخط عليكم بعد ابداد وكون مطرف يقرب اللهم
ارض عنا فان لم ترض عنا فاعت عنا وروى بعضهم في
النار فيل من حاله قتال غفري واعرفني عني
وعن جماعة من اهل العلم يجعلوا عليهم وقال المحزون العارفين
يخافون من مثل هؤلاء حال وانما يتالون الرضا من اول
الحره في الفاضل وفي الله عنه من شال الله
رضوانه فقد شاله عظيم وقال لواجرت عن جبريل
واسرائيل بشده اجها دما محبت وكان ذلك قليلا
عندما يطلبون الذرورن اي شي يطلبون واي شي يريدون
رضوانهم عز وجل قال حفص بن سليمان قال ملك
بن دينار ودوت ان الله تعالى اذا جمع الخلق يوم
القيامة يقول لي يا مالك فاقول لي بك فيا اذن
ان اسجد بين يديه سجدة فاقول انه قد روي عن النبي يقول

بما لا تكن اليوم ثرايا و وكان ابو عبد البشري يقول
ما عني ولا ابني الا ان يجعلني من عفا عنه فتبيل له
السر للخلق على العفو نذرا فقال لجل ولكن ابي ابي
بشيخ مثلي يوقف عذابين يدي الله عز وجل فتبيل له شيخ
شوق كنت اذهب فقد عرفت عنك انا ايلي في الله اريب
لي حل من اجني و مما يشتد قلن العارفين منه لحياته
من الله عز وجل عند الوقوف بين يديه وقال بعضهم
ما زمني الله من الجبان من الله عز وجل وقت الحسن
لوربك الحليب من ذلك المقام لان ينبغي لنا ان
نبلي فتبيل الباطن و كان الفضيل رحمه الله يقول
واشوقاه منك وان عفوت و قال احمر بن ابي الرواي
سمعت محمدا بن جهم ابا جعفر قال قال الفضيل بن
عباس لو خيفت بين ان ابغث فادخل الجنة وبين ان
لا ابغث لا خيفت ان لا ابغث قال فتبيل له هذا من
الحيا قال نعم وقال احمد و سمعت مصابا عيسى
يقول ان بعض التابعين يقول لبي يومئذ من

بشيء

الجنة

لجنة الي النار لاجب الي من ان اقف بين يديه فيقال
ثم يومئذ الي الجنة قال فحدثت به ابا سليمان فقال
بل نقف بلوقوف فتتبره اعينا والي قول ابي سليمان
ذهب حديثه المرعي فانه قال لو نزل على ملك من
السماء يخبرني اني لا اري النار بعيني اني اصير الي الجنة
ان اقف بين يدي وبي ثم اني اصير الي الجنة لثلاث
لا اريد الجنة ولا اقف ذلك الوقت وروي عن احمد
براي الحواوي ذلك ايضا و روي ان الاسود بن يزيد
لما احتضرتي فتبيل له ما هذا الجرح قال مالي لا اخرج
ومن احق بذلكي و الله لو ايتت بالمعذرة من الله عز وجل
لا هي الحيا منه مما قد صنعت ان الرجل ليلون بيته
وبين الرجل الذئب الصغير فيعفوا عنه ولا يزال
منه قال بن ابي الدنيا حدثني الحسين بن عبد العزيز
قال كان عندنا شيخ علي امور ثم اطلع عنها فلما احتضر
ابغى عليه ثم اذات قتال ابي وايت داني مت وكان

كأنه أصبح يومئذ
بشيء

أيتها النبي فانطلقني إلى الله عز وجل حتى رفقتني دون
الحجاب ودانته أرايني على الدخول فقد أجلي الحياة والخوف وكانه
يقول ما هو إلا الدخول عليه عز وجل أو دخول النار قال
فيدي اختبرت دخول النار الذي أباي من الحياة قال
فانطلقني ثم انه عرج بي وقيل له انطلق به إلى الجنة
وروي عن أبي حمزة الخليلي انه انشد الحمار اخبرني
البيتين اذا ما قال لي رب اما استحييت نعبيتي
وفحني الذنب من خلتي وبالعبسان تانيتي
فامرهم الامام احرار باعادتها عليه فاعادها فدخل احرار داره
وجعل يرددوها ويكي وانشد بعضهم
يا حشره العامين عند معادهم هذا وان قد مرا على الجنات
لو لم يكن الا لحيات من الذي ستر القبيح اعظم الشدا
باب الحاركي عشر
في شريف اهل الحيت وان لهم عند الله منازل القرب في
الصحيين عن انس ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم

متي الساعة يا رسول الله قال ما اعدت لها قال ما اعدت
لها من خير ماله ولا صيام ولا صدقة ولكن احب الله ورسوله قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانت مع من احببت وفي رواية للنخ
قلنا ونحن كذلك قال نعم قال ففرحنا يومئذ بذلك فرحنا
وفي رواية لمسلم فما فرحنا بعد الا سلام فرحنا انشد من قوله انت
مع من احببت قال انس فانا احب النبي صلى الله عليه وسلم
وابا بكر وعمر وارحوا ان اذن معهم وان لم اعمل باعمالهم قال
بعض العابدين يحيى بن يحيى شرفا هذه المعية وقد قدمنا في اول
الكتاب ان محبة الله الواجبة تستلزم امتثال طاعته واجتناب
معصيته وهكذا محبة الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه
والتابعين لهم باحسان فان محبة الصحابة لهم تفتيحي مشايرهم
في اصيل علمهم وان عجز عن بلوغ غايته كما قال انس رضي الله عنه
ولهذا قال السائل للنبي صلى الله عليه وسلم ما اعدت لها
من خير ماله ولا صيام ولا صدقة فاذ لي من ذلك فاذ لي من ذلك
ما احبب عليه ولم يأت بازيد من ذلك فاذ لي من عبيد بن عبيد
جارحلي الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله الرجل

ري
قال انس
احسن عز وجل
ورسول الله

ب

الطاهرين والاضيق

يجب المتولين ولا يصلي لاقبلا وحب الذاكرين ولا يجد كوالا قليلا
يجب للمتدقين ولا تصدق الا قليلا وحب الجاهدين ولا يحلم
للا قليلا وهو في ذلك حب الله ورسوله قال هو يوم القيامه مع
من احب الله وقت ابوشالم الجريسي في رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم قال يا رسول الله اري الرجل الجواد فاجبت له
وفي رجل واري الرجل للشئ لخلق فاجبت له الشئ
وفي خلق يي واري الرجل الجري فاجبت له الجواد وفي حين قال
انت مع من احببت قال للشئ ابن ادم في كعبه يقول
من يقول المربع من احب انه من احب قوما اتبع اثارهم وان
تلمح بالابرار حتى تتبع اثارهم وتاخذ بيديهم وتقبلي ثيابهم
وتصبح وتجي وانت على منها جهم حريصا على ان تكون منهم ك
شييلهم وتأخذ طريقهم وان كنت مقصرا في العمل فانما ملا
الامر ان تكون على استقامه ابراريت اليهود والنصارى
واهل الالهو المرديه يكون انبياهم ولسوا معهم انهم في القوم
في القول والعمل وشكوا فيهم فصار مورد هم التناد
يعود بالله من ذلك وفي مسند البزار من حديث ابي سعيد

عن ابي سعيد

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لاعرف باسم ما هم باينيا
ولا شهدا يعبطهم الانبياء والشهداء ينزلهم عند الله يوم القيامه الا ان
يجيون الله ويحيون به الى خلقه يامرهم بطاعه الله فاذا اطاعوا
الله احبهم الله وخرج ابراهيم بن الجعيد نحو من حديث النبي
مر فوعا قال زيد بن اسلم لما وضع عثمان بن مظعون في قبره
قالت امرأته هيا لك ايا الشايب لهنه فتنازل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وما عليك بذلك قالت كان يا رسول الله
يصوم النهار ويقوم الليل قال محبتك لو قلت كان محبت
الله ورسوله قال عتبه الغلام من عرف الله احبه ومن
احب الله اطاعه ومن اطاع الله اكرمه الله ومن اكرمه الله
اشكبه في جواره ومن اشكبه في جواره وطوباه وطوباه فانزل
بكردها ويقول وطوباه وطوباه حتى حرسا وطأ مغشيا عليه
قال فرقد السبخي قرات في بعض الكتب المحب لله امير
مؤمر على لا يرايو مؤرقه اول التمر يوم القيامه ومجلسه اقرب
المجالس فيما هناك خرجها ابراهيم بن الجعيد وخرج ابن ابي
باشاده عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن قال قال ارميا

وطوباه

عليه السلام اي رب اي عبادك احب اليك قال اكثرهم في ذكرنا
الذين يتقلون بذكرهم عن ذكر الخلق الذين تعرض لهم وشهدوا
وساوس العباد ولا يجدون انفسهم بالنار الذين اذا عرض لهم
عيش الدنيا فلو هو واذا روي عنهم سرتوا بذلك اولئك ائمتنا
مجتبي و اعطيتهم فوق غاياتهم قال احمد بن محمد بن ابي حنيفة
رواه حدثنا عبد الله بن سليمان بن سبيوتى بن ابي الصباح في قول
الله عز وجل ان الله لذو فضل على من قال اذا ظن يوم القيامة
يوتى باهل و اياه الله فيقومون بين يدي الله عز وجل ثلاثة
اصناف فيوتى برجل منهم من الصف الاول فيقول عبدي
لما علمت فيقول يا رب خلقت الجنة و اشجارها و اشجارها
وانهارها و حورها و فروعها و ما اعدت اهل طاعتك فيها
فاسهرت ليلى و اضمات نهاري شوقا اليها فيقول الله تعالى
عبدي انما علمت للجنة هذه الجنة فادخلها من فضلك ان
ان اعنتك من النار قال فيدخل هو من معه الجنة قال
ثم يوتى بالصف الثاني برجل منهم فيقول عبدي لما علمت
فيقول يا رب خلقت نار او خلقت سلاسلها و اغلالها و شعير

ان تتر

٥٤

و شموها

و شموها و حميمها و ما اعدت اعدائك و اهل معصيتك و اسهرت
ليلى و اضمات نهاري خروفا منها فيقول عبدي انما علمت
ذلك خروفا من النار فاني قد اعنتك من النار و من فضلي
عليك ان ادخلك الي جنتي فيدخل هو من معه الجنة ثم يوتى
برجل من الصف الثالث فيقول عبدي لما علمت فيقول
رب جبالك و شوقا اليك و عزتك لئلا اسهرت ليلى و اضمات نهاري
شوقا اليك و جبالك فيقول تبارك و تعالي عبدي انما علمت
جبالى و شوقا الي فيسجد له الرب تبارك و تعالي و يقرب هانذا
انظر الي ثم يقول من فضلي عليك ان اعنتك من النار و ايجك
جنتي و اذيرك ملائكتي و اسمع عليك بنيتي فيدخل هو من معه
الجنة خروفا من لي طابتم في تشيروه و خرج ابن ابي الدنيا في
كتاب الجوع من طريق الشيخ بن نوع بن عبد الله الشامي عن
ابيه عن جدته قال قال عبد الله بن سلام يكون في اخر الزمان
اقوام خلقت انفسهم من لذة الدنيا و مشهورا بها فتاذا انوارهم تخشى بانوارها
الانبياء يوم القيامة كل ما نظر اليهم اهل ذلك الموقف و اجمع

ن

العظيم كادت انصارهم تذهب من النور الذي بوجوههم قبل
بم بلغوا ذلك قال كجهم لله واتباع مسرته جوعوا الى انفسهم
ليقيها من الجوع يوم القيامة يوم الجوع الاكبر واطماؤاله انفسهم
لينا الواحدا. الذي من فضله يوم الاكبر واهلوا له العيون و
ان يبيريهم عن ان يطم اليه وذكروا ابدانهم بترك المطعم والمشر
سوقا الى التطر الى وجهه الكريم اذ ليك الامن يوم نغوا
الوجوه للمحي الثور. ومن طريق اسحق بن نوح عن رجل من
عن عبد الله بن عمرو عن حجب قال ان لاجر نعت يوم
في هذه الامه بمنزله الدهانية فلوهم نوروا فاهم نور تطر
النتهم نور الحكمة تعجب الملائكة من اجتهادهم واتصالهم
بحبه الله عز وجل فهو وينا من ربه لحرر من التعلق
رايت بشر الحاد في منابي فقلت له ما فعل يعرف
الذي في حرك راسه ثم قال هيهات حالت بيتا
الحب ان مورفا لم يعبد الله شوقا الى حبه واخفا
من ناره وانما عبد وشوقا اليه فدفعه الله الى الريح الاملا
وقال لقاها ابو نعيم حدثت عن المجلى قال

العشر

الانصارى رايت مورفا الكرخي في اليوم كما نعت العرش
فيقول الله من هذا فقالت الملائكة انت اعلم هذا معروف
الكرخي قد سكر من حبك لا يفيق ليلتك. وفي الباب
حديث مرفوع طويل وهو حسن المشي الحانه لا يصح ترددا
لذلك. وقال ابراهيم بن بشير الخراساني سمعت ابراهيم
بن ادهم يقول بوسا لاهل النار لو نظروا الى زوار الرحمن
وقد حملوا على النجيب يرفونهم الى الله زفا وحشروا وقد اوقه
نصبت لهم المنابر ووضعت لهم الدايي وقد اقبل عليهم الجليل
حل حلاله بوجهه الكريم ليسمهم وهو يقول الحمد الى العباد
الي اوليائي المطيعين الي احبابي المشتاقين الي الصفا
المحزونين هاندا فاعرفوني من كان منكم مشتاقا او محبا
او متعلقا فليستمع بالنظر الي وجهي الكريم فوعزني وطلاي
لا فرحني بحواربي ولا سرتي بقربي ولا مني كرايتي من الغوا
تشرقون وتتيجون على الاسر فتمتلون بقمون في دار
المقامه ابد لا تطعون وتاثرن فلا تطعون بصون
ولا تسقمون تسعون في رعد العيش لا تموتون وتعاون

الانصار

يا

ت

الانصار

الحود العين للسان فلا يملون ولا تسمون كلوا واشربوا هنيئا
وتتبعوا كثيرا مما الخاتم الايدان وانتم الاضداد ولزمت الصيام
وسهرتم بالليل والناس نيام **قال** وسمعه يقول لا تمل
حبه الا يطاعته ولا تمل ولا تمل ولا تمل ولا تمل
لا تملك محصيته والله قد اعد المعز له لا اذلين وله الرحمة
للتوايين واعد الجنة للخائفين واعد رذنته للشاقيين واعد
الحور للمطيعين **الباب الثاني عشر**
في نبيذ من كلام اهل المحبة وحقبتهم تقوى به القلوب **عاشقك**
لحقبتهم **قال** علي بن ابي طالب عن ابن عباس في قوله الودود
قال تغيب الحبيب خرجه ابن ابي حاتم في تفسيره وفي حديثه
حضر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالبيه او غيره عن
ابي هريرة في قصة الاسراء الطويلة في ذكر سوره الميثي
فتعشاها نور الخالق وعشيتها الملايكة مثل الغربان
حين يقين على البشيرة من حب الله جل ثناؤه **قال**
الحجود **قال** حدثنا ابو صالح ان معوية حدثه عن يزيد بن
ميسرة سماع امر الدرداء يقول لما اخطاه ادم الى الارض

قال له يا ادم اجني وحينئذ **قال** ولا تستطيع ذلك الا
بي **قال** اذ ارايتك حريصا على ذلك اعنتك عليه فاذا
فعلت ذلك فحذبه اللذة والنظره وفقره اليمن وتلاط ابيه
قال خليل العصري يا اخوتاه هل منكم من احد لا يحب
ان يلقا حبيبه الا فاحبوا ويكلم عز وجل وشيروا اليه شيئا
حرجه الامام احمد وخرجه ابو نعيم وفي رواية فاحبوا الله
وشيروا اليه **قال** اجمل الامم صعدا ولا مميلا **قال** خرج ابن ابي
الدينا من طريق ابن لهيعة حديثي عبد الحميد بن عبد الله بن ابراهيم
القيشي عن ابيه قال طائر بالعباس بن عبد المطلب الموت
قال ابيه عبد الله ابي يوميك بحب الله وحب طاعته
وخوف الله وخوف محصيته وانك اذا كنت كذلك لم
تكره الموت ميتا **قال** احسن الى الجوارى حديثا
صالح الخراساني **قال** ما اسحق بن عمار عن ابي عبد الله الكوفي
قال جادل من البصره الى طاروس لشيخ منه فواماه
مرغيا فجلس عند راسه يكي **قال** ما بيديك **قال**
والله ما اذني على قرابه بيني وبينك ولا على دنيا حيث

هيم

اطلها منك واكن على العلم الذي حيث اطلب منك يقوتني فقال
له طاووس اني موصيك بثلاث حلاف ان حفظتهن علمت علم
الاولين والآخرين وعلم ما كان وعلم ما يكون وخف الله
حتى لا يكون عندك شيء اخوف منه وارج الله حتى لا يكون
عندك شيء ارحم منه واحب الله حتى لا يكون شيء احب اليك
منه فاذا فعلت ذلك علمت علم الاولين والآخرين وعلم
ما كان وعلم ما يكون فقال اجروه لاسئلت احدا بعدك
عن شيء ما بيته وعن ابراهيم بن الاسعث قال
سمعت الفضيل بن عياض يقول مر عيسى عليه
السلام بثلاثة من الناس قلت ابدانهم وتغيرت الواهم
فقال ما الذي بلغ بكم ما اري قالوا الخوف من البيران
قال مخلوقا ختمم وحق على الله ان يورث الخايفكم
جاوزهم الى ثلاثة اخر فاذا هم اشد تغيرا واخجل اجساما
فقال ما الذي بلغكم اري قالوا الشوق الى الجنة
قال مخلوقا استقيم وحق على الله ان يعطيكم ما ارجو

ثم جاوزهم الى ثلثه اخر فاذا اشد تغيرا واخجل اجساما
كان على وجوههم المرايا من النور فقال ما الذي بلغكم
الى ما اري قالوا احب الله قال سبحان الله قال انتم المبرون
انتم المقربون انتم المعبودون ودودي ابراهيم بن الحنيد
باسناده عن حبيب قال ادعى الله الى موسى عليه السلام
ان ابراهيم عليه السلام لم يجني احدا من خلقي بحبه اياي
وعن ابي حازم القشيري قال مكروب في الاجيل يا عيسى
الحق والحق اني احب الى عبدي من نفسه التي بين
جنبه وعن ابن عيينه عن رجل عن يحيى بن ابي حنيفة
اليامي قال فظننا قلم محمد شيئا يلاقيه الملائكون
افضل من حب الله عز وجل وطلب رضائه وعن
شعيب بن عامر عن محمد بن لث عن بعض اصحابه قال
كان حليم بن حزام يطوف بالبيت ويقول لا اله الا الله
فعم الرب ونعم الاله احبه واخشاه وعن بكر المزي
قال ما ذاق ابوبكر اصحاب محمد صلى الله عليه

وسلم بصومه ولا صلاه ولكن شي كان في قلبه قال ابراهيم
يلقن عن ابن عباس انه قال في عتب هذا الحديث الذي
كان في قلبه الحب لله تعالى والنصوه كلفه وقال
ابن ابي الدنيا حدثنا هرون بن شنين حدثنا عبد الله بن
صايح اخبرني بعصر اهل البصره قال لما استيقظت سوارا
بالبصره كتبت اليه اخ له كان يطلب العلم معه وكان
الشغور اما بعد اوصيك بشي الله الذي جعل التقوى
عوضا من كل فابت من الدنيا ولم يجعل شي من الدنيا
عوضا من التقوى فان التقوى عندك كل عاقل مستبصر اليها
ليتروح وبها ليتين ولم يظن احد في حاجل هذه الدنيا
واجل الآخرة بمثل ما ظن بها اوليا الله الذين سربوا
بكم من حبه فدانت قرة اعينهم فيه وذلك انهم اعملوا
انفسهم في حبيب الاب وواضروا يافنه الاصاب الصادق
وظلوهما عن فضول الشهوات والزموها العوت المقلوب
وجعلوا الجوع والعطش شعرا لهم ابوه من الرمان حتى
انفادت وادعت وعزفت لهم عن فضول الحطام

فلما طعن حب فضول الدنيا من قلوبهم ووايلتها اهلهم
وانقطعت املهم ومادت الآخرة نصب اعينهم وميتهم املهم
ورث الله قلوبهم نور الحكمة وقلوبها فايد العصمه وجعلهم
دعاة لعالم الدين يلبون منه الشعث وشبه عون منه
الضريح لم يلبثوا الا يسرا حتى جا هم من الله مر عود صادق اختصر
به العاطلون له والعالمين به دون من شراهم فاذا
سئل ان تسمع منه الا برار الا يقبل فضنه هو ارجو
وشما يلهم الطيبه فاتبع واما ان يشرا دينيات الطريق
والسلامه وخرج ابو نعيم باسناده عن الربيع بن ربه عن
الحسن في قوله يا ايها الناس المطيبينه قال التقى المنع
اطمأنت الى الله واطمان اليها واحت الله وحت لها
ورويت عن الله ورضي عنها فامر يقبض روحها فقبر لها
وادخلها الجنة وجعلها من عباد الضالين وهو روي
ابن ابي الدنيا باسناده عن مشع بن عمار عن نعيم بن مسيح
السعدي قال هم الاجرار متصله بحبه الحيا وقلوبهم
تنظر الى مواضع العزم والآخرة بنور ابدالهم قال

ستمع

مسمع وسمعت عابداً من البحر يقول في خوف اللبابة
عيني مشرود قلبي ما الذي استغطني بلماخ العصم ثم صرخ وبكى
ثم نادى طوي لقلوب ملائمتها خشيتك واستنوت عليها
محبتك فحبتك ما نفعه لها من كل لذة غير ما طاب لك
والاحتها وفي خدمتك وخشيتك قاطعه لها عن شئيل
كل معصية خوفاً للحل سخطك ثم بعد ذلك يا اخوتنا اذكروا
على قوت خير الاخر معث لا رعبه ولا حله وهو آتيا
عن ايوب بن حوط عن قتادة قال كان في جبل خشيتك
يقال له مسود بن حجر وكان لا يتدبر ان يسمع القرآن
من شدة خوفه وكان يقول سيد الاعمال التيتوي
البذل ثم الشكر ثم بعد الشكر الرضا ثم بعد الرضا التعظيم
ثم بعد التعظيم الحب لله والاطلال له ويعني هذا ان
درجة الحب المستحبة التي ذكرنا هاتي اول تعجاب
عن درجة الشكر والرضا والتعظيم والبذل فاما الواجب
فانها داخله في التيتوي سابق بيانه وكذلك
السلف يقدمون درجة خوف على الشوق كما روي

من عينك

بعد البذل

ابن ابي الدنيا باسناد عن واقد العابد مولى ام البنين قال
قال لي رجل من العباد ما رأت القلوب بشي انما حلا
منها بالخوف قلت في الشوق قد يشفق وصدى الدين
على قلبه قال والدين يعني الدين على الذنب واركك
كانت حاله العلى الربا بين الحشنة وسنين واحداً عليهم
يظهر عليهم الخوف ولو اذمه وبكثرت كلامهم فيه وتقل كلامهم
في المحبة وطهر انارهم عليهم ايضاً حتى خذوا طرايف
من العلى من يكثرون دعوى الشوق والمحبة يغير خوف المظهر منهم
من الشطح والدعوى بل والاحاجه والحلول وغير ذلك
من المناسد والاعمال والذرا فان ابو عبد الله في الجلاء وهو
من جواد العارفين اذا قيل عن المحبة قال انما لي
والمحبة والظلم في المحبة انما اريد ان اتعلم التوبه ويقال
ان اول من اظهر الظلم في المحبة والشوق وجمع المحبة
وصفا الذكوة وتعلمه على روض الناس ابو حمزة الصوفي
وكان من اعيان العارفين ايضاً وكان يجتمع بالظلم

احد كثير او كان احد سائله و يقول له ما تقول يا صوفي وكان
عباد البصره بعد طقه للحسن و اصحابه كعبا الواحد من يده
واصحابه كعبته و ضيقه و غيرها فظهر منهم المحمد كثير
شده الحرف ايضا و لزال الفضل و داود الطائي و غيرها
قال ابراهيم ابن الجند حدثني عبد الرحيم بن يحيى الهملي
حدثني عثمان بن عماره قال قل عنته من سكن حنيه
قلبه لم يجد حرا و لا بردا قال عبد الرحيم يعني من سكن حنيه
الله قلبه شغله حتى لا يعرف الحر من البر و لا اللين
و لا الحار من البارد و قال عبد الواحد بن زيد ان
عنته يحيى الي المسجد يوم اجمعه و قد اخذ الناس الظل فيتموه
على الجص و يسجد السجده الطويله قال عبد الوهيد انه
يعقل بحره و سمع عنته قائل يقول سبحان جبار السماء
ان المحب لي عيار فقال عنته صدقت والله و عنتي عليه
و قال ضيعر يوما لموي له منبغى و ايه حيب الله من
الاشغال حيب غيره ثم سقط معشيا عليه و كان
كرب ابن جري العابد يقول في سجوده و عزتك لقد

رابعة

خالط قلبي من محبتك امزجك عنده لساني عما احدثت في
نفسه و قد مدت شعوانه العابد و روجه ملكة فجعل
بطونان و يصلبان فاذا اهل او اعيى جلس و جلست
خلده فيقول هو في جلوسه انا العطشان من حرك
اروي و تقول هو في الفار شيه يا سيدك ائتت لعل
دارد و افي الجبال و دارا المحبت في الجبال لم ائت
و دخلوا على عابد بالابصره و هو في رده نفس و هو يقول
انا العطشان لاروي من حبه ذي و جايح لم اشج
من حبه ذي و قال معاوية بن عمران كنت فتحا
الموصلي يوما في شي فقال لم تترك المحبه لهدني قلوب
اوليله موضعاً لمحبه غيره و قال ابو محمد قطرت
دابعه الي رباح الفيني يوماً و هو ثقتان صيباً صغيراً
فالت المحبه يا رباح قال نعم قالت ما كنت احب
ان في قلبك موضعاً فاذا غاب المحبه شواه في معشياً عليه
ثم افاق و هو يبيع العرق عن وجهه و هو يقول جعلها
الله في قلوب عباد لاطن ان و قال حذيفه

رباح
رحمة

المريشى رايب رجلا بالرقه رويت يديه ميان يلعبان وقيل
وهو مثل شغل عظم بها يجرها ومنها ما قتلت له ابي احسك
تجربا قال لا والله لا احبها ولكن ارحمها وما احب الي من الله
عز وجل ثم اتسع الداهم في المحبه من رومن ابي سليمان البرازي
واصابه بالشام كظم من ابي الخواري وقاسم الجوعى كان قاسم
يقول نشج اليب بالمحبه عن الجوع فقد والذاده الطعام
والشراب والشهوات ولذات الدنيا لهم تلذذوا ولذات ليس
فوقها لو فقطعهم عن كل لذه وبالبحراني في رومن الشير واصحابه
كالمجنون واصحابه وبمصر في رومن ذي النون واقرانه وكان
بعض من يذرك بالمحبه وما حصل له وشوشه ونوع غفيرة عقل
لنعدون وشمنون وكان شمنون شديد المحبه وما حصل
له وشوشه ويقال انه تعلم يوما في المحبه فاصطفت قنابل
للمجد حتى تكبرت وانه تعلم يوما فيها فاطا برضيب
بمقتاره الارض حتى مات وذلك لان رباحل للشبي
نوع تغير وما يتسبب من الشعري في هذه الطائفة القبيحة
ما هجرت الذي في حب من جاد بالبحر وعنت الذي شوق اليه قال

نوع

بعض

البرازي

انهم

البحر

وموت دهرى با يكون عز الودى لانه ما يى من هوله في الكرم
فلما دانت الشوق واكت بالكلية شئت ثم قلت نعم نعم
فان قيل يكون فتدحني الهوى وان قيل مستام في الهوى
وحق الهوى والحب والعهد بيت وحرمة روح الامس حذر
لقد ايتى الواشون فيك جهالة قتلت لطرفي ارض العذوق احتشم
فعايتهم طرفي بغير تدبير واخبرهم ان الهوى يورث الشتم
فباكله ياد المني استعدني وقرب مزارى منك يا يادى
وكان بعض هؤلاء يقول اذا بك لم احن يا حبيبي فمن
ومن هؤلاء من كان يسمى مجنوناً كسعدون وغيره ويسمى
عقلا الجائنين وكانت اقوالهم واحوالهم محفوظة غالباً ويصد
منهم من الكلام الحزين شئ كبير وقد غلط طرايب من المتأخر
في امرهم فظنوا ان حالهم هو غاية الكمال وان العقلاء كلهم
العلماء بالله والعمال لله مقصرون عن دجيتهم وهذا خطأ
فيحجدا ثم ادخلوا في طبقتهم وليس منهم من الجائنين الذين
لا حيلة لديهم واظهر في من الاحوال الصالحة عليهم وان يظهر

من

ين

الأخبار

منهم مخالفه الشريعة بالأعمال والأقوال الشيعيه ولكن أحسن
بهم لما يظهر من بعضهم من الإخبار بالمعيات في بعض الأحيان
بما قد يظهر الأثر منه الرهبان والجهان ونسب هذا الشيب
اعتقادات الآداب لهم طريقه غير طريقه الآباء وأهمل وافق
مع الحقيقة ولا يتقيدون بالشريعة إلى غير ذلك من أنواع
الضلال والبدع القضيعة ^{بعض} وكان في صدره التناق
دائما من أنواع العلوليه والآباء حيد سبب إلى اظهره في يوم
فخطر الخطب بذلك واشرب التناق ولو سمع بذلك أهد
الطريق العارفين بالله كما كئيد ومن قبله لجاهدوا في الله
حق جهاده في إيثار هذه العظائم وان تخلوا المرض من قلوبهم
نحبه ولينصرت الله من ينصره ورساله بالغيب ان الله قوي
مؤمنون قد ورد حديثان أكثر أهل الجنة وله طريقان
والأول أحسن من الثاني بالسناد إلى غير ذلك من
غيره غير العزيم ^{وقدم} ثم قال مفسر الله البله عن السور وأعلى عليين
أولى الآباء بشير ان درجه العقلاء اكل واعلى من

منه حديث
والأول أحسن
غيره غير العزيم
وقدم

صولا

ويبين ان المراد البله عن الشر الذين لا يعرفونه من شدة
سلامه صدورهم وان يعرفون الخير فقط وكذلك روى
تفسيره عن الأوزاعي عن اي يزيد الغوثي قال قال رسول
الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أكثر مني دخولا الجنة البله
قال سألت الأوزاعي عن البله قال الذين يعرفون الخير
ولا يعرفون الشر هذا أمر سهل أيضا وروي ابن أبي
وهب عن عمه عبد الله بن وهب قال سألت مالك
عن تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله
مثل الله ابن عمر كان أبه في معاصي الله فطنا فيما يرى
الله مستورا إلى ما يرى في أبيه يطيا عن محله الله لا تأخذ
في أيه لومه لإيم رواه ابن جيب الدمشقي عن عبد الله بن
عبد الحميد عن ابن أبي وهب قال سألت العاصم
بحكمات جوامع من امر المحبة وأبيات رفاق متضمنه
لهما روى الحماهم في كتاب الرهد بالسناد
بزياد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأخبار
الأخبار
الأخبار

عبد الله

أحسن

فصل

الذين هم اهلك الذين تظلمهم في ظل عرشك قال هم البرية ايدهم
الطاهرة قلوبهم الذين تجابون بحلالي الذين اذا ذكروا
يواذوا ذكروا ذكرت هم بذكرهم الذين ينفون الرضوي في
المكاهة ويبيسون ابي ذكري كاتيب النشور الي وكورهم
ويكلفون يحي كلف الصبي يحب الناس ويكفون
لحاري اذا اشتكت كلف الصبي النمر اذا ضرب ويهاب
المجد ابراهيم ابن الجنيد عن احمد بن محمد الخراساني قال
قال الله عز وجل الا فتطال شوق الابرار الي لقاء انا
ايهم اشد شوقا وما شوق المشايق الي الا ينصل
سوفني ايهم الامن طلبي وحبي ومن طلبه عرك لم يحرك
والذي اقبل الي ولم اقبل اليه ومن الذي توطر علي فلم
اكنه ومن الذي دعاني فلم اجبه ومن الذي سألني
فلم اعطه قال احمد بن ابي الحواري حدثنا محمد بن سلمة
السراج عن ابي جعفر المصعب قال قال الله عز وجل
المتوجهين الي يحي ما ضرب ما فاتكم الدنيا اذا انتم كملوا

ويكفون

ما

وما من ذكر من عباد الله اذا كنت كحسبنا وفي هذا المعنى يقول القائل
هيا لمن اميتي وانت حبيبه . طوبان لوعات الغرام تذيبه ماء
وطوي لصبي انت شاكسره . ولو بان عنه الله وقريبه ماء
وما ضربت ان بيتي وما له نصيب من الدنيا وانت نصيبه
ومن تلك راض عنه في طي غيبه . فما ضره في الناس من شقيقه
فيا عليه في الصدقات شفاها . وما مرضا في القلب انت طيبه
عبدك في باب الرجاستع . اذا ما تحبه انت من ذالجه
بعيد عن الاوطان يتأيد له . وهل ذاق طعم الذل الا غريبه
تصدق علي من ضاع منه زمانه ولم يدركني لاح منه مشيبه
غدا خيرا فالعاري حبيبه والعناء وقد ان من ضو الهلاسه
وما النشيد ابو يزيد الجراي من المنتمين .
حبت غدا مولا نفا ما التذ من حمضه الفلذ فاعتبه ضرا فانك
وبات يراعي انما بعد انجم . ويرعد من خوف الي يد الجرح
ويخدم مولا بالطف حديه . ويسعد في جيش خدمته
به وبين ساواه في الرفد والقي . اذا الجذب عم الامن

مغيبه

ان

الضرب
الضرب
الضرب

محبّ خلاجات خلوه واحد خلا حبب والظلم له شتر
يقول بذلت الحب يا منتهى المنا ويا نور قلبي انت شدي
فلا تخزي يا سيرتي وارحم نفسي فقد وعظي العنوا بقلبي
وقد خنت من يوم المعاد فحانك تيقنت اني ليس بها عذر
بفضلك زدي منك قربا وادنى اليك دنوا لا يغير الدهر
شقاى شقاى في الهوى وهو انالى وبين سفاهى والشقاى يفتك
وفي هدى مما اقامى من الهوى ومن ذرات الحب يا واحد حشر
عز الحب قلبي قداما بحيو شيه ليا سره فمرافا ذم له الاشر
وحقل لا انساك مادمت باقيا وهل يتسلا من محبه حشر

نسمه
لوعات

وانشردت بعض العارفات

احبك حين حب الوداد وحب اهل الوداد
فاما الذي حب الوداد وحب فتعلت به عن شواها
واما الذي انت اهل له فكشك حب حتى اراها
فاما الذي حب الوداد وحب لكن لك الهوى ذوا ذاك
وانشردت اخرى منهم

حبب ليس بعد له حبب ولا لسواه في قلبي نصيب
حبب غاب عن بصر وسجيني ولاكن عن قوادي ما يقب ما
وانشرد بعض المحب

ايحبب عيني عن الدنيا ووطنها فانت والروح مني غير مفترق
اذا ذكرك واني مقلتي ارق من اول الليل حتى مطلع الفلق
وما تطاقت الاجناس عن سبته العرائك من الحسن والحيد
ارحم حشاشه نفسك قد لفت قبل الفراق هذا اخر الرمز
ولو يعنى الكرمى لم يكن عبدا وانما يعنى في البعض حبب

وانشرد بعضهم

والله ما طلعت شمس ولا غربت الا وانت حريش من خلايتي
ولا شرب الممان عطيش الادايت حيا لا منك في الدار

ولبعضهم

تالان في القلب يعمره لست انتاه فاؤده
غلب عن سيجي وعن بصري فسوي القاب تبصره
وانشرد اخر منهم ومن عامل الله تقواه وكان في الخلوه برعاه
سناه كاشا من صاحبه سليله عن لاه دينا

ت

س

فابعد الخلق واقصاهم وانقر العبد بولاه ^و واشد بعضهم
 انت تدري يا حبيبي من حبيبي انت تدري ^و
 وفعل الجسر والدمع يوهان بسبدي
 يا عزوبي قد كنت للحب حتى ضاؤ صديقي ^و واشد بعضهم ^و
 يا ابي للحب ان يتناوكره كمنته فاصبح عندي قد اناغ وطنا
 يا اذا اشد شوقى هام فلي بذكره وان رمت قربانى حبيبي تقربا
 يا ويدي واقفنا ثم احيا بعله فيعدي حتى الذوالطربا
 يا سئل ابراهيم القصار هل يبدي للحب حبه او هل يظن ^و
 فتماه فتمش بنجر البين ^و يذوق
 طفوم بجان اللسان من لعم بجمان عيني فيعها الدهر
 حلت رجال للحب قوتى واتي ^و اعجز عن حمل الفتيصر واضعنا
 ومن كلام يحيى بن معاذ الرازي لو سمع الخاريق صوت النياحه
 على الدنيا في الغيب من السنه الفنا لتساقت ^و القلوب
 منهم حزنا ولودات العقول بعينون الايمان نزهه الحينه ^و
 لذابت القوس شوقا ولوادرت القلوب كفة المحبه ^و

لتخلقت

لتخلت مفاصلها ولها ولطافت الادواح اليه من ابدانها وشيا
 فسيحان من اعقل الخلقه عن حنه هذه الاشيا والها هم بالوصف
 عن حقايق هذه الاشيا، وما اشده بعضهم ^و
 ارج وقد حمت على فواذي بقلي ان يحل به سواك ^و
 فلواني استنطت عضفت طرفي فاصري حتى اراك ^و
 احبك ابغضى بل يبغي ^و وان طريق حياك الحرا ^و
 ويقع من سوال الفعل عندي وتفعله فيحس ^و ذاك
 وفي الاجاب مخصوص بوجده واخر يدعي معه اشرا ^و
 اذا اشبهت مع في خردود تباين من بياض ^و
 فاما من بكي فيذوب وجدا ويطق بالهوى من قدشا ^و
 ثم الحجاب بجد الله وعونه ^و
 ووصلى الله على محمد ^و

بلزمتك
 فربيت على الصبر
 كمر الله سارح

حلها
 هما العبد القليل الله فعان خادم القرا وتراى ارجاهم عينا لله
 رعين للجنبي القادري عمر له له لوالد بكمع ولوقرافيه ودعا
 له بالمفتره وكمع المسكت وذلك بتارح حادير من شهر رحب القدر
 ثم شته ولوكبها

٥٥٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِاخْتِيارِ خَيْرِ بَاكِرِيمِ
 نقلت من خط سيدنا العبد الفقير الى الله سبحانه وتعالى الشيخ
 ابي امام العار للعلماء القدره المحقق في المشيخ من سيد الطالبيين
 بدر الدين ابو عبدالله محمد العبد الفقير الى الله تعالى شيخنا
 مامورته و الحمد لله الذي ارفع لما خفض ولا خافض لما ارفع
 واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له فلا مانع لما اعطي
 ولا يعطى لما منع واشهد ان محمداً سيد الخلق عبد الله الذي لم يجمع
 مخلوق من كثر احسانه ما له جمع زه ورسوله الذي جاء
 نصر الله والفتح لما نابت الكافرين وبامر الله العظيم صلح
 وداي الناس يدخلون في دين الله افواجا كما امل قنبا
 لجن عاداه وله عن دعوه الخلق الى الحق زجر وروح
 كانوا يريدون ليظفروا نور الله بافواههم فاتم الله نوره و
 نبينه ودينه الذي شرع وتب يد اي له وتب
 لقد فاته فورا حبه حمزه والعباس اوشا يرون اخيه
 سعدي

فكم من بعيد الدار بال مراده وكم من قريب الدار وان وما
 صلى الله عليه وعلى اصحابه وازواجه وذريته ما اول شجر او طلوع
 وسلم تسليما و يقول النبي المشيخ خدام القراء و محبهم
 الذين انصاري لحنى سبالي بعض اخواني الاطرا عن كنت السا
 القراء رؤسهم عند الذكر والرعاء وعن الجهر بالاداء وفي جاني الاطرا
 والاصطرار وعن جعل ثواب ذلك الذكر واليات اخوانهم اليها
 والامرات تولت بعد مد ائت الناقه الى الرب الاكرم الذي علم
 بالقل الانسان ما لم يعلم شعر وهذا هو قوم فان ذلك منهم حين
 تمت والافاسال الله من فضله مع عن معلم الجير سيد و
 ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم وبعث الله وازواجه
 واصحابه وذريته الطيبين الطاهرين وسلم تسليما انه قال
 اذا دعى احدكم فلا يقول اللهم اغفر لي ان شئت ارجيت
 ان شئت ارزقني ان شئت ولكن ليغز المساله وليعظم
 الرعبه فان الله لا يعاظمه شي اعطاه وفي روايه فان الله لا

الاولين

مكره ان يفعل ما يشاء وفتح عنه ميل الله عليه وسئل انه
 كان يرفع يديه في الرعايتي يري بياض ابطيه ومان
 ان رجع حتى كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه ان يرددهما
 صفرا حائنين وان يا اخي وفقني الله تعالى اياك
 لمصانته وجعل مستقبل امري وامر اخيرا وما ضمه
 خيرا فان كسفت الراس عظم في الميت المات شاهدان
 من اراد حاجته لا بد له منها كسفت راسه ووقف بين
 يدي المطلوب منه فيرى المطلوب منه ان الناس ظم
 شعنا له في ذاك ويستحي من ان يردده خائبا فيبقى حاجته
 ويظهر له الرضى وان كان غضبان
 اني واياك كالضارب راي نلام من دونه صوره خشيها
 راي بعينه ما عزمورده وليس ملك دون الما من قائه
 الوجه الثاني في كسفت الراس قدال وخضوع وميل وانحرار
 واقترار وقد رسول الله ميل الله عليه وسئل اقرب ما يكون
 العبد من ربه

١٠

العبد من ربه وهو ساجد فالاقرب ليس كونه مجرد عبادة
 والا لساواه غيره فلا يكون اقرب ولا لونه جزا من الصلاة
 والا لساواه الرجوع بل اول ان الصلاة تعرف بعد ذلك
 الرجوع لا بعد ولا بعد الشهود يتك الظهر اربع ركعات وانما
 ثبت الاقربيه ان فيه وضع اشرف الاعضاء وهو الراس الذي
 هو مجمع الحواس على التراب ناظرا قوله منها خلقناكم ومنها
 نعبدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى وهو غاية الخضوع والتذلل
 والمسكنة وهذا هو الذي قاله ابيهم الله تعالى من قدر
 على القيام وعجز عن الرجوع والشود يعين قاعدا يوي بالركوع
 والشود ان ركبته القيام للتوشل به الى السجود الى هي
 نهاية التعظيم فاذا كان لا يعقبة الشود ولا يكون ركعا
 فاذا ثبت هذا الكسفت حيز من الراس فما ظنك بحشف
 رايها بالثناء نلجه الى القاء ما به جماله وروايتي التي
 اخرها يخرج من روس الصديقين جنبا وشعر
 يامن الوديه فيما اوله يامن اعوذ به فيما احادوه

ولا يجير الناس عظماءت كاسرة ولا يهينون عظماءت
يجير الجبار كسره ويسد خاله وفقره الوجه الثالث
وجوب كشف الرأس وقت الدعاء بعرفه الذي هو سبب إتيان
لأنه لا بد أن يكون محمداً حينئذ فلو أن ذلك غايته في التصريح
والنذركم للشرع في الحج الذي هو أفضل العبادات المركبة
من يدين وماله ووجوب تبركه دم وكان أحرام الرجل في
كشف رأسه ما ذاك لا الخلع الإبدال وتجزئ التوحيد وقطع
العبادات والنزى من الشوك شعيرة العزل
لا كان من لسؤال فيعقبه جيد السيل الله منها
الوجه الرابع كشف استرقاق الأثرى العوب إذا تمت علي
الأسير جرت فاصيته واطلقتة فهو ينادي يانس نواصينا
بيد من علينا مجزها واطلاقاً من أسر الشهوات
تعرض لإرام الضيم لعلها باكاظها تربي حشاك فتخرج
الوجه الخامس كشف الرأس تيري من الحول والقوة
لأنه يجمع الحواس الباطنة والظاهرة فليسان الحال يقول

ثالثه
مختار

أنا المسكين الضعيف الذي لأهل ولا قوه لي الأكل أنت المعطي
النافع المحب الحق والمحبوب الحق تعطي! ليتع يصل إليك ولا
لضربك عنك شعيرة
وأما جهره رضي الله تعالى عنهم بالذكر فقد صرح عن سيدنا وسيدنا
الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو ويسبح أصحابه وهذا
هو الجهر في الاصطلاح وقد جهر بالدعاء يوم أحد وبالرعاية في
الاستسقاء مع الخضوع والخشوع والنزاع وقال برده
رضي الله عنه دخلت المسجد مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإذا رجل يقرأ ويرفع صوته فقلت يا رسول الله انقل
هذا مراي قال بل مومن منيب قال ثم جلس يدعو فقال
اللهم إني أشهدك أنك أنت الله لا إله إلا أنت أحد أصدقا
يلد ولد وولد وولد له كقول أحد فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لقد سألت الله فقال باسمه الذي إذا سئل به
أعطى وإذا دعي به أجاب وصح عن ابن عباس أن رجلاً كان

كان يصلي ثم دعا اللهم اني اسالك بان لك الحمد لا اله الا انت
المنان يدبر السموات والارض ذو الجلال والاكرام يا حي يا
قادر صلى الله عليه وسلم واصحابه تدرسون باذاعي قالوا الله
ووسوله اعلم قال والذي نفسي بيده لقد دعيت الله باسمه العظيم الذي
اذا دعيت به اجاب واذا استلب به اعطي وروى مالك في الموطا
وسلم في صحيحه من حديث عائشه قالت افتتحت ابني من الله
عليه وسلم ذات ليلة فظننت انه ذهب الي بعض نسائه
ففتتت ثم رجعت فاذا هو راح او شاخا يقول سبحانك
اللهم وبحمدك كما اله الا انت فقلت يا اي انت وامي اني
لني شأن وانك لني اخر ورواه فوقع بيدي عاتقها
قدميه وهو شاخا وهما نصرتيان وهو يقول اللهم اني
اعوذ برضائك من سخطك وبِعافائك من عقوبتك
واعوذ بك منك لا احصي ثنا عليك انت كما اثبت على
نفسك وروى البخاري من حديث فباعه رضي الله عنه قال
فما يضل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع راسه والرحم

قال سمع الله لمن حذر فقال رجل من روايه ربه لا اله الا انت
جماهيراً طيباً سباً وكافيه فلما اخرف قال من المتكلم انما
قال انما قال رايت بضعة وثلاثين ملكاً يتدرون بها ايهم يكتمون
اول وقال بعض الحكماء رضي الله عنهم انما كانوا بضعة وثلاثين
ملكاً ايماناً ثلاثة وثلاثين حرفاً والله تعالى اعلم وروى مسلم
في الصحيح ان عمر رضي الله عنه كان يجهر بولاء الكلمات سبحانك
اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله الا انت
فهذه السنة الشريفه المجدية طامحه باجر الدعاء والذكر
شعركم من عايب قوا صحوا واقفة من النهم السقيبه
فان قلت روى البخاري ومسلم عن ابي موسى الأشعري رضي الله عنه
قال كنا في سفر فجعل الناس يجهرون بالثديين فقال صلى الله عليه وسلم
ايها الناس ارجعوا علي انفسكم ان لا تدعون اصم ولا غامياً ان لا تدعون
سعيماً بصيراً او الذي تدعونه اقرب الي احدكم من عنق راحلته قال
ابو موسى رانا خلفه اقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي في نفسي

قال يا عبد الله الا ادلك على كثير من كنوز الجنة قلت
بلى يا رسول الله قال لا حول ولا قوة الا بالله وقالت لعلك
الله هذا محمول على انه اذا لم يكن على وجه الاضداد والمشكبة
والنزل والخضوع والخشوع والرافعة واسته ضار بمعنى الدعاء
بدليل ما رواه من علم عن علي رضي الله عنه انه صلى الله عليه
وسلم قال لعل الله اهديني وسديني واذكر بالله رايه
هدايتك الطير وما لشداد شداد والشهم شعر
لو اصررت عينك وبصر جاله لبذلت منك الروح في ارضها
ما طابت الدنيا بغير حاشيه كالا والاخرين بغير لقاءه
الوجه الثاني ان الجهر بالذم من العبد في المسألة ولهذا شرح
عقيب الصلوات في افضل الاوقات وهي ايام المعلوم
الوجه الثالث ان ظهور التذلل والانفسار فيه اكثر غالباً
من الخفي ونحن نشاهد طالبي الحاجات جهر الشد انفساد
وخضوعاً من طالبيها سر أو هذه التلبيخ في الجهر جهر
مع كشف الرأس امر شعر

من اين ارضيك الا ان توقفت هيهات ما اللطف والاشارة
واما جعلهم رضي الله عنهم ثواب ذكركم وتلاوتهم لا حواهم
المسئله فقد صح عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
قال اذا مات ابن ادم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او
علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له فاذا نظرنا في هذه الثلاثة وجدنا
بينها قدر امت تركا وهي انها من غير فدان تفسر القوله سبحانه
وان ليس الانسان الا لما سعى ولذلك الاخر الما سعى في اخيه
المسلم اسلامه قال سبحانه انا المؤمنون اخوة وقال صلى الله
عليه وسلم ولكن اخوة الاسلام فلا فرق بين تشبيهه في حقوق الولد
وبين تشبيهه في حقوق الاخ لكن سبب ذلك عند الما سعى
هذا عند الاسلام وكان ذلك فوعا لهذا قال المحققون
للايمان ان يجيل ثواب عمله لغيره محمداً ان اوصلاه او صوماً
واقعدت لاجماع على حواض الخ عن الجير اذا عجز عن الخ بنفسه
وبنه الشارع صلوات الله تعالى عليه وسلامه حيث قال
للقايله ان اي شيء يسب وقد ادره الخ افانح عنه قال

ارايك لو كان علي ابيك دين ففضتيه اما كان يقبل
منك قتالت نعم قال دين الله احق مجوز الدنيا ونبه
على العله وجعل ملتزمت على فعلها واملأ الى ايها
وكان صلى الله عليه وسلم من مات دعاه صباه صلاه عنه
وليه ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يلا يلى
عن شيرمه قال من شيرمه قال اخي قال محبت تار
قال حج عن نكسار ثم عن شيرمه واي فرق بين اثنائه
اخيه باله بين اثنائه بعمله كيف وقد سوي الصادق
صلى الله عليه وسلم بينه شعد
وتشكر العين ضوء الشمس ورومك وينكر الفم طعم الماء
كحسنا الله خير ولا جعل في قلبنا عين شير
واعلم بانك ان رجعت اليهم طوعا والادعرت عودك بانج
والله يقول الحق وهو يدر السبب حسينا الله
واه اخذ الاطر الذي على طر حال شير
فخرها فما يتوزع حاله حايطر يفتح في روض العلاء ابدانها

والله انما ان يبرنا تا حشا تا قلب كل بيتا بقول ان في لغير
كوفله الفضائل حاشا وحياته وانه يقين لكل طر وشير

بسم الله الرحمن الرحيم رب شيدي تويهم
لحمد لله جابر قلوب المنكسرة قلوبهم من اجله و غافردنوب
المستغفرة لذنوبهم بفضلته واشهد ان لا اله الا الله وحده لا
شريك له واشي حده واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله
بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وخيرين ان يكون
ملائيها او عبدا رسولا فاختر مناه العبوديه مع رسله فكل
يقول اللهم اجني من حينا واحشيني في زمن المساكين لشرف هذا
القامه وفضلته صلى الله عليه وعلى اله وصحبه والمشتكين بحبله
اما بعد فان الله سبحانه وتعالى مدح في كتابه المحبتين له
والمنكسرين لعظمتته والخاضعين فقال تعالى انهم كانوا يسلمون
في الحيات ويدعوننا رعبا ودهبا وكانوا لنا خاشعين وقال
تعالى والخاشعين الى قوله اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما
ووصف المؤمنين بالخشوع له في اشرف عبارتهم التي هم عليها
يحافظون فقال تعالى قد افلق المؤمنون في صلابهم
خاشعون ووصف الذين اتوا العلم بالخشوع حيث يكون

نكسار

وعون

ارابت لو كان علي ابيك دين ففضيتيه اما كان يقبل
 منك فقالت نعم قال دين الله احق مجوزا لنا ونبه
 علي العله وجعل ملتوتب علي فعابها واملأ الي ابيها
 وقال صلى الله عليه وسلم مات دعاه صباة صلاه عنه
 ولبه ولا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلاني
 عن شيرمه قال من شيرمه قال اخي قال محبت قال
 قال حج عن نفسك ثم عن شيرمه واي فرق بين اثابه
 اخيه باله وبين اثابه بعمله كيف دقت سوي الصادق
 صلى الله عليه وسلم بينه شعف
 قد شكر العين ضوء الشمس في راسه وينكر الفم طعم الماء
 كحسنا الله خير ولا جعل في قلوبنا عين شعف
 واعلم بانك ان حفت اليهم طوعا والحد عت عودك رايح
 والله يقول الحق وهو بر الشيد حسينا اللهم
 واه اخرا لاطر الحد في علي طر حال شعف
 في زها قما اتوز بحاله حايطر يفتح في روض العلاء ابداه

والله انما ان يبرنا حشانا في قلب كل من ينادي بقول رجب
 عرفه القضايل فاشها وحياضه والله اعلم بقول رجب

بسم الله الرحمن الرحيم رب شيديا توحيه
 لحد لله جابر قلوب المنكسره قلوبهم من اجله ده وغما فردنوب
 المستغفده لذنوبهم بفضله واشهد ان لا اله الا الله وحده لا
 شريك له واشي داه واشهد ان محمدا عبده ورسوله او شله
 بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وخيرين ان يكون
 ملكا نبيا او عبدا رسولا فاختر منهم العبوديه مع رسوله فكل
 يقول اللهم احبني مستحبا واحسبني في زمرة السابقين لشرف هذه
 المقام وفضله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه والمسلمين بحبله
 اما بعد فان الله سبحانه وتعالى مدح في كتابه المحبتين له
 والمنكسرين لعظمتته والخاصين فقال تعالى انهم كانوا يسلموا
 في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين وقال
 تعالى والخاصين الى قوله اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما
 ووصف المؤمنين بالخشوع له في اشرف عباراتهم التي هي عليها
 محافظون فقال تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم
 خاشعون ووصف الذين اوتوا العلم بالخشوع حيث يكون

ن الحاشية

وعون

له طمعه مشروراً فقال فعلى ان الذين اوتوا العلم من قبله
اذا ابتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً ويقومون سبحان ربنا
ان كان وعد ربنا لمفعولاً ويخرون للاذقان سجدوا ويذبحون
خشوعاً واصل الخشوع هولاء الناب ورقته وشكوبه
وخضوعه وانساره وحرقة فاذا خشع الناب تبعه خشوع
جميع الجوارح والاعضاء لانها تابعة له ذلك صلى الله عليه
الا ان في الجسد ضعفه اذا وصلت صلح العشر كله الا وهي الناب
فاذا خشع القلب خشع السمع والبصر والرأس والوجه وشاير الجوارح
وما يشتم منها حتى الطمعه ولهذا ان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول في ركوعه في الصلاة خشع لك سمعي وبصري ومغيا
وفي روايه وما استقبل به قدمي وراعى السلف وجلا
يعيث بيدي في صلاته فقال لو خشع قلب هذا خشعت
جوارحه وروى ذلك عن حذيقه وسعيد بن المشيب
ويروى مرفوعاً للذي باسنه ولا يصح قال المشعوري
عن ابي سنان عن حذيقه عن علي بن ابي طالب في قوله
تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون قال هو الخشوع في

الناب

القلب وان يند كتمك المراد المشي وان خلت في ما انت
قال عطاء بن السائب عن رجل عن علي الخشوع خشوع القلب
وان كملت مينا وشماله وقال عطاء بن ابي طلحه عن ابن
عباس في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال خاشعون
ساكنون وقال ابن شاذان عن الحسن بن علي الخشوع في
قلوبهم فقصوا اليه البصر وخفضوا له الاجل وقال
منصور عن مجاهد من خشع هو الخشوع في القلب والشنون
في الصلاة وقال ليش عن مجاهد من ذلك خفض الاجل
وغض البصر وكان المسلمون اذا قام احد هم الي الصلاة خاشع
وبه ان يلبثت عن يمينه او شماله وقال عطاء بن السائب
الخشوع خشوع القلب والطمع وقال الزهري هو شون
العبد في صلاته وعن قتاده قال الخشوع في القلب هو الخشوع
وغض البصر في الصلاة وقال ابن ابي عمير عن مجاهد في قوله
تعالى وكانوا اليها خاشعين قال متواضعين وقد وصف
الله تعالى في كتابه الارض بالخشوع فقال ومن آياته انك
تري الارض خاشعة فاذا اتركتها عليها الماء اهدت وابت

وأهترارها وروبوها وهو ارتقاءها من خضوعها فذل علي
 ان الخشوع التي كانت عليه هو شدتها واختصاصها ولذلك
 القلب اذا خضع فإنه تسكن خواطره واداءته الرديه التي
 تنشأ من اتباع الهوى وتبخر ويخضع لله عز وجل فيزداد بذلك
 ما كان فيه من الناء والرفع والتعظيم والتكبر ومما بين
 ذلك في القلب خشعت الاعضاء والجوارح والحركات كلها
 حتى الصوت وقد وصف الله الاصوات بالخشوع في قوله
 وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا خاشعا
 هو شكوتها واختصاصها بعد ارتقاءها وذلك وصف جود
 العار والاصارهم يوم القيامه بالخشوع فذل ذلك على جود
 الخشوع في هذه الاعضاء كلها ومما تبطن الانسان بجوارح الخشوع
 في جوارحه واطرافه مع فراع قلبه من الخشوع وخلون
 منه كان الخشوع تقايق وهو الذي كان السلف يستعين
 منه كما قال بعضهم استعينوا بالله من خشوع التقايق
 قالوا وما خشوع التقايق قال ان ترى للجسد خاشعا
 والقلب ليس يخضع ونظر عمي روي الله عنه الى شباب قد نلس

رأسه فقال له يا هذا ارفع راسك فان الخشوع لا يزيد على
 ما في القلب من اظهار للناس خشوعا فوق ما في قلبه فانما هو
 تقايق عايقايق واصل الخشوع الحاصل في القلب انما هو من
 معرفه الله ومعرفته عظمته وجلاله وكرامته فمن كان بالله
 اعرف فهو له اخشع وتتفاوت القلوب في الخشوع بحسب
 تفاوت معرفتها لمن خشعت له وبحسب تفاوت مشا
 القلوب للصفات المتعدييه للخشوع فمن خاشع لقوه مطالعته
 لقرب الله من عبده واطرافه على سيره وضميره المقيف للاسما
 من الله ومراقبته في الحركات والسكنات ومن خاشع لظلم
 لجلال الله وعظمتته وكبريائه المقيف لهيبته ومن خاشع
 لمطالعه لجماله وجماله المقيف للاستغراق في محبته
 والشوق اليقائيه ورويته ومن خاشع لمطالعه شدة بطشه
 وانتقامه وعقابه المقيف للخوف منه وهو سبحانه وتعالى
 جابر القلوب المنسره لاجله وهو سبحانه وتعالى تقرب من
 يتاجيه في الصلاه من يحضره وجهه في التراب بالسجود



در

لغته

حما يتقرب من وفده ورواه بيده الواقديين بيده المتصرفين
اليه في الوقوف بعرفة ويدنووا ويأخضون الملائكة وكان يتقرب
من عباده الداعين له الشايعين له المستغفرين من ذنوبهم
بالاستجار وحيث دعاهم ويعطيهم سوالهم ولا خير انكسار العبد
اعظم من القرب والاحابه وروى الامام احمد في كتاب الرهد
باسناده عن عمران القعير قال قال موسى بن
عمران اي رب اين ابغيت قال ابغيت عند المنكسر
قلوبهم من اجل اي ادنوا منهم كل يوم باعاء واولادك
وروى جعفر ابواهم ابن الجبير في كتاب المحرم عن جعفر
بن سليمان سمعت مالك بن دينار قال قال موسى عليه
السلام الهي اين ابغيت فادعي اليه عزوجل اليه ان يا موسى
ابغيت عند المنكسر قلوبهم من اجل فاني ادنوا منهم كل يوم
وليله باعاء واولادك كما يهدموا قال جعفر في كتاب
بن دينار وكن المنكسر قلوبهم فقال سألت الذي قرا
في الكتب فقال سألت الذي سأل عبد الله بن لام فقال

سألت

سألت عبد الله بن سلام عن المنكسر قلوبهم ما يعني قال المنكسر
قلوبهم يحب الله عزوجل وقد جاء في السنة الصحيحة ما يشهد
لقرب الله من القلب المنكسر بيلائه الصابر على قنائه او الذا
بذلك الذي يروح مشيع عن اي يبروه عن اي ياب الله عليه
وسلم يقول الله عزوجل يوم القيمة يا ابن آدم ممت من قلب
فلم تقدرين قال رب كيف اعوذك وانت رب العالمين
قال اما عات ان عبيد فلان امرض واقدره اما علمت
انك لو عدته لو حدثني عنده وروى ابو ذر عن طريق ضميره
عن ابن سؤدب قال اوحى الله فعلا الي موسى عليه السلام
ان ادرى اي شي اصطبتك على الناس برسلائي وبعلامي
قال لم يرب قال انه لم يتوافق على احد قط
توافقك فصل وهذا الشرح هو العلم النافع
وهو اول ما يرفع من العلم في شرح النساء من حديث جبير بن
نضر عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نظر الى السماء يوما فقال هذا اوان يرفع العلم فقال رجل

من الاضارئة الاله في ادي بن لبيد رسول الله ويرفع العلم
وقد اثبت ووعته القلوب فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كنت لاحسبك من افقه اهل المدينة وذكر
ضلاله اليهود والنصارى علي ما ان ابراهيم من كتاب الله عزوه
وجل قال فليقت شداد ابن اوس فخرته حديث عوف
ابن مالك فقال صدق عوف الا اخبرك باول ذلك
يرفع قلت بل قال الخشع حتى لا ترى خاشعا وخرجه
الترمذي من حديث جبير بن نفير عن ابي الدرداء عن النبي صلى
الله عليه وسلم نحوه وفي اخره قال جبير فليقت عباد
ابن الصامت فقلت لا اسمع الي ما يقول اخوك ابو الدرداء
فاخبرته بالذي قال ابو الدرداء ان صدق ابو الدرداء
لو شئت لخرتك باول علم يرفع من الناس الخشوع يوشك ان
تدخل المسجد الجامع فلا ترى فيه رجلا خاشعا وقد قيل ان
ان روايه القساري اخرج وقد روي مشهور من بشير عن قتاده
عن الحسن عن شداد بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اول ما يرفع من الناس الخشوع فذكره ورواه ابو بكر بن

مريم عن صهره ابن حبيب مرسلًا وروي نحوه عن جدي فيه
من قوله فالعلم النافع هو ما يشر القلوب فواجب لها
السكينة والخشيه والاحياء لله والنواضع والافساح
له واذا المر يباشر القلب ذلك من العلم وان كان علي
اللسان فهو حجه الله علي ابن ادم يقوم علي حاجبه وعزوه
كذلك بن مشعود ان اقاما يقرأون القرآن لا ياوز
تراقيم ولدن اذا وقع في القلب فرشح فيه فقع حرجه
مسلم وقال احسن العلم علمان علم باللسان وعلم
بالقلب فعلم القلب هو العلم النافع وعلم اللسان حجه
الله علي بن ادم وروي عن احسن مرسل عن النبي صلى
الله عليه وسلم وروي عنه عن جابر مرفوعا ورواه
عن انس مرفوعا ولا يصح وصله فاخير النبي صلى الله عليه
ان العلم عند اهل العاين من قبلنا موجود بايديهم
ولا يشعرون بشئ منه لما فقدوا المقصود منه وهو
وصله الي قلوبهم حتى يجدوا حلاوه الايمان به ومنه فتنه

وسلم

لحصول الخشية والالتزام لتلويم وانما هي على السنتهم تقوم
به بحكم عليهم وهذا المعنى وصف الله سبحانه في كتابه العليم
بالخشية طاب قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء
وقال تعالى امن هو قاتل انما الليل ساحدا وقيام
يحدث الاخره ويرجوا رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون
والذين لا يعلمون ووصف العلماء من اهل الكتاب قبلنا
بالخشوع كما قال تعالى ان الذين اتقوا العلم من قبله
اذا ابتل عليهم يجرون للادقان سجدا ويقولون سبحان ربنا
ان كان وعد ربنا لمفعولا ويجزون للادقان سجدا ويذبحون
خشوعا فقال وقوله تعالى في وصف هؤلاء الذين
اتقوا العلم ويجزون للادقان سجدا ويذبحون خشوعا
مدح لمن اوجب له شماع كتاب الله الخشوع في قلبه وقال
تعالى يقول للناس يشبه قلوبهم من ذكر الله اوليك في صلاته
بين الله تنزل احسن الحديث كتابا متشابها مثالي
تفعل منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تليين جلودهم
وقلوبهم الى ذكر الله ولين القلوب هو ذوال قسوة بالحد

الخشوع

الخشوع فيها والرقه وقد روي الله من لا يخشع قلبه لسباع كتاب
الله ويذره قال تعالى المدين للذين امنوا ان يخشعوا قلوبهم
لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا طائفا او ثوا الكتاب
من قبل وطال عليهم الامد فقتلت قلوبهم وكثير منهم قال
قال ابن عباس وما كان بين اسماوين ان عوتبا
بهذه الآية الا اربع سنين خرجت مسلم وخرجه غيره وراى
فحل المؤمنون يعانيت بعضهم بعضا وخرج من ملجأ من
الذي يقال له بلن بين اسلامهم وبين ان نزلت هذه الآية
يعانيتهم الله بها الا اربع سنين وقد سمع كثير من الصالحين هذه
الآية تلي فارت فيهم اثار استعدده فمنهم من مات عند ذلك
لا يصدع قلبه بها ومنهم من تاب عند ذلك وخرج عما كان
فيه قد ذكر ما اخبرني في كتاب الاستغناء بالقران وقال
تعالى لو انزلنا هذا القران على جبل لرأيته خاشعا متصدقا
من خشية الله وتلك الامثال لضربا للناس لعلمهم يتفكرون
قال ابو عبد الله الجري والله لقد صرف الياسمين في هذا
القران ما لو صرفه الى الجبال كحما وجناه او كان ما كان
بن حيا ويقرا هذه الآية ثم يقرب اقسم لام لا يوم من عبد

بهم

سقون

القرآن الاصدع قلبه وروى عن الحسن قال يا ابن آدم اذا وشر
لك الشيطان بخطيه او حدث به انفسك فاذا لم عند ذلك
ما حرك الله من هبابه مما لو حلت له الجبال الرواسي
خشعت وقصدت اما سمعته يقول لو انزلنا هذا القرآن
على جبل لرايته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك
الاشكال فخرها للناس لعلم يتفكرون فانما ضرب لك الاستد
مها وتعتبر بها وتردد جبرها عن معاصي الله عز وجل
وانت يا ابن آدم اخوان تخشع لربك الله وما حرك
هبابه وانك من حكمه ان عليك الحساب ولك للعينه
او النار وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يستعين
من قلب الخشع في الصحيح مشتم عن زين بن ارم ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ بك
من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشع ومن دعوة
لا يستجاب لها وقد روي نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم
من وجوه متعددة ويروى عن كعب الاحبار قال

الامثلة

مكتوب في الحديث يا عيسى قلبك لا يخشع عمله لا ينفع و
لا يسمع ودعاوه لا يرفع قال الاشد
نوشي في هباب الريح بنا مبارك بن فضاله قال كان
الحسن يقول ان المؤمنين طمحاتهم هذه الدعوة صدقوا
بها وافضى يقينها الى قلوبهم خشعت لذلك قلوبهم وايد
وايادهم وكنت والله اذا رايتهم رايت قوما كما هم راى
عين فوالله ما كانوا اهل جبر ولا ماطل ودخلى الي
ذباب الله ما ليس في قلوبهم ولان جاهم عن الله لم يصد
به فنعتم الله في القرآن الحسن نعت قال وعباد
الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم لحا
قالوا سلاما قال خلما لا يجهلون واذا احبل اعليم
خلوا ايضا جنود عباد الله بها وهم ما يسعون قال
ذكر ليهم حين ليل قال والذين ايسنون لدهم سجدا
وقياما يتصبون لله على اقدامهم ويفترسون وجوههم
لدهم سجدا تخري وموعظهم على خدودهم فرقانهم

انهم

هلون

قال الحسن لا يروى ما اشهر ليهم ولحم ما خشع له منها وهم قال
الذين يقولون وبنا امرنا عن اعدائهم ان عذابها كان
عزما قال وكل يتي يصيب من ادم ثم يزول عنهم فليس
بغرام ايها الغرام للادم له ما دامت السموات والارض
قال صدق القوم والله الذي لا اله الا هو فعملوا ولم يتقوا
فاياكم وحكم الله وهذه الحماة فان الله لم يعط عبدا بالاسية
خير اظرف في الدنيا والاخرة وكان يقول يا لها من عظمة لو وافقت
من القلوب حياها فصل
وقد شرع الله تعالى لعباده من انواع العبادات ما يظهر فيه
خشوع الابدان التام عن خشوع القلب وذلك وان حشاها من
اعظم ما يظهر فيه خشوع الابدان لله تعالى من العبادات
الصلاة وقد مدح الله تعالى الخاشعين فيها بقوله عز وجل
قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقد روي
بعض ما قاله السلف في تفسير الخشوع في الصلاة وقال
بن جبير عن عطاء بن ريار عن شعيب بن جبير الدين هم في
صلاتهم خاشعون يعني متواضعين لا يعرفون من عن يمينه

لم

ولامن عن شماله ولحياتفت من الخشوع لله عز وجل وقال
ابن المبارك عن ابي جعفر عن ابي ثوبان عن ابي جاهد وقوموا لله فانشر
قال القوت الركوع والخشوع وغض البصر وحفظ الخشوع
من رغبة الله عز وجل قال وكان العباد اذا
قام احدكم في الصلاة هابت الرحمن عز وجل ان يشهد
نظروا او يلمننتا او يتقلب الجحى او يعيت يتي او يجرت يعنى
نفسه فليس من ثمر الدنيا الا ما ساء ما دام في صلاته وقال
منصور عن جاهد في قوله تعالى سيما هم في وجوههم قال
الخشوع في الصلاة وحس الامام احمد والنسائي والنسائي
من حديث الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الصلاة تبنى مثل شجرة في كل ركنين وتخشع ان
وتمسك وتفتح يديك يقول يرفعها اليك عز وجل
وتقول يرب يرب ثلاثا من لم يفعل ذلك فهو خادع
وفي صحيح مسلم عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما من امر مسلم تحضر صلاة مكتوبة فتنسى وضوءها
وخشوعها وركوعها الا كانت كاهره لما قبلها من الذنوب

قد اولى المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فخشع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فليكن يلقن بينه ولا يسهو ورواه غيره
عن بن شيرين مرسل وهو اصح وخرج بن ماجه من حديث ام الثلثة
ام المؤمنين قالت كان الناس في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
اذا قام احدكم يصلي لم يعذبوا موضع قدميه فتوفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان الناس اذا قام احدكم يصلي
لم يعذبوا موضع جبينه فتوفي ابو بكر وكان الناس
اذا قام احدكم يصلي لم يعذبوا موضع القبله وكان عثمان
بن عفان وكانت القنته فالتفت الناس يمينا وشمالا
وفي صحيح البخاري عن عائشه رضي عنها قالت سألت النبي صلى الله
عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه
الشيطان من صلاة العبد وخرج الامام احمد وابوداود والسنن
من حديث ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلتفت
الله متقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت
انصرف عنه وخرج الامام احمد والترمذي من حديث ابي حنيفة

الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اباه امير المؤمنين زكريا
تجسس حبات ان يعمل بها فذكر منها وامرهم بالصلاة فان اباه
ينصب وجهه لوجه عبده ما لم يلتفت فاذا صليتم فلا
تلتفتوا وفي المعنى احاديث اخر متعديده وقال
عطاء سمعت ابا هريره يقول اذا جاء احدكم فلا يلتفت
فانه يباحي ربه ان ربه امامه وانه يباحي ربه فلا يلتفت
وقال عطاء بلقنا ان الرب عز وجل يقول
يا ابن ادم انا خلقتك انا خير لك من تلتفت اليه
وخرج به البرار وغيره مرفوعا والموقوف اصح وقال
ابو عبدان الجوني اوحى الله الي عز وجل الموصى عليه السلام
يا موسى اذا مت بين يدي فقم مقام العبد الخفي الذي
ودم نفسك فهي اولى بالدم ويا عز وجل ولسان
صديق من ذلك الدعوى وهو ذلك نفاه العبد
ولهذا كانت العرب تائق منه ولا تتعوله حتى
يباع بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يخرجه
قايما يعني يلبس من غير رجوع لذلك افسس الامام احمد

ان

والمحققون من العلماء وقال تعالى وإذ قيل لهم اركعوا
لا يركعون وتمام الخضوع في الركوع ان يخفض القلب
لله ويذل له فبم ذلك خضوع العبد بباطنه وظاهره
لله عز وجل ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في
ركوعه خشع لك شعبي وبيري ويحي وعظامي وما استنزل
به قلمي اشارة الى ان خشوعه في ركوعه قد حصل
جميع جوارحه ومن اعطها القلب الذي هو ملك الحكيم
واجوارحه فاذا خشع خشعت اجوارحه والاعضاء كلها
تعالى وكشوعه ومن ذلك السجود وهو اعظم ما يظهر
فيه ذل العبد لربه عز وجل حيث جعل العبد اشرف
ما له من الاعضاء واعزها عليه واعلاها احدثه
ما يمكنه فيضعه في التراب منغبرا ويتبع ذلك
انكسار القلب وتواضعه وخشوعه لله عز وجل ولهذا
كان جبرائيل اذا فعل ذلك ان يقربه الله اليه فان
اقرب ما يكون العبد من الله هو شاخه ما مع ذلك

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى واسجدوا لله
ايضا مما كان يات منه المشركون المستبدون عن الله
عز وجل ودار بعضهم يقول انه ان اسجد فتعولي انت ودار
بعضهم باخذها من حصى فرفعه الى حيث ته ويلتوي بذلك
السجود والباقي انما طرده الله لما اراد ان يبر عن السجود لمن امره الله
بالسجود له ولهذا يبلى اذا سجد المؤمن ويقول ان ابن ادم بالسجود
ففعل فله الجنة وامر بالسجود فعصيت في النار ومن
تمام خشوع العبد لله عز وجل وتواضعه له في سجوده انه
اذا ذل لربه بالركوع والسجود وصفت ربه حين تصنات
العز والديريا والعظمة والعلو فقال يقول الذل والتواضع
وصفي والعلو والعظمة والديريا وصدق ولهذا اشعر
للعبد في ركوعه ان يقول سبحان ربي العظيم وفي سجوده
سبحان ربي الاعلى ودار النبي صلى الله عليه وسلم احبانا
يقول في سجوده سبحان ذي الجلال والملكوت والجلال
والديريا والعظمة وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
ليله في سجوده اقول كما قال ابي داود عليه السلام
اعتر وجهي في التراب لبيدي وحق بيدي ان تغفر لي

الركوع

ركوعه

لوجهه قال الحسن اذا تمت الى الصلاه فقم قائما كما امر الله
وليك والسهر والانشات ان ينظر الله اليك وتطر الى غيره
وتسال الله الخيره وتعود به من اللذو فليك شاه انذري
ما تقول بلنا انك خرجت من نصر المروزي وزوي باشنا وعلوه
عن عثمان ابن ابي دهرش قال بلغني ان رسول الله صلى الله
صلى صلاه جهر فيها بالقراءه فلما فرغ قال هل اسقطت هذه
السوره شيئا قالوا لا انذري فقال اي من كعب نعم انزلني وكذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك اقوم بتالي عليهم حاب لله
عز وجل فلا تدرون ما تاتي عليهم منه مما تترك هذا اخرت
عظمه الله من قلوب بني اسرائيل فشهدت ابدانهم وعاتت
قلوبهم واقتبل الله من عبد عيسى بن سبيد بقلبه مع بركه والاقار
في هذا المعنى كثيره جدا ومر عمام بن يوسف بحاتم الاصح وهو
في مجلسه قتال باحاتم تحسن نصلي قال نعم قال كيف
تصلي قال حاتم اقوم بالامر وامشي بالكشيه وادخل بالنيه
واقرب بالعطيه واقرب بالترتل والتقلد وارفع بالمشوع وامجد
بالنواضع واحلش للشهد بالتمام واسلم بالبين والشيخه
واسلمها بالاخلاص الى الله عز وجل وارفع عاقتي بالخوف
واخاف ان لا يقبل مني واحفظه باجهد الى الموت قال

تدائمات تحسن نصلي فصل ومن انواع العبادات الذي يظهر
فيها الذل والخضوع لله عز وجل الدعاء قال الله تعالى ادعوا
بسم تضرعا وخفيه وقال لهم دابوا ايشار عوت في الخبير
ويدعوننا دعوا ودهنا ودهنا وكانوا الذين اشعيت مما يظهر من
من الذل وقع اليدين قد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم رفع
يديه حتى يركب في الدعاء في موطن كثيره واعطها في الاستشفاء
فان كان يرفع يديه حتى يري بياض ابطيه وكذلك
كان يجهد في الرفع عشيه عرف يعرفه وخرج عليه
الطبراني من حديث من عباد الله قال راي رسول الله صلى الله
يدعوا يعرفه ويداه الى صدره كما شق طعام المسكين وقد كان
بعض الخافين يجلس بالليل ساجدا مطرقا براسه ويمد يديه
في حال السائل وهذا من البع منات الذل واظهار المسئله
والافتقار ومن ذلك ايضا افتقار الثالث الدعاء والتمسك بالله
واستشعاره شده الفائقه اليه واحاجه وعلى قدر كنهه
والفا ويلور اجار الدعاء وفي المسئله والترديد عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ليس ايشجيب دعاء قلب غافل من

وكان اظهار ذلك باللسان في نفس السؤال والادعاء الخاف فيه
قال الازاعي فان يقال افضل الدعاء الخاف على الله تعالى
اليه وفي الطوائف عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله
دعا يوم عرفه فقال اللهم انك ترى مداني وتسمع كلامي
ولا تحجني عليك شيء من اوري انا اليها بين الفيز المستقب
الوجل المستوف المقر المعترف بذنوبه اسالك مساله المسكين
واتهبل اليك اقبال المذنب احضرن الدليل وادعوك دعا
اخائب الصبر من خضعت لك رقبته وذلك لك حشده
ووعيك لك انفه رفاقتك ان عينا اللهم لا تحملني برعب
شقي ولكنني بارا وفارحيا يا خير المسؤولين يا خبير
المعطين وكان بعضهم يقول في دعائه بعدك
ويدي وغناك وفيري وقال طاروس دخل علي بن
حات ليلته ليجري فبصلي فسه عنه يقول في سجوده عبدك فقنايك
فقنوك فقنايك فقنايك فقنايك فقنايك فقنايك فقنايك
طاروس فحفظتهن فما دعوت بين في كرب الافرح عن خراج
ابن ابي الدنيا وروى ابن باكويه الصوفي بان سارده ان بعض
العباد في ثمانين حججا على قدميه فيسبها هو اطراف

يقول

يقول يا حبيبي واذا هاتفت بهتف به ليس ترضى ان تار من شكيننا
حتى يكون حبيبا قال فغشى عليه على اسمك بعد ذلك اتوك
شكينك مشكينك واذا نابت عن قول حبيبي فصل
خرج بن ماجه من حديث ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله
انه كان يقول في دعائه اللهم ارحمني مسكينا واتيئني مسكينا
واحشيري في زمن المساكين وخرج الترمذي من حديث
ان عر النبي صلى الله عليه وسلم مثل راد فقلت عائشه
لم رسول الله قال ملاهم يدخلون احكم قبل ان يباركهم في
خرينيا يا عائشه لا تزدني المسكين ولو بشق خبز يا عائشه
احب المساكين وقربيهم فان الله يقربك يوم القيامة
وقال ابو ذر اوصاني رسول الله صلى الله عليه وآله
ان احب المساكين وادنو منهم خرجه الامام احمد وعنه
وفي حديث معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قصة
المنام اسالك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
وذكر الحديث والمراد بالمسكين في هذا الاحاديث وكما
من ان قلبه مستكينا لله خاضعا له خاشعا وظاهرا

يقول

كذلك والاشياء يوجد ذلك مع التقدم المال ان المال
يطغى وجرىث النبي شهيد هذا الا ان اتساده ضعيف وخرج
النسائي من حديث ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان الفقر فقر القلب والغنى غنى القلب وفي الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال انما الغنى غنى النفس وهذا قول الحكم
احد وابن عيينه وابن وهب وجماعة من ائمه ان الفقر
الذي اشتغوا ومنه النبي صلى الله عليه وسلم فقر النفس من
اشتد ان قلبه لله وحشع له وهو مثلين وان كان غنيا
من المال لان اشتد ان القلب لا تنك عن اشتد ان كراخ
ومن خشع ظاهره واشتد ان وقلبه ليس جاشع وكحشيلين
هو جباره وفي ايجريث الذي خرج النسائي وغيره ان
النبي صلى الله عليه وسلم في طريق وفيه امره فقال لها
رجل الطريق قتالت ان شأ أخذ بينة وان شأ أخذ بينة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوها فانها جباره فقالوا
يا رسول الله انما يعني انما مثلينه فقال ان ذلك
في قلبها وقال احسن لت قومنا جعلوا التوامع

في لباسهم والكبر في قلوبهم ليسوا مداع الصوف والله اعلم
اشد كبر امد رعته من صاحب السير بنسريه ومباحب
المطرف بمطرفه وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اشد
ان يكون لبس الثوب للحسن والبغل للحسن كبر اوقال
الليوطي الحق وعطرت الناس وهذا تصريح بان حسن اللباس
ليس يكبر وان الكبر انما هو في القلب وهو عدم الابتعاد للحق
تلبوا عليه وعطرت الناس هو احتقارهم وازدرامهم من كان
في نفسه عظمها بحيث يتقرب الناس استعظام نفسه
ويأتي من الدنيا والحق تلبوا عليه وهو المتكبر وان
ثوبه ليس بحسن ويغله ليس بحسن ومن ثوب اللباس بحسن
تواضع الله وخشيه ان يقع في نفسه شيء من الجبر
فقد احسن فيها فعل وكان من عمل ذلك
وعول النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا انما فيها
انها العيني انعام صلاتي يدك على ذلك
وما اختاره صلى الله عليه وسلم مقاد العبودية على

مقام الملك وقام بين يديه صلى الله عليه وسلم رجل يوم
الفتح فارتعد فقال له هون عليك اي لست بك انما
ابن امراء من قريش كانت تاكل التريد وقد صح عنه صلى الله عليه
انه قال انظروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم
انا عبد الله ورسوله وقال الامام احمد بن محمد بن فضيل
عن عمار عن ابي زرعه قال ولا اعلم الا عن ابي هريرة قال
جلس جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى النبي
فاذا ملك مهول قال جبريل ان هذا الملك ما نزل
منذ يوم خلق قبل الساعة فلما نزل قال يا محمد ارسلني اليك
وبك افلا تهابني يا محمد ام عبد ارسلوا قال جبريل تواقع
لربك يا محمد قال بل عبد ارسلوا ومن مر اسئلت يحيى
بن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل دار اهل العبد
واجلس كما جلس العبد فاما انا عبد خرج من شعبي في ظناري
وخرج ايضا من روايه ابي معشر عن المقرئ عمار بن
الاسود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا اني ملكي
فقال ان ربك يوافقك السلام ويقول لك ان شئت نبيا ملكا

بدر

عليك

وان شئت عبدا فاشارة الى جبريل عليه السلام وضع نسك
فقلت نبيا عبدا قلت فدان النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ذلك اياك متحيا ويقول اهل دار اهل العبد
كما جلس العبد ومن مر اسئلت الزهري قال بلغنا
انه ان النبي صلى الله عليه وسلم ملك لم يانه قبلها ومعه
جبريل فقال الملك وجبريل صامت ان ربك خيرك
بين ان تكون نبيا ملكا او نبيا عبدا فنظر النبي صلى الله
عليه وسلم الى جبريل كما لمست مر فاشارة اليه ان
تواضع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل نبيا عبدا قال الزهري فدعوا ان النبي صلى الله عليه
لم ياكل منذ قالها متحيا حتى فارق الدنيا وفي المسند
وكتاب الترمذي عن ابي امامه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال عرض علي ربي عز وجل لي جعل لي بطحا مله ذهبا
فقلت لا يرب ولكن اشبع يوما واجوع يوما او قال

ثلثا او نحو هذا فاذا جئت تضرعت اليك وذللتك واخا
 شبت مثلتك وحمدتك **قال** بعض العارفين
 من ادعى العبودية وله مراد باق فهو كاذب يدعوا
 انها تضر العبود بل من ادعى مراد ان ترو قام به مراد شيد يكون
 اسمه ما يشي به ونعتة ما حلي به اذا ادعى باسمه لحاج
 عن العبودية فلا اسم له ولا رسم ولا يجب الا لمن يدعوه
 سيدة وانما يقول
 يا عم ويا ابي عند زعماء يعرفه السامع والراي ذو
 ما يدعى لا يبا عبدها وانما صدق اسمها
 غير
 مالي وللقدر الى عاجره مثل اسمك اغتاي
 وانما يحسن فتر الى مالك شعادر واستغاي
 الله عجبا بانتماني لي ابواب اذقات مولاي
 لا تدعى الا بعبدة فانما اسرف اسمها
 روي الحافظ ابو نعيم في حياب اسماء الصالحين والشعور في تاريخ

الصوفية بزيادة كلاما من طريق الشيخ ابي سليمان الوراق
 رحمه الله عليه **قال** حدثني علي بن شبيب
 اخذت الازدي عن ابيه عن جده يذكر وينقل عن لقمان
 الحكيم انه قال ان الله جمع لك حيتي في ست كلمات
 اعمل للناس بمقدار تقايك فيها واعمل للاخر بمقدار تقايك
 فيها واعمل لله بمقدار حاجتك اليه واعمل من المعصية
 مقدار ما تطيق من العقوبة ولا تسالك الا من الاحتياج الي
 احدوا اذا اردت ان تعص الله فاعصه في مدان ابراك
 فيه **قال** ابراهيم الخواص رضي الله عنه
 دوا القلوب خمسة اشيا قرأه الغران بالذبر وخالها
 وقيام الليل والتضرع عند الشرح ومجالسة الصالحين **وقال**
 ابراهيم ابن ادم رضي الله عنه في موعدة حين سئله عن قوله
 تعالى ادعوني استجب لكم وانادعوه فلم يستجب لنا فقال
 لهم عرفتم الله فلم تطيعوه وقرآنم القدان فلم تعملوا به وعرفتم
 الشيطان ووافقتموه وادعيتهم **قال** الله صا الله علم وسلم
 وتركتم سنته وادعيتهم حب الجن ولم تعملوا لها وادعيتهم

كاتب أخبار الأوفى

في شرح حديث اختصام الملا الأبي نليف الشيخ

الإمام العلامة أبي الفرج عبد العزيز بن رجب

الحنبلي قدس سره تخرجه

وأخباره أحسن من غيره

وأحسنه

٦٦٦

خوف النار ولم تشتهوا عن الذنوب وقلتم ان الموت حق فاشتغلتم
 واشتغلتم بحبوس غيركم وتأهلون رزق الله والتشكرون
 وتدفعون موتكم واتمروا بالتعديون فتسال الله ان يوفقنا لما يرضيه
 عنا بوجهه ونحتم لنا خير اهدم الداجين لما وقد وفدا اورد علي
 علي رسول الله ~~صلى الله عليه وسلم~~ قال من القوم قالوا المنونين
 الله فقال ان كذبوا حقيقته فيما حقيقته قولكم قالوا حقيقته
 عشر خصله خبسه امرت ان ذلك ان يؤمن بها وحسن
 بسلك ان تعمل بها وحسن تخلقنا بها في الاهلبيه ونحن عليها
 الى الان ما نكره منها شيئا قال ما الحسن الى امرت ان
 ان تؤمنوا بها قالوا ان تؤمن بالله وما لا يفتنه ولا يسهو ولا يسهو
 الاخر قال وما الحسن الى امرت ان تعملوا بها قالوا ان
 نقل شهد لا اله الا الله ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ونصوم
 رمضان ونح البت من استطاع اليه سبيلا قال وما الحسن
 التي تختلفت بها في اهلها فية قالوا المشرك في الخاء والصبر
 والرضى من القضاء والصدق في مواطن اللقا وتوك ربك
 بالاعداء قال النبي صلى الله عليه وسلم حكما عبادا وامن مدركهم
 انما وانا ازيدكم حسنا فتتم لكم عشره خصله لزمتم تقوى
 فلا تبقوا ما لا تستلثون ولا تجتمعوا الا بنا لكون ولا تتافسوا
 والخبر الذي لا يعلو الا بالله وفيه البر والصدق
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله
 وعلي بن ابي طالب في قوله
 وعلي بن ابي طالب في قوله
 وعلي بن ابي طالب في قوله

في قوله
 وعلي بن ابي طالب
 وعلي بن ابي طالب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ تَقِي

لكنه رت العالمين وصلواته وسلامه على محمد وآله النبيين وامام المهتدين وعلي
الوصي والناجيين ام احسان الي يوم الدين حشر الامام احمد من صلوات
معاذ ان صلواتي الله عزه قال اصبتن عن رسول الله صلى الله عليه وآله ذات عداه
صلاه الصبح حتى كونا نرا باقرن الشمس فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سريعا فتوب
بالصلاه وصلي وجوز في صلاه فلما سلم قال كالتيم على مصانكم ثم اقبل اليها
فقال اني شاؤكم ما حبسني عنكم الغداه اتيتم من الليل فصليت ما قدرت
لي فتعسفت في صلاتي حتى اشتتلت فاذا انابوني عز وجل في ارض صوبه
فقال يا محمد فيم يختم الملك الا علي قلت لا ادر رب قال يا محمد فيم يختم الملك
الا علي قلت لا ادر رب قال يا محمد فيم يختم الملك الا علي قلت لا ادر رب
رب فرايته وضع كفه بين كفتي حتى وصدت بردا نامله في صدره ويحلي لي كل
شي وعرفت ففان يا محمد فيم يختم الملك الا علي قلت في الكفارات فان وما
الكفارات قلت نفل الاقدام الي اجحات واكلون في المشايد بعد الصلوات
واشباع الوصوه عند الكرميات قال وما الدرجات قلت اطعام الطعام ولين
الكلام والصلاه والناس نيام قال نفل اللهم اني اسلك فعل الخيرات
وترك المنكرات وحب المساكين وان تخبرني وتوحييني واذا اردت فتنه في
قوم فتوفني غير مشغول واسلك حبك وحب من يحبك وحب علي يقيني الي حبك
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها حتى فادر شوها وتعلوها وضربها
وقل

وقال حديث صحيح قال وسالت محمد بن اسحاق البخاري عن هذا فقال
هذا حديث حسن صحيح فقلت وفي اسناده اختلاف وله طرق متعدده
وفي بعض زياده ونقصان وقد ذكرت عامه اسناده وبعض الفاظه المختلفه
في كتاب شرح التمهيد وفي بعض الفاظه عند الامام احمد والتمذي ايضا
المشي على الاقدام الي اجحات بدل الاجحات وفيه ايضا عنده ما بعد ذكر
الكفارات زياده ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وكان من خطيبته
كيوم ولدت له وفيه ايضا عندهما والدرجات افشيت السلام بدل ليل الكلام
وفي بعض رواياته فعلت ما في السماء والارض ثم نلى وكذلك في مرابره
ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وفي روايه لفرير قجلي
لي ما بين السماء والارض وفي روايه ما بين المشرق والمغرب وفي بعضها
زياده في الدعاء وهي وثوب علي وفي بعض اشباع الوصوه في الشيرات
وفي بعضها وقال يا محمد اذا صليت فقل اللهم اني اسلك فعل الخيرات فذكره
والمدح وهذا شرح الحديث وما يستنبط من المعارف والاحكام
وعين ذلك في الحديث دلالة على ان النبي صلى الله عليه وآله لم يكن من عاده تاخير
صلاه الصبح الي قريب طلوع الشمس وانما كانت عاده التغليب وان كان
ايضا يستحب عند انقضاء الصلاه على وجه الارض وانما تاخيرها الي
قريب طلوع الشمس فلم يكن من عاده وهذا عند رهم عن في هذا الحديث

وقد قيل ان ناصرها الي هذا الاشارة الناصر لا يجوز لغيره
وانه وقت ضروره كنا حيز العصر الي بعد اصدار الشمس وهو قول الثاني
من اصحابنا في بعض كتبه وقد اوجي اليه الامام اهدوقا هذ صلاه منوط
انما الاشارة ان ينشر الضوء على الارض وفي الحديث دلالة على ان من قرأ
الصلاه في اخر الوقت لعذر او غيره وخاف خروج الوقت في الصلاه ان طولها
انه يخفف حتى يدركها كالماء في الوقت ، اما قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه
لما طول في صلاه الجوز بالبق ففيل كادت الشمس ان تطلع فقال له طلع
لم تجدنا خافين فان ابا بكر لم يتعد الناصر الي طلوع الشمس ولا ان يدها
ويطيل حتى تطلع الشمس لانه دخل في بطنه واطال الزمان وربما كان قد
استغرق في تلاوته فلو طلعت الشمس حينئذ لم يضره لانه لم يكن مستعدا للدرك
وهذا يدل على انه كان يروي عن الصلاه لمن طلعت عليه الشمس وهو في
صلاه كما امر النبي صلى الله عليه وسلم من طلعت عليه الشمس وقد صلى ركعة من
الجزان يضيف اليه افرس وفي حديث معاذ دليل على ان من راس روبا
تشره فانه يقضي على اصحابه واصواته المحبين له ولا سيما ان تضمنت روياه
بشانه لهم وتعليها لما بينهم وانه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى الحجر
يقول لا صحابه من راي منكم ائيله روياه وفيه ايضا ان استقبل قوم
في نجره بالليل حتى راس روياته فان في ذلك بشارته من انبياء
الحشر اذا نام العبد وهو ساجد باهي الله الملايكه يقول يا ملائكي انظروا

الى

الي عبد من جنده في طاعني وروحه عندي وفيه دلالة على شرو النبي
صلية عليه وسلم وتفصيله بتعليه ما في السماء والارض وتجلي ذلك له ما تختم فيه
الملايكه في السماء وغير ذلك كما اريد به جميع ملكوت السموات وقد ورد في
غير حديثه مرفوعا وموقوفا انه صلى الله عليه وسلم اعطى علم كل شيء خلا منافع الغيب
الحشر التي اضطراره عرفه بعلمه وهو المذكور في قوله عز وجل ان الله عنده علم
الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب
غدا وما تدري نفوس ما يرضي ربها ان الله اعلم خبير واما وصف النبي صلى
عليه وسلم لربه عز وجل باوصفه به فكل ما وصف النبي صلى الله عليه وسلم به عز وجل فهو
حق وصدق يجب الايمان والصدق به كما وصف الله عز وجله نفس معني
التمثيل عن من اشكل عليه فهم شي من ذلك واشتبه عليه فليقل كما مدح الله
تعالى به الراشدين في العلم واضر عنهم انهم يقولون عند المشابهة آمنة كل من
عند ربنا وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن وما جعلتم في كونه الي عالمه
فرضه الامام اهدوقا والنتي وغيرهما ولا يتكلف ما لا علم به فانه مجتبي عليه من ذلك
الملك المنع بن عباس يوما من يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من هذه الاقاويل
فانتفض رجل استنكارا لذلك فقال ابن عباس ما فوق هؤلاء يجدون رقة عند
حكاه ويهلكون عند مثلها به فرضه عبد الرزاق في كتابه عز وجل عن ابي طاهر عن ابيه
عن ابن عباس في كالماتع المومنون شيئا من هذا الكلام قالوا هذا ما احضرنا الله
وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتقيلا وفيه دلالة على ان الملايكه

مبال

الا على وهم الملايكه او المفلحون منهم يخلصون فيما بينهم ويتراجعون القول
في الاعمال التي تفرق بين آدم الى الله عز وجل وتكفير با عنهم ضحاياهم وقد اخرج
الله عنهم بانهم يشنعون للذين امنوا ويدعون لهم وفي الحديث الصحيح
ان الله اذا احب عبدا نادى يا حبريل اني احب فلانا فصبه في حبريل ثم
ينادي في السموات ان الله يحب فلانا فاحبوه فيجاء اهل السموات بوضع له القول
في الارض وقول ابو هريره اذا مات بن آدم قال الناس ما صلت وقالت
الملايكه ما قدم فالمايكه يسألون عزاءك بن آدم ولم اعنت بذلك
واصنامهم وبقي الكلام على المقصود من الحديث وهو ذكر الكفارات
والوجبات والدعوات ونعت لكل واحد منها فصلا مفردا
الفصل الاول في ذكر الكفارات وهو اشباع الوضوء
في الكفريات ونقل الاقدام الى الجهات واجتماعات واجلوس في المشاجد
بعد الصلوات وشيبت هذه كفارات لانها تكفر الخطايا والسيئات
ولذلك جاني بعض الروايات من فعل ذلك عاش غير ومات خير وكان
من خطية كيوم ولدت امه وهذه الخصال المذكورة الاغلب عليها تكفير
السيئات ويحصلها ايضا رفع الدرجات كما في صحيح مسلم عن ابي هريره عن
ابن صلبه عليه وسلم قال الا اذ لكم علي ما يحو الله به الخطايا ويوفى به الدرجات
قالوا بلى بنسول الله قال اشباع الوضوء على المكان وكثرة الخطا الى المشاجد
وانظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط فذلك الرباط وقد روي
هذا الحديث عن ابن صلبه عليه وسلم من وجوه متعددة هذه ثلاثة اسباب
تكفر بها الذنوب احدها الوضوء وقد دل الزان على تكفير الذنوب
قوله

قوله عز وجل يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاه فاغسلوا وجوهكم وايديكم
الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين الى قوله ما يريد الله
ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم فقوله تعالى ليطهركم
يشتمل طهارة ظاهر البدن باليأس وطهارة الباطن من الذنوب والخطايا
وانما النعمة انما تحصل بحرفه الذنوب وتكفيرها كما قال تعالى لنبية صلته
عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ويتم نعمته عليك وقد
استنبط هذا المعنى محمد بن يعقوب القزويني ويشهد الحديث الذي مرجه الزبير
وعنه عن معاذا بن ابي صلبه عليه وسلم شمع رجلا يدعوا يقول اشكك تمام
النعمة فقال له اندر ما تمام النعمة قال دعوه دعوت با ارجوا با الخير
فقال النبي صلته عليه وسلم ان تمام النعمة والجاه من النار ودخول الجنة
فلا يتم نعمه الله على عبد الا بتكفير سيئاته وقد تكاثرت النصوص عن النبي
صلته عليه وسلم بتكفير الخطايا بالوضوء كما في صحيح مسلم عن عثمان بن ابي
انه توضا ثم قال رايت رسول الله صلته عليه وسلم توضا مثل وضوئي هذا
ثم قال من توضا هكذا غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلواته ومثبه
الى المسجد ناقله وفيه ايضا عن ابن صلبه عليه وسلم قال من توضا حاشن
الوضوء فرجت خطايا من جسده حتى يخرج من تحت اظفانه وفيه ايضا
عن ابي هريره عن ابن صلبه عليه وسلم قال اذا توضا العبد المشرك او المؤمن فغسل
وجهه خرج من وجهه كل خطية نظر اليه بعينيه مع الماء او مع اقر قطرها
فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطية بطشت يده مع الماء او مع اقر قطرها

خطايا

الما فاذا غسل رجله فرجت كل خطية مشاء رجلاه مع الماء او مع افرق الجاه
حتى يخرج نيتا من اللذوب وفيه ايضا عن عمر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما منكم من رجل يقرب وضوءه فيمضمض ويستنشق فينثر الا فرجت خطايا وجهه
وفيه ايضا شبيهه ثم اذا غسل وجهه كما امر الله الا فرجت خطايا وجهه
من اطراف كهيئة مع الماء ثم يجتلب يديه الى المرفقين الا فرجت خطايا يديه
من انا ملج مع الماء ثم يمشي راسه الا فرجت خطايا راسه من اطراف شعوه مع
الماء ثم يعسا قدميه الى الكعبين الا فرجت خطايا رجليه من انا ملج مع الماء
فان هو قام فصلى فجد الله وانى عليه وتجد بالذرع هو اهله وفتح قلبه
له الا ان عرف من خطيته كهيئة يوم ولدته امه و الموطا ومسند الامام
احمد وسنن النساى وابن ماجه عن الصبايحي عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضا
العبد المؤمن فمضمض فرجت خطايا من فيه فاذا استنثر فرجت خطايا
من انفه فاذا غسل وجهه فرجت خطايا من انفه وجهه حتى يخرج من تحت اشجار
عينيه فاذا غسل يديه فرجت خطايا من يديه حتى يخرج من تحت اظفار يديه
فاذا مسح براسه فرجت خطايا من راسه حتى يخرج من اذنيه فاذا غسل رجليه
فرجت خطايا من رجليه حتى يخرج من تحت اظفار رجليه ثم كان مشبهه الى المسجد
وصارته نافله وفي المسند عن ابي امامه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من
سالم يتوضا فيغسل يديه ويمضمض فاه الا ويتوضا كما امر الا يطيب الله عنه
يوم يميد ما نطق به نه وما مشى به وما مشى اليه حتى ان الخطايا محاد ر
من اطرافه ثم اذا هو مشى الى المسجد فرجل تكب حنة وافرير نحو انبيه وبه

ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اما رجل قام الى وضوءه يريد الصلاه ثم غسل
كفيه تزلت خطيئته من كفيه مع اول قطره فاذا مضمض واستنشق واستنثر
تزلت خطيئته من لسانه وشفتيه مع اول قطره فاذا غسل وجهه تزلت خطيئته
من سبعة وبصره مع اول قطره فاذا غسل يديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين
سالم من كل ذنب هو له وكان من كل خطية كهيئة يوم ولدته امه فاذا قام الى
الصلاه رفع الله درجته وان تعد قد سائما وفي المعنى اطاد شياخه
وفيما ذكرنا كفاية وقد وردت النصوص ايضا بحصول الثواب على الوضوء
وهذا زياده على تكفير السيئات به ففي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من توضا فحسن الوضوء ثم قال اشهدان لا اله الا الله
وان محدا عبده ورسوله ففتح له ابواب السماء حتى التاينه يدخل من اربابها
شيا وفيه ايضا عن ابي هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم تلبح الحلية المحزون
حتى يبلغ الوضوء وفيه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتيم الغر
المجولون من اشباع الوضوء وخرجه البخير ولفظه ان امتي يدعون
يوم القيمة غرا مجولين من اثار الوضوء واعلم ان حديث معاذ بن
جبل في المنام انما فيه ذكر اشباع الوضوء على الكريبات وكذا في حديث
ابي هريره المبدؤ بذكره في هذا الفصل فهنا امران احدهما اشباع
الوضوء وهو انما به والبلاغة مواضعه الشرعية كالشباب المخطي
للبدن كله وفي مسند الامام لبرار عن عثمان مرفوعا من توضا فاشبع

الوضوء غزله ما تقدم من ذنبه وما تأخره واشتاده لا يابس به وخرجته
 ازاوي عاصم من وجهه افر عن عثمان وخرج النسيك وبنى ما جسد من حديث ابي
 مالك الاشجور عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اشبع الوضوء شطر الايمان وحسنه
 شطرا لفظ الطهور شطر الايمان وتاينها ان يكونا شباغمة على الكرمات
 والمراد ان يكون علي حاله تلو النفس في الوضوء وقد فرج حال نزول
 المصائب فان النفس حينئذ تطلب الجوع فلا تشغل عنه بالقبول والمبادء
 الى الوضوء والصلاة من علامة الايمان كما قال عمر بن الخطاب اشبعوا بالصبر والصلوة
 وانما لكبير الاعلى الخاشعين وقال تعالى يا ايها الذين امنوا اشبعوا بالصبر
 والصلوة ان الله مع الصابرين والوضوء مفتاح الصلاة وقد يطعمه حرام
 القلب لنا شيعر الم المصائب كما يؤمر من غضب باطنه غضبه بالوضوء
 وفتنرت اللذيات بالبرد الشديد ويشهد له ان بعض روايات
 حديث معاوية اشبع الوضوء على الشرات والشبه شدة البرد و
 ريب ان اشباع الوضوء في شدة البرد يشق على النفس وتالم به وكل
 ما يؤلم النفس ويشق عليه فانما كان للذنوب وان لم يكن للانسان
 فيه صنع ولا تسبب كالمريض ونحوه كما دلت النصوص الكثيرة على ذلك واما
 ان كان ناشيا عن فعله وطاعه الله فانه يكتب له اجر ويرفع به درجته
 كالمالك الحاصل للمجاهدين في سبيل الله تعالى قال الله عز وجل ذلك انهم لا يصيبهم
 ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطأون موطئا يغيظ الكفار ولا

ينالون

ينالون من عدو نبلا الأئمة لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين وكذلك
 الجوع والعطش الذي يحصل للصيام فكذا التالم باسباع الوضوء في البرد ويجت الصبر
 على الالم بذلك فان حصلته فذلك مقام خواص العارفين المحبين ونبيتها
 الرضا بذلك عن ملاحظه امور ارضاها تذكروا فضل الوضوء من حطة الخطايا
 ورفع الدرجات وحصول الغنى والتجديد وبلوغ اكلية نوحا الى حيث
 يبلغ وهذا كما انك تطر بوزر العاكفين من السلف من عشرة عشرت فضيحت
 وفانت اشيا في علاوة ثوابه من ان وجهه وقال بعض العارفين من لم يعرف
 ثواب الاعمال ثقلت عليه جميع الاحوال الثاني تذكرا اعله لله عز وجل من عساه
 من العذاب بالبرد والزمهرير فان شدة برد الدنيا يذكر زمهرير جهنم وفي
 الحديث الصحيح انما شدة ما تجدون من البرد من زمهرير جهنم فلا تحفظ هذا
 الالم الموعود بهون الا حاشا بالمراد الما كاد وير عز زيد اليك انه
 قام ليلة للتجسس وكان البرد شديدا فلما ادخل يد في الاثنا وجد شدة برده
 فذكر زمهرير جهنم فلم يشعر برد الماء بعد ذلك وبقيت يده في الماء حتى اصبح
 فقالت له جارته مالك لم تصل الليل كما كنت تقضي فقال اني لما وجدت شدة
 برد الماء ذللت زمهرير جهنم فاشعرت به حتى اصيحت فلا تجزى به الا صدا
 ما دمت صيا الثالث ملاحظه صلال من امر بالوضوء ومطالعه عظمتته
 وكبريائه وذكر التبي للقيام بين يديه ومناجاة في الصلاة فذلك
 يكون لكل الالم ينال العبد في طلب رضا الله من برد الماء وعينه وربما لم يشعر
 بالالم الكلية كما قال بعض العارفين بالمعرفة هانت على العاملين العباد

قال سجد بن عمار بلغي ان ابراهيم اخليل صلته عليه وسلم كان اذا توضأ مسح
لعظامه فحقة وكان علي ابن الحسين اذا توضأ صر فيقال له ما هذا
الذي يجر بك عند الوضوء فيقول اندرون بن يدي من اريد ان اقوم
وكان منصور بن رزاد ان اذا فرغ من وضوءه يبيح حتى يسمع صوتة فقيل
له ما شأنك فقال واي شيء اعظم من شأنك اني اريد ان اقوم بن يدي من
لانا ضرسه ولا نوم فلعله يرضي عني وكان عطاء السليبي اذا فرغ من
وضوءه ارتعد وانتفض وبلي كما شديد الفيل في ذلك فقال اني اريد
ان اتقدم الى امر عظيم اني اريد ان اقوم بن يدي الله عز وجل السابع
استخفرا اطلاع الله عز وجل على عمله في حال الجهل وتخل المشاق لاجله
من يتبين ان البلا بعين من حبه هان عليه الالم كما اشار تعالى الى ذلك بقوله
عز وجل ليه صلته عليه وسلم واصبركم ربك فانك باعيننا وقوله تعالى الموتي
وهرون عليهما السلام لا تخافا اني معكما اشع واربي وقال صلته عليه
السلام كانك تراه فان يراك قال ابو سليمان قرأت في بعض الكتب
يقول الله عز وجل بعني ما تجال المتخولون من اجلي وكابد المكابدون في طلب رضائي
فكيف هم وقد صاروا في جواربي وتجاوجوا في رياض خلدي فبنا لك
قال البيهقي المصفون بعد اعالم بالنظر العجب من العجيب القريب انزوني
ابي اضيق لم عملا فكيف وانا اصور علي المولين عني فكيف بالمقبلين الي
الوضوء على الكاهن في البرد لا يشيها في الليل طلع الله عليه
ويخرج به ويباهي به الملايكه فاستخفوا ذلك بهون الم برد الماء

ان لم يكن نوره

وفي السنن وصحح بن جبان عن عقبه ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بجان
من امتي يقوم احداهما من الليل يعاج نفسه الى الطهور وعليه عقد فينوشا فاذا
وضا يديه انحلت عنده واذا وضاه وجهه انحلت عقله واذا مسح راسه
انحلت عقده واذا وضاه جليه انحلت عقده فيقول الرب عز وجل للذيرورا
الحجاب انظر الى عبد ير هذا يعاج نفسه ما سألني عبد ير هذا فهو له
بقيه الحديث وروي عطية عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
يفضلك الى ملتة نفر رجل قام من صوت الليل حتى الطهور فصلى وذكر الحديث
تأين بعض الكلف له ورد بالليل ففرغ من فنهف به هانت بعين الله في الليل
لا يبين خدامه اذا قاموا وحشم على خذمه احكامه الحامس
الاستخفاف في محبة من امر هذه الطاعة وانه يرضى بما وجهه كالف تعالى ان
اسجد للتوابين وحج المشطرين امنا قلبه من محبة الله عز وجل ما يحبه
وان شق على النفس ونالت به كالف يقال المحي تهون الاثقال وقال بعض
الكلف في مرضه احب اليه اليه وكافيل فاجرح اذا ارضام الم
وكا قبل ايضا في صكهم يهون ما قد التقي ما يسعد بالنعيم المتيقن
خدم من حجب تلذذ شتبا به في ضلته قال بعضهم القلب المحب لله يحس
النهيب له وقال عبد الصمد او جدم في عذابه غدوة ان
على الكاهن من علامات المحبين كافي كتاب الزهد للامام احمد عن عطاء بن سيار
قال قال موسى عليه السلام يارت من اهلك والذين هم اهلك الذين ظلم في ظلم

عنك قال هم البرية ايدهم الظلم فلوهم الميزن يجرى بون بجلاي الذي اذا
 ذكرت ذكر ولي واذا ذكروا ذكرت بذكرهم الذين يشبهون الوضوء في المكان
 ويبون الذي ذكر كما نيب النسور الى اوكارها ويكلمون حتى كما يكلف الصبي
 عب الناس ويعضون لمجا ربي اذا استجبت كما يعضب المر اذا جرب وقد
 يحرق الله العاده لبعض المحبين له فلا يجد الم برد الماء كما كان بعض اللذ قد دعا
 انه ان يموت على الطهور في الشتاء فكان يوتي مالكا ولو بخار وروا شيت
 بعضهم الاضاش في اكر والبرد مطلقا واما علي ان ياتي طالب وهو لم يمت قد
 دعاه النبي صلى الله عليه وسلم ان يذهب معه في البرد فكان يلبس في الصيف
 لباس الشتاء وفي الشتاء لباس الصيف فقال النبي صلى الله عليه وسلم في ان يمت
 انه وسوله وجماله وسوله و... بو سليمان الداراني في طوي...
 في شدة برد الشتاء شيئا عليه اطلاق رثه وهو رشح عرقا فتساله بحاله
 فقال انا اكر والبرد فلتان به عن طر فان امره ان يجتني اصابا ياتي
 وان امره ان يركبني تركني وقال انا في هذه البرية منذ ثلاثين سنة يلبسني
 في البرد في ثياب ريشة ولبسني في الصيف بردا من تحته وقيل ان عرقه عليه
 فرفقان في برد شديد لو استترت في موضع جئت من البرد فاشد
 وتحسن ظني اني في فناء به وهلا حذرة كنه جلد البرد
 النسب الثاني من مكفرات الذنوب المشي على الاقدام الى الجماعات والى
 الجماعات ولا سيما ان توفى الرجل في بيته ثم خرج الى المسجد لم يدر وجه
 الا الصلاة في كافي الصالحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال صلاة الرجل في الجماعة تصغف على صلواته في بيته وفي ستوة عنه وعشرين
 ضعفا وذلك انه اذا توفى فاحسن الوضوء خرج الى المسجد لا يجزى الا الصلاة لم
 يخط خطوة الا رفعت له بدرجه وخطوة باخطيه فاذا صلى لم ينزل الملائكة تصلي
 عليه ما دام في الصلاة اللهم صل على اللهم اره وراي ان الصلاة في صلاة ما انتظر
 الصلاة وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تطهر في بيته
 ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليفي نريفة من فرايض الله كانت خطواته اطلالها
 كخط حطية والاخر ترفع درجة وفي الصحيحين عن ابي هريرة عن النبي صلى
 عليه وسلم قال كل خطوة تشي الى الصلاة صدقة وفي السنن وصحيح ابن ماجه
 عن عقبه ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نظرت الرجل في المسجد يركب الصلاة
 كتب له كاتبا بكل خطوة يخطوها الى المسجد عشر حسنة وفيها ايضا
 عن عباس بن عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من راح الى المسجد مستجدا جاءه فخطواته
 خطوه نحو اسية وخطوه تكتب عنه داهية راضا وفي سنن ابى داود
 عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من خرج من بيته منظر الى صلاة مكتوبة فاجه
 كاجر كاجر المحرم وفيه ايضا عن رجل من الانصار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توفى
 فاحسن الوضوء ثم خرج الى الصلاة لم يرفع قدمه اليمنى الا كتب الله له ثمانية ولم يرفع
 قدمه اليسرى الا خط له عجا خطية فليفتب ولبعد فان ابي المسجد فصل في
 جماعة غفر له والاصوات في المعنى كثير جدا فان شئت الى الجماعات لم يزيد
 فضلا لا سيما ان كان بعد الاغتسال كما في السنن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من غسل يوم اجمعه واغتسل ولبس واتكرو ومشي ولم يركب ودنا من الارض

واشتهع ولم يبلغ كان له بكل خطوة أجر شبيه صياها وقتها كما بعد المكان
الذي يمشي منه الى المسجد كان المشي منه افضل لكن الخطا وفي صحيح مسلم
عن جابر قال كانت دارنا بانيه من المسجد فاردنا ان نبيع بيوتنا فنسرب
من المسجد فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان لكم بكل خطوة حسنة وفي
صحيح البخاري عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اني سئل الاكتسبون
اتاركم وفي الصحيحين عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اعظم
الناس اجرا في الصلاة بعدكم الي المشي فابعدهم مع هذا فنفس
الدار القريبة من المسجد افضل من الدار البعيدة لكن المشي من الدار البعيدة
افضل ففي الحديث عن طريف بن عبد الله بن جابر قال فضل الدار القريبة
من المسجد على الدار البعيدة الشاسعة كفضل الفاضل على الضال والفاضل
منقطع والمشي الى المسجد افضل من الركوب كما تقدم في حديث اوس بن
ابجج ولهذا جازي حديث معاذ ذكر المشي على الاقدام وكان النبي صلى الله عليه وسلم
لا يخرج الى الصلاة الا ماشيا حتى العبد يخرج الى المصلي ماشيا فان الاتي
للمسجد زابوا لله والزبان على الاقدام اقرب الى الخشوع والندل
كاتبيل لو جيتكم زابوا اي شئ علي بغيري لم ادعنا وايتي احق اديتنا
صحيح البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دعا الى المسجد
اوراح اعد الله له نورا في الجنة كالي عدا اوراح والتراب هو ما بعد للتراير
عند قدمه وفي الخبر اني من حديث سلمان مرفوعا من توفى في بيته فاضن
الوضوء في المسجد فهو زابوا لله تعالى وحق على المزوران بكرم الزابوا

وفي صحيح مسلم عن ابي براء قال كان رجل لا اعلم رجلا ابعد من المسجد منه
وكان لا تحطيه طمارة في المسجد قال قيل له او قلت له لو اشترت حمارا فركبته
في الظلم او في الرضا فقال ما يبشرون ان من ركب الحمار من المسجد الى اريد ان
يكتب له مشايخي الى المسجد ورجوعي اذ رجعت الى اهل بيتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد جمع الله لك ذلك كله وكلما شق على المشي الى المسجد كان افضل
ولهذا افضل المشي الى صلاة العشاء وصلاة الصبح وفضل المشي في الليل كله
كما في صحيح مسلم عن عمر بن ابي سلمة قال من صلى العشاء في جماعة فكانت
فام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكانت فام الليل وفي الصحيحين عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل صلاة على الحنيفة صلاة العشاء وصلاة
الجمعة ولو يعملون ما فيها لا تؤهلها ولو صبروا وانما ثلث هاتان الصلاةان على الكفاية
لان المتأفق لا يشترط للصلاة الا اذا رآه الناس كما قال تعالى اذا قاموا الى
الصلاة قاموا كسبا يراون الناس ولا يذكر الله الا قليلا وصلاة
العشاء والصبح يقمان في ظلمة فلا يشترط للمشي اليهما الا كل مخلص يلقى برويه
بغير عطر وحده لعله يروى المشي الى الصلاة في الظلم النور الثام في ظلمة التيم
كما في سنن ابي اودد والترمذي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مشى
في الظلم الى المشايخ بالنور الثام يوم القيمة وضربه ابن ماجه من حديث سهل بن
شعبه وقد روى من وجوه كثيرة وفي بعضها زياده يفرغ الناس ولا يفرغون
قال البخاري وكانوا يرون ان المشي في الليل الظلم الى الصلاة موجب يعني تجب

المغفرة وروينا عن الحسن قال اهل التوحيد النار لا ينفذون فيقول
اكثر من بعضهم لبعض ما بال هؤلاء لا يقيدون و هؤلاء يقيدون فيناديهم
مناد ان هؤلاء كانوا يمشون في ظلم الليل الى المساجد كما ان مواضع السجود
من عصاة الموحدين في النار لاننا كلما انزلنا ذلك الاقدام التي تمشي الى المساجد
في الظلم اتعدت من النار لا تسوء في العذاب بين من خدمه وبين من لم
يخدمه وان عذبه ومن كان في شحطه فحسنا فكيف يكون اذا ما رضي
لما كانت الصلاة صلة بين العبد وربه ومناطه تظهر فيها آثار تجلية القلوب
العارفين وقوية شرع قبل الخوف في الطمان فانه لا يصلح للوقوف بين يدي
الله عز وجل واخلاه بمناباة الاطامر قامت الثلوث بالارواح الظاهر
والباطن فلا يبعد للفرق شرع للوجه بل المصلي غسل اعضائه باليا وتب
على طمان الذنوب وتكفيرها حتى يجمع لمن يريد المناجاة طمان ظاهرا
وباطنا ثم شيع المشي الى المساجد وفيه ايضا عن تكفير الخطايا حتى تكمل
ان الذنوب ان يبقى منها شي بعد الوضوء حتى لا يقف العبد في مقام
المناجاة الا بعد كالطمان ظاهرا و باطنا من درن الاوساخ
والذنوب ولهذا شرع له تجديد التوبة والا شغف عقيب كل وضوء
حتى تكمل طمان ذنوبه كما فرغ النسيان من ابي شعيبه من فوجها وموقفا
من تضافا سبغ الوضوء قال عند فراغه من وضوئه سبحانك اللهم بحمدك
استغورك اللهم واتوب اليك حين علمت بجماعة فوضعت تحت العرش فلم يكسر
اليوم القيمة ومشي العبد على تكبير طارته ومشيته الى المسجد ولم يبق

٤٢

حديث

ذلك على تكفير ذنوبه فان الصلاة يكفر بها التكفير كما في الصحيحين عن ابي بصير
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ارايت لو ان نهارا جصر بيا صدركم يغسل في كل
يوم خمس مرات هل يبقى من درنة شي قالوا لا بيا من درنة شي قال فذلك
مثل الصلوات الخمس يجوا الله بهن اخطايا وان قور الوضوء وصله على تكفير
الخطايا فالمشي الى الصلاة المسجد والصلاة بعد تكون زيادة حسنات
وهذا هو المراد من يقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عثمان والسنابي وكان مشيه
الى المسجد وصلاة نافله وقد سبق ذكر الكريتين واعلم ان ظهور
الحكماء على ان هذه الاسباب كلها انها تكفر الصغار دون الكبار وقد سبق
بذلك عطا وغيره من الثلث في الوضوء وقالت سلمان الفارسي الوضوء
يلتزم اجرامات الصغار والمشي الى المسجد يكفر اكثر ذلك والصلاة تكفر اكثر
من ذلك فخرج محمد بن عمر المزور ويدعى عليان الكلباير لا تكفر بلك
ما في العوصين عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس واجبة
على الحج ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبار
وفي صحيح مسلم عن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امرئ منكم حضر
مكتوبة فيحس وضوؤها وحشوها وركوعها وسجودها الا كانت كمان لما
قبل من الذنوب ما لم توت كبيرة وذلك الدهر كله انكم تيسر لكم اسباب
تكفر اخطايا بلك تظهر في قبل الموت فلقاه طار ففصل الحيا ورثه في
دار السلام وانت نبي الا ان موتك على الذنوب فتحناج الى تطهيرها

الحديث

في كبريهم يا هذا ما علمت انه لا يصلح لقرينا الاطامر فاذا اردت قربا
ومناجاة اليوم فطهر ظاهرك وباطنك لتصل لذلك وان اردت قربا
ومناجاة غدا فطهر قلبك من سوانا لتصل اليها ورتنا يوم لا ينفع مال ولا بنون
الا من اتى الله بقلب سليم القلب السليم الذي ليس فيه غير محبة الله ومحبة
ما يحبه ان الله طيب لا يقبل الا طيبا فاكل امر يعجل الي وول الله تعالى ولا
كل عبد يصلح لنا جاه الله اليوم ولا على كل الاحالات تحسن المناجات الكمال
من الهوى على اصناف هذا تنفس العبد وهذا واني جهات من الكدور يفي
الصافي ما يصلح له فثبت جاني النسب الثاني من مكررات الذنوب اكلوت
في المناجاة بعد الصلوات والمراد بهذا اكلوت من انتظار صلوة افرير كافي
حدثني ابي هريرة وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط فذلك الرباط فذلك
هذا من الرباط في سبيل الله عز وجل وهذا افضل من اكلوت من قبل الصلاة لان انتظارها
فان اجالس لانظار الصلاة ليوذنا ثم يذهب تنفسه منه انتظاره وخلاف من
صلى صلاة ثم جلس ينتظر افرير فان مدته تطول فان كان كلما صلى صلاة جلس
ينتظر ما بعدها فقد استنوق عمره بالطاعة وكان ذلك في رباطه في
سبيل الله عز وجل والمنذر من انما جاء عن عبد الله بن عمر وقال
صلىنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الموت فوجد من رجع وعقب من عقبنا
وسواله صلى الله عليه وسلم ما عاقد حنقه النفس قد حذر عن ركبته فقال
ابشر وهذا ربكم قد فتح بابا من ابواب الشهيا هي بكم المديك يقول انظروا الي عبادي
قد قضاوا نبيضة وهم ينتظرون وفي المنذر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

بطل
في

المنذر

المرابطة

المنذر

قار

قال منظر الصلاة بعد الصلاة كفار من اشتد به فومنه في سبيل الله على كثره
تصلي عليه ملايك الله مالم يحدث او يقوم وهو في الرباط الاكبر ويدخل في قوله
واكلوت من المناجاة بعد الصلوات اكلوت من الذكر والفراه وشماع العلم وتعليمه
وهو ذلك لا سيما بعد صلوة الصبح حتى تطلع الشمس فان النصوص قد وردت
بفضل ذلك وهو شبيه من جلس ينتظر صلاة افرير لانه قد قضى ما جا الي المسجد
لاجله من الصلاة وجلس ينتظر طاعة افرير وفي الصحيح ما اجمع قوم يذكرون الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وما اجمع قوم يذكرون بيت من بيوت الله ثم يملون كتاب
الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحضت بهم الملايكات
وذكرهم الله في عزه واما اكلوت قبل الصلاة في المنذر لانظار تلك الصلاة
خاصة فهو في صلاة حتى يصلي وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
لما اقر صلاة العشا الاخر ثم خرج فصلى بهم قال لم انكم تراوا في صلوة
ما انتظرتم الصلاة وفيها ايضا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المديك
تصلي على امركم مما دام في صلاة مالم يحدث الله اغفر له اللهم ارحمه ولا يزال
اصدم في صلوة ما كانت الصلاة تحبسه لا يمنع ان يغلب الي اهل الا الصلاة وفي
رواية يظلم مالم يورث مالم يحدث في وهذا يدل على ان المراد بالحدث
حدث اللسان وهو من الايدي وقس ابو هريرة حدث الربح وقيل انه
حدثين وفي المنذر عن عقبه بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا احد
برعي الصلاة كالقائت واكتبت من المصلين من حين يخرج من بيته حتى يرجع

اليه وفي رواية فاذا صلى في المسجد ثم تقدم في كان كالصائم الفاني حتى
يرجع وفي هذا المعنى احاديث كثيرة وبالحكم فان جلوسه في المسجد احد
للطاعات له فضل عظيم وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال لا
يوطن رجل المسجد للصلاة والذكر الا تبشيت الله عز وجل كالبشيت اهل
الغايبة اذا قدم عليهم غائبهم وروي دراج عن ابي الهيثم عن ابي سعيد عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من الف المسجد الفة الله وفات سعيد بن المسيب
من جلس في المسجد فاما يجالس الله عز وجل وخرج عن النبي صلى الله عليه
من السبع الذين يطلم الله يوم لا ظل الا ظله رجل قلبه معلق بالمسجد
لما خرج من حتى يعود اليه وانما كان ملازمة المسجد للطاعات مكفرا
للدنوب لان في مجاهد النفس وكفالا عن هواها فانها لا تميل الا
الى الافشاء في الارض لا يتغافل عنها ولما شئت النفس ومجادتهم
اول الشدة في الدور الايقنة والمسائل كن اكنة ومواطن التره وخوفها من
حسب نفسه في المشا على الطاعة وهو مرابط لها في سبيل الله مخالفة
لعواها وذلك من افضل انواع الصبر واجهاد وهذا الحسن اعني ما يولم
النفس ويخالف هواها في كنانة للذنوب وان كان راضع في العبد كالمريض
وخوف فكيف باكان حاصلا عن فعل العبد واخيرا ان اذا قصد به التقرب
الي الله عز وجل فان هذا من نوع اجهاد في سبيل الله الذي يتقضي تكفير الذنوب
كلما قلنا المعنى كان المشي الى المشا جدي كنانة للذنوب ايضا ونوع

من اجاد ايها كافر به الطراي من حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم العذوة
والروح الى المشا جدي من اجاد في سبيل الله عز وجل ان زيارته من ابي بكر
اصول العباد الصالحين وكان يلزم مسجد المدينة فسمعوه يوما يعاتب نفسه ويقول
لما اين تريد ان تدينا ان تذهب الى احض من هذا المشي تريد ان تبصر دار
فلان ودار فلان لما كانت المشا جدي في الارض بيوت الله ايضا في الله
الي نية شريفا لا تغلف قلوب المحبزين لله عز وجل في سبيل الله الى محبوبهم وانقطعوا
الي ملازمة لاظهار ذكره في بيوت اخرون لله ان ترفع ويدك في اسمه سبحانه
في بالعدو والاصحاب والارباب والارباب في سبيل الله عز وجل وايقام الصلاة وايقام
الزكاة يخافون يوما تتقلب في القلوب والابصار ان يذهب المحبون عن بيوت
مولاهم قلوب المحبزين بيوت محبوبهم متعلقة واقدم العابدين الى بيوت معبودهم
متردده يا حيا العزير الخدير والبان ودار قوم باكتاف الحن بانيها
، واطيب الارض ما للنفس في هوى ثم الحيا طمع المحبوب ميدان
، لا يذكر الرمل الا حزن مغرب له يذري الرمل اوطار واطار
، ينفوا الى البان من قلى نوازعه وما في البان بل فرم وانه البان
النفى **ال** الثاني يؤذ كرات الدرجات المذكور في حديث معاذ
وهي ثلاث اصدها اطعام الطعام وقد جعله الله في كتابه من الاسباب المعجزة
للجنة ونعيمها فان الله عز وجل يطعمون الطعام على حبه مسكينا وتيتيا وايتيا

ما نطعم لوجه الله لا يزيد منكم جرأ ولا شلوا انما تخاف من ربنا يوما عبوسا
 تطريا فوقاهم لله شرو ذلك اليوم ولقاهم نظرة وسرورا وجزاهم باهيو وا
 حنة وحريرا متكبين في على رايد رايون في شمسنا ولا زهيرا وداية
 عليهم ظلالا و ذلك قطرة قليلا ويغاف عليهم باية من فضه واكواب كانت
 قوارير قوارير من فضه قدرها تقديرا ويسقون فيا كاسا كان من اجار حبيلا
 عينا في شمسنا سلبلا الى قوله وسقاهم ربهم شرابا نهورا فوضف فكنهم
 وشرابهم جزا اطعامهم الطعام وفي الترمذي من حديث ابن سعيد الخدري
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايام من اطعم مومنا على صوم اطعم الله من ثمار الجنة
 ومن سقى مومنا على ظمائه شفاه الله من الرحق المحتوم وفي المسند والترمذي
 عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة عرقا يورى ظاهرها من باطنها وباطن
 من ظاهرها قالوا المزهي رسول الله قال لم اطعم الطعام واطاب الكلام وطي
 بالليل والناس نيام وفي حديث عبد الله بن سلام الذي حربه اهل السنن انه
 سق النبي صلى الله عليه وسلم لول قدومه المدينة يقول ايها الناس اشقوا السلام
 واطعموا الطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تذلوا الجنة
 بسلام وفي حديث عباد بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل اي الاعمال افضل قال
 اياها بابه وجراد في سبيله ورج مبرور واهون من ذلك اطعام الطعام ولين الكلام
 حربه الامام احمد وفي حديث هاني بن يزيد ان رجلا قال رسول الله دني على
 يظني اية ويا عدني من الناس قال تطعم الطعام وتبني السلام وفي حديث

طرية

حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ختم له باطعام مثلين دخل الجنة وفي
 الصحيحين عن عبد الله بن عمرو ان رجلا قال رسول الله اياها السلام خذوا تطعم
 الطعام وثقروا السلام على من عرفت ومن لم تعرف وفي حديث صهيب عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ضربكم من اطعم الطعام فرببه الامام احمد فاطعام الطعام
 يوجب دخول الجنة ويبيد من النار ويحيي من فيها كما قال تعالى فلا تأثم العقبة
 وما اذراك ما العقبة فك ربه او اطعم في يوم ذر مستعجبا و امقره
 او سلبا دامنه وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انقوا الناس ولو بشق
 تمره وقال ابو موسى الاشعري يقول لولد اذكر وا صاحب الرغيف ثم
 ذكرا من بني اسرائيل عبد الله سبعين سنة ثم ان الشيطان حزن
 في عينيه امرأة فاقام معها سبع ايام ثم هرج ماربا فاقام مع مسكين فقصده
 على برغيف كان بعضا وليك يريده فاقام به ثم مات فوزن عبادته بالسبعة
 الايام التي مع المرأة فرجحت الايام السبعة بجادة ثم وزن الرغيف بالسبعة
 فرجح بها ربا اطعام الطعام للحاج وللحجران خصوصا وفي الصحيحين
 ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطعموا الحاج وعودوا المريع
 وفكوا العاني وفي صحيح مسلم عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا اذر
 اذا طبخت مرقه فاكثر ماها وتعاهد جيرانك وفي المسند صحيح ابن ابي
 عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اياها اهل عريفه اصبح فيهم امر حاجيا فقدرت
 منهم دمه الله عز وجل ولة لا يشبع المؤمن دون جاره وفي صحيح الاحكام

انما
 الين
 الين

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس بالمؤمن الذي يفتش وجانه جايح
 وفي رواية ما آمن من بات شبعانا وجانه طائفا فاضل
 انواع الطعام الاثنا عشر كاحصه كاحصه ثمر فذكر الاضار فقال
 ويوثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وقد صح ان شيب نزولها
 ان رطلانهم اضريت من عند النبي صلى الله عليه وسلم ليضينه فلم يجد عند القوم
 مبيانا فاضار هو وامرته حتى تولى صبيا نهما قام الي السراج كانه يصلي
 فاطناه ثم جلس مع الضيف يريد ان ياكل معه ولم ياكل فلما دعا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال له عجبا من صنعكم اللبيا وتلت هذه الابه وكان
 كثير من السلف يوثرون بطوره وهو صائم ويصيح صائما منهم عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما وداود الطائي وعبد العزيز بن سليمان وملك ابن ديار واحمد بن
 حنبل وغيرهم وكان ابن عمر لا يظفر الا مع اليتامي والمساكين وربما علم ان
 اهله قد ردوهم فلم يظفر تلك اللبيا ومنهم من كان لا ياكل الا مع ضيف
 له قال ابو السوار العدوي كان جارا من بني عدي يصلون في المسجد ما
 اضرا احد منهم على طعام قط وصله ان وجد من ياكل معه الا اخرج طعامه
 الى المسجد فاكله مع الناس واكل الناس معه وكان منهم من يطعم اخوانه
 الطعام وهو صائم ويجلس بخدمهم ويروهم منهم الحسن وابن المبارك وكان
 ابن المبارك يبايشن الشيء فلا يصنع الا الضيف يتركه فياكله مع ضيفه
 وكان كثير منهم يفضل الطعام الاخوان على الصدقة على المساكين وقد روي
 الحنف مرفوعا من حديث ابنس بائنا ضعيف ولا شيان كان الاخوان
 لا يجدون مثل ذلك الضام كان بعضهم يعجز الاطعمه الناضر ثم يطعمها اخوانه

الى

النزاه

النزاه ويقول انه لا يجدونها وبعضهم يصنع له طعاما ولا ياكل ويقول اني
 لا اشتهيها وانما يصنعها لاجلهم وبعضهم اتخذ حلاوة فاطمها المحتوه فقال
 له اهله ان هذا لا يدرك ما ياكل فقال لا لكن الله يدرك واشتهي الروح ان ختم
 صلاوا فلما صنعت له دعا بالنزاه فاكلوا فقال له اهله انعتنا ولم ناكل فقال
 ومن اكله غيري وقال اقر منهم وجرير له نحو من ذلك اذا اكلته كان يفر
 الحش واذا اطعمه كان عند الله مدخورا وروي عن علي قال لان اجمع اناسنا
 من اصواني على صاع من طعام اجب لي من ان ادخل شوقكم هذه فابناح نسمة
 فاعتنا وعن ابي جعفر محمد بن علي قال لان ادعوا عشر من اصحابي فاطعمهم
 طعاما يشتهون اجب لي من اعشرو من ولد اسمعيل اصنف الاثنا عشر
 لمن يجلب ابا الكفوف الواجب على الطالب الشيء عن اجدان واشتهد
 على ربه الملال من هو من اهل العيان كم بين من قيل في اناهم من فقها جلا
 به وبين من قيل فيه ويوثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة كم بينا ويز

القوم كما بين البيضة والثوم

لا تعرضن لذكرنا في ذكركم . ليس الصبي اذا مشى كالمقعد يحوا
 فيما من يطعم في علو الدرجات من غير عمل صاب هيئات هيئات ام حسب الدين اخيرا
 الشيات ان جعلهم كالذين امنوا وعملوا الصالحات
 نزلوا ابكا في قبيل نؤفيل . وتولت بالبدا اجد منزل
 من الدرجات لين الكلام وفي رواية ان السلام وهو واضر في
 لين الكلام وقد قال الله عز وجل وقولوا للناس حسنا وقال تعالى وقل لعبادي
 يقولوا التي هي احسن وقال تعالى ادفع بالتي هي احسن الشيء فاذا الذي

بينك وبينه عداوة كانه ولي حيم وقال تعالى وجادلهم بالتي هي احسن
 وقال تعالى ولا تخذوا اهل الكتاب الا الذين ظلموا منهم
 ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم اخرج الجبرور ليس له جبر الا اخرج قالوا له وما
 اخرج الجبرور رسول الله قال اطعام الطعام ولين الكلام فخرج الامام احمد
 وقد تقدم في ذكر اطعام الطعام احاديث اخرى في طيب الكلام وفي
 حديث الشيخ عزي بن صلى الله عليه وسلم والكلمة الطيبة صدقة وفيه ايضا
 افنوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكله طيبه واما ما افنوا السلام
 فمن موجبات ايجته وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذير
 يفتني بيده لا تدخلوا ايجته حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تكفوا الا ادلكم علي شي
 اذا فعلتموه تكافيتهم افنوا السلام بينكم وخرج الامام ابو داود من
 حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اولي الناس بابتة من بداهم بالسلام
 وروى من حديث ابن مسعود مرفوعا وموقوفنا اذا امر الرجل بالقوم فسلم
 عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لانه ذكرهم بالسلام وان لم يردوا
 عليه رد عليه ملاء خيز منهم واطيب وقد روي من حديث عثمان بن حنين
 وعينه ان رجلا دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم عشر ثم جاء اخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال رسول الله صلى الله
 عشر وثم جاء اخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال رسول الله صلى الله
 ثلاثون فخرج الزمذري وعينه وخرج ابو داود وزاد ثم جاء اخر فقال
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارحون
 ثم قال هكذا تكون النفوس وقد سبق حديثان في السلام علي من عرفته
 ومنه

ومن لم تعرف وفي حديث ابن مسعود مرفوعا من اشراط الساعة السلام
 بالمعروف خراج الامام وجمع بين اطعام الطعام ولين الكلام ليكلوا من ايجته
 الى اكلت بالقول والفعل فلا يتم الا حسن باطعام الطعام الا بلين الكلام وافنوا
 السلام فان ائت بالقول سطر الا حسن ما بفعل من اطعام وعينه كما قال تعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالجز والاذين اذا كان معامله الناس بالقول
 احسن احب اليهم من الاحسان باعطاء المال كما قال لثمان لابنه يا بني لتكن
 كلمتك طيبة ووجهك منبسطا تكن احب الي الناس من يعطيهم الذهب والفضة
 وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يلين القول لمن شهد له بالشر فيقول بذلك شرا
 وكان لا يواجه احدا بما يكره في وجهه ولم يكن صلى الله عليه وسلم فحاشا ولا منقشا

عن ابن عمه كان يبتعد
 ان البر شي هين ، وجه طليق وكلام لين

ولبعضهم ، خذ العفو وامر يوف كاهرت واعرض عن الجاهلين ،
 ، ولين في الكلام لكل الامام ، فستكبر من دون رجا له لين ،
 وقد وصف ابن عمه في كتابه اصل ايجته بمعاملة اكلت بالاحسان بالمال
 واظهار الاذنين فقال تعالى وشارعوا الي مغفرة من ربكم وصنيعة عرسها
 السنوات والارض اعادت للثقلين الذين يتفقون في الشرا والفساد ،
 والكاذبين الغيظ والعافين عز الناس وانه يحب المحسنين فالآفاق
 في الشرا والفساد يقضي غايه الاحسان بالمال من الكثر والقلة وكلم الغيظ
 والعفو عن الناس يقضي عدم المقابلة على السفيه من قول وفعل وذلك

تضمن الاله القول واجتناب الخش والاعلاظ في الخلق ولو كان
بما حقا وهذا تايه الاحسان فلما قال تعالى والله يحب المحسنين
ومن هذا قول بعضهم وقد قيل عن حسن الخلق فقال بذل النذر كلف
الاذير وهذا الوصف المذكور في القرآن اكل من هذا الاله وصفتهم
بذل النذر واحتمال الاذير وحسن الخلق يبلغ به العبد درجات
المجاهدين في العباده كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه
درجه الصائم النهار والنايم الليل ودوس بعض السلف في المنام فسئل
عن بعض احواله الصاكن فقال واين ذلك رفيع في الحج بحسن خلقه وما
يندب الي الاله القول في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان يكون
بريق كما قال تعالى في حق لکنار وجاد لهم بالنبي هو احسن قال بعض
السلف ما اغضبت اصرا فقبل منك وكان اصحاب ابن مسعود اذا
راوا قوما علي ما يكره يقولون لهم مهلا مهلا بارك الله فيكم وراي
بعض التابعين رجلا واقناع امره فقال ان الله يراكم ان الله
واياكم ودعي الحشر الي دعوه في بانيه فنيه فيما صلوا فاذا كن
اكلوا قبلها على رغيه واكل منها فقال بعض من حضر هذا النبي في سلكون
وراي الفضيل رجلا يعث في صلاه فزبره فقال له الرجل يا هذا يبلغ
لمن يقوم لله ان يكون ذليلا فبكي الفضيل وقال له صدقت قال شعيب
ابن حرب ربا من سنين الثور من يقوم يلعبون بالسطح فيقول ما يصنع هؤلاء
فيقال يا ابا عبد الله ينظرون في كتاب فيطاطي راسه وبعضه وانما يريد بذلك

ليعلم انه فداك وقال سنين لا يامر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر الا من كان في
خصال ثلث رفقو يا يامر رفقو يا ينهي عدل يا يامر عدل يا ينهي عالم يا يامر عالم يا
ينهي عن الامام احمد الثالث من حين جئنا جون الى مداراه ورفق في الاله سر
بالمعروف بلا غلظه الارضه معلنا بالفسق فانه لا امر منه وكان كثير من
السلف لا يامر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر الا من كان في يده
ويتمه وفي ابو المرداء امن وعظا فاه شرافه زانه ومن وعظ عليه فقد
شانه وكذلك من ابا الاذير الاله النوال كما قال تعالى ادفع بالنبي احسن الشيه
وقال تعالى وينذرون بالحسنه الشيه اوليك لم يحق الارث قال بعض السلف
هو الرجل يشبه الرجل فيقول له ان كنت صادقا فغفر الله لي وان كنت كاذبا فغفر
الله لك قال رجل لسالم بن عباسه وقد رمت راحله راحله في سفيها اراك
الارجل سوه فقال له سالم ما اراك ابعدت وقالت امراه لملك ابن دينا ر
يا مربي قال متى عرفت اني ما عرفه احد من اهل البصر غيرك وسر بعضهم
على صبيان يلعبون بجوز فوطي على بعض الجوز بغير اذنيه فكسر فقال له
الصبي يا شيخ النار جلس الشيخ بيكي ويقول ما عرفني غيره وسر بعضهم
مع اصحابه في طريقه وهو اعلمهم رما د افقال الشيخ اصحابه من يشق النار فملكوه
على الرماد يعني فهو راج وراي حندي ابراهيم ابراهيم خارج البلد فسئله عن
المران فاشارة الي البثور ففرب راسه ومضي فقيل له انه ابراهيم بن ادم فرجع

يعثر راليه فقال له ابراهيم الراش الذي يخرج الى اعذارك تركته بيل
 وسوء جندي اضر وهو يظن بلسان القوم باجره فسأله ان يباو له
 شيئا فلم يفعل وقال ان اصحابه لم ياد نوالي في ذلك ففرض راسه فجعل
 ابراهيم يطاطي راسه ويقول اضرب راسك طال ما عصى الله
 من اجلك قد جعلت خيرا رضاه للشامت وكسود حتى رضي
 الثالث من الدرجات الصلاة والناش نيام فالصلاة بالليل من وجبات
 الحكمة كما سبق ذكره في غير حديث وقد دل على قوله عز وجل ان المتقين في
 جنات وعيون انظرون ما انعم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسبين كانوا
 قليلا من الليل ما يهجعون وبالاشياء وهم يستغفرون وفي اموالهم حق
 للسايل والمجرم فوصفتهم باليقظ بالليل والاستغفار بالاشياء
 من اموالهم لان بعض السلف نياما فانه آت في منامه فقال له ولم يفعل
 اما علمت ان من اتبع الحكمة مع اصحاب الليل هم خزانة خزائنها وقيام الليل
 يوجب علو الدرجات في الحكمة قال الله عز وجل لتبني صلبه على اوسم من الليل فتجد به
 نافلة ركعتين ان يعثرك ربك متما محمدا فجعل جزاءه على النبي بالقران
 بالليل ان يبجته الختام المحمود وهو اعلى درجاة صلوات الله عليهم
 ابن عم الله ان الله يدر الحكمة اقواما فيعطيهم حتى يملوا وفوقهم ناس في الدرجات
 العلى فلانظر واليه عرفونهم فقالوا ربنا احواتنا كنا معهم فبم فضلهم علينا فيقول
 جهنم حيث انهم كانوا يجمعون حين يستبعون ويظنون حين تردون

٤

ويقومون حين نامون ويشخصون حين تحفظون ويوجدوا بيننا نعم
 الحكمة ما لم يطلع على العباد في الدنيا قال الله عز وجل في جنوبهم غز المضايح
 يدعون ربهم خوفا وطمعا وما رزقناهم يفتنون فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من
 قوه اعين جزاء بما كانوا يعملون وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله
 عز وجل اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر افراوان شيم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قوه اعين جزاء بما كانوا
 يعملون قال بعض السلف اضوا الله عملا فحقوا به لم اجزا فلو قدموا
 عليه لا قولك الا عين عنده وما يجزي المهجدين في الليل كثره الا زواج من
 احوال العين في الحكمة فان المهجد قد ترك لذة النوم بالليل ولذو الشمس بازوج
 طلبا لما عند الله عز وجل فغوضه لله تعالى صبرا ما تركه وهو احوال العين في اجتهاد
 قال بعض السلف في الليل في صلاة ففقر عن ذلك فانه آت في منامه
 فقال له قد كنت يا فلان في خطبة في الخطبة فالذي قصرتك عن ذلك قال وما فكر
 فاركنت تقوم من الليل او ما علمت ان المهجد اذا قام الى النهج قالت الملايكه قد
 قام الخاطب الى خطبته بعفهم في منامه امرأة لا تشبه نساء الدنيا
 فقال لا من انت قالت صور امرأته فقال لا زوجين نفسك قالت اظنني
 الى سيدرو امرئي فاروماهرك قالت طول القيام النهج نام بعض
 المهجدات ليل فزاي في منامه صور انفسه
 الخطب مني وعي نيام ونوم المحبين عناهم

قلم
 هو
 طول النهج
 من احوال العين في اجتهاد

لا نأخذنا لكل امرء . كثير الصلاة براه الصيام
 وكان لبعض السلف ورد من الليل فنام عن ليله فوأي في منامه جارية كانت
 وجهها الرمومع روق في كتاب فالتا لثرا قال نوح فاعطتاه ففغى فاذا
 فيه مكتوب التكرار لئلا نومه عن خير عيش . مع اكبر ات في عرف الجنان
 تحيش خلد الاموت فيه . وتنع في الجنان مع الجنان
 تيقض من منامك ان خيرا . من النوم النهجد بالقران
 فاستيقظ قال فواسه ما ذكرنا الا ذهب عي النوم كان بعض الصا كين
 له ورد في نام . فوقف عليه في في منامه فقال له بصوت مخرون
 يفظ ساعات من الليل باثني . لعلك تحظي في الجنان بجورها
 فتع في دار يدوم نعيمها . فحرفها واكليل بزورها
 فم فتنظ ساعة بعد ساعة . عسك تيقض ما بقي من مورها
 يا السلف الصا كين كثير النهجد وبكى شوقا الى الله شهر ستين سنة فوأي
 في منامه كانه على صفة نعيم من المسك حاقناه شجرو لو ونبت من قضبان
 الذهب فاذا اجوار من نيات تيلن بصوت واحد سبحان المسيح بكل لسان سبحان
 الموصد بكل مكان سبحان سبحان الريم في كل الا زمان سبحان فقال لهن ما
 تصنعن ههنا فقلن
 ذرانا اله النابر رب مجد . لقوم على الاقدام بالليل قوم
 يناجون رب العالم اللهم . ونسري بموم القوم والناس نوم

بعض

فقال عنيج اسوان من هم لندا قراسه اعينهم يكن قتلن او ما نعرفهم قال
 لا قتلن بلي هو را المنهدون اصحاب القران والشهر وكان بعض الصا كين
 ربانا نام في تجده فوقفه احو را في منامه فيستيقظ بايقاظ وروك
 عن اي سليمان الداراني انه قال ذهب لي النوم ذات ليلة في صلاة في
 فاذا بما بعني احو را تبهي وتقول يا سليمان اترقد وانا اترقي لك في
 اجد ر مندها سنة وفي رواية اخرى انه تام ليلة في سجود قال فاذا ما
 قدر كطني برحما وقالت حبيبي اترقد عيناك والملاك يقطن في الجنان المنهد
 في نجرهم بوسا العين اترت لذة يوم على ما جاء الو بوم فقد ذاب الفاع
 ولقي المحيون بعضهم بعضا فاذا الرقاد حبيبي وقره عيني اترقد عيناك
 وانا اترقي لك في اجد و ر مندها سنة عام فوثب فرعا و قد عرق من
 تويماله قال وان صلاه منظر التي شيعي وقلبي وكان ابو سليمان يقول
 اهل الليل في ليام الزمان اهل الله في لومهم ولولا الليل ما اصببت البقا في
 الدنيا يزير الراقش كحبيب العجا ما علم شيئا اقول لحيون العابدين في الدنيا من
 النهجد في ظلم الليل وما علم شيئا من نعيم الجنان وشورها الذ عند العابدين
 ولا اقول لحيونهم من النظر الى ذير الكبريا العظيم اذا رفعت تلك الحجب وكلي لم الكرم
 فصاح حبيبي عند ذلك وفر مغشيا عليه وكان الشري يقول رايت الفوايد
 ترد في ظلام الليل وقال ابو سليمان اذا جن الليل و خلا كل صبيبت كحبيب

يس

وقد

افتتر اهل المحبة اذامهم وصرت دموعهم على صدورهم اشرف للليل جل
جلا افنادير باجبريل يعني من بلذد جلاي واشتدوع الى المناجات ناديتهم
يا جبريل ما هذا البكاء هل رايتم شيئا يعذب اصباة ام كيف يجزي ان
اعذب قوما اذا جنهم الليل تلقوني في طفت اذا قدموا على القيمة لا كشتون
لهم عز وجهي ينظرون الى وانظر اليهم وسبيل احسن البصر لم كان
المتجدون احسن الناس وجوها قال لانهم ظلوا بالرحمن والبسم بوزا من
نور في رات امرأة من القماكات في منامها كان طلاقا قد فرقت
على اهل مسجد كجد بن محاده قال اني الذي يرفقا اليه دعا بسفط مخنوم
فاخرج منه صله صفراء قلت فلم يبق لها بقر في كسناه اياها وقال هذه لك
بطول الشرف قلت فوانه لقد كنت اراه تعني كجد بن محاده بعد ذلك قال كجا
على تعني تلك الحكمة قال انك كرز ابن ويره بلغي ان كعبا قال ان الملايكة
ينظرون من السماء الى الذين يتحدون بالليل كاشظرون انتم الى نجوم السماء
يا نفس فاز الصاكون بالثقي وابصر واكنى وقلبي عمي قد
يا حسنتم والليل قد جستم ونورهم ينوق نور الاجم
ترووا بالذكر في ليلهم فحيشهم قد طاب بالثريم
قلوبهم للذكر قد تفرغت ودموعهم كلالوا منتظم
اشي رهم بهم لهم قد اشرفت وخلق الجوان خير القسم
بعض الآثار يقول انه عز حبل كل ليله باجبريل اقم فلا تاوانم فلا

بوه

يصلون

فان بعض الصاكين في ليله بارده وكان عليه خلتان رته فصره البرد فبكي فسمع
هاتفا يقول افناك وانا ما هم ثم تبكي علينا
نلتوا يا اهل وادي المنحنا كم ذا الكبر هب نسيتم وجرير
كم بين حال وجوه وسامير وراقيد وكاتم ومبدي
الان مشعو وما شتطيع قيام الليل قال اجدرتكم ذنوبكم وقيل الحسن
اجز تا قيام الليل قال قيدتكم خطاكم انما يوهل الملوك للكلوه بهم ومجا طبتهم
من تجلس في وادهم ومعاملتهم فاما من كان من اهل مخالفتهم فلا يرضونه لذلك
الليل لي والاصباي احادهم قد اصطفيتهم كي سبوا او نجوا
لهم قلوب تاسرار لها ملية على وادير وارشادير لم طبعوا
قد اشرفت شجرات النهم عندهم فاصروا اذ جنوا فاجابوا رفقوا
شر وافادهنوا عجا وما ضفوا وواصلوا صبر نفسي فانشطوا
المال في ذكر الدعوات المذكور في هذا

الفصل الثالث في ذكر الدعوات المذكور في هذا

اكدت وهي اللهم اني اسئلك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
وان تغفر لي وترحمني واذا اردت بقوم سنة فاقبضني اليك غير مفنون اشالك
صبرك وحب من يحبك وحب العمل الذي يبلغني حبك فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعلمون
وادرشوهن فانهن حتى هن اذ دعا عظيم من اوج الادي والكلما فقوله
صلى الله عليه وسلم اسئلك فعل الخيرات وترك المنكرات يفتن طلب كل خير وتول كل
شرفان الخيرات تحج كل ما يبي الله شام ويقرب منه من الاعمال والاقوال والواجبات
والمنشآت والمنكرات فتشمل كل ما يكره الله تعالى وما عد من الاقوال

دلا

والاعمال فمن حصل له هذا اللطوب حصل خير الدنيا والاخرة وقد قال كان
ابن صلي الله عليه وسلم يمشي مثل من الاذعية الجامعة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم
يحب الجوارح من الزحاح ويبيع ما بين ذلك خرج ابو داود وقول حب المشاكين
هذا قد يقال انه من جملة فعل الخيرات وانا افرد بالذكر لشره وقوه الاضمار به كما
افرد ايضا ذكر جليله تعالى وجب من حبه وحب عمل يبلغه الى حبه وذلك اصل فعل
الخير انكلا وقد يقال ان طلب من الله عز وجل ان يزرقه اعمال الطاعات بالجوارح
وتترك المنكرات بالجوارح وان يزرقه ما يوجب له ذلك وهو حبه وحب من حبه
وحب عمل يبلغه حبه فسد الى بالطلب موجب لفعل الخيرات بالجوارح ولترك
المنكرات بالجوارح وسأل الله تعالى ان يزرقه الى في فقد تضمن هذا الدعاء
حبا لله عز وجل وحب اصحابه وحب اعماله التي تقرب من حبه وحب فيه وذلك
مقتضى لفعل الخيرات كلها وتضمن ترك المنكرات والالامة من التين وذلك
يتضمن اجتناب الشرك في هذا الدعاء طلب خير الدنيا وتضمن سوا المعنى والرحمة
وذلك حب خير الاخرة كله فحج هذا الدعاء خير الدنيا والاخرة والمنقوس
ان حب المشاكين اصل الحبيب في الله تعالى لان المشاكين ليس عندهم من الدنيا
ما يوجب محبتهم لاجله فلا يحبون الله عز وجل وحب في الله من اوثق
عمر الايمان ومن علامات دوق طراه الايمان وهو صريح الايمان وهو
افضل الايمان وهذا كله فروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه وصف به الحبيب في
الله عز وجل ورؤيت عن ابن عباس انه قال به تبار ولا يراه الله وبه يوجد طعم
الايمان وذلك المشاكين قد روي به النبي صلى الله عليه وسلم غير واحد من اصحابه

قال ابو ذر وصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب المشاكين وان ادنو منهم
فرضه الامام احمد وخرج الترمذي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها
يا عائشة احبي المشاكين وقومهم فان الله يقربك يوم القيمة ويروي ان داود
علا نام كان يحال المشاكين ويقول يرب مشاكين بين مشاكين ولم يزل
السلف الصالح يوصون بحب المشاكين وكتب شفيق الثور الى بعض اصواته
عليك بالقرابة والمساكين والذين يؤمنهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشار رجب
المساكين وحب المشاكين مستلزم لاضمار الجلالة تعمر والاضمار هو
اشارة الى اعمال الخير لا تثبت الاعمال الايلا فان حب المشاكين يقتضي اشارة
النتع اليهم بما يلزم من منافع الدين والدنيا فاذا حصل اشارة النتع اليهم حبا
لهم والاحسان اليهم كان هذا الترخا لهما وقد دل القرآن على ذلك قال
عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكينا وتيتيا واسيرا انا نطعمك لوجه لداود
ملك جزاء ولا شكورا وقال عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجهه ما عليك من صنابهم شئ وما من صنابك عليهم من
شئ فتطردهم فتكون من الظالمين وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة
الدنيا قال سعد بن ابي وقاص نزلت من الاله في شئ في وفي ابن مسعود
وصهيب وعمار والمقداد وبلال قالت فريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا
مرهني ان تكون ابنا عمي لهم فاطردهم عنك فانزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون

رهبهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الاية ذوات خباب بن الارت في
من الاية كما اقرع بن صابش وحميد بن حصين فوجدوا رسول الله صلى الله عليه
مع صهيب وعازر وبلال وخباب فاذا في ناس من الضعفاء من المؤمنين
فلما راوهم قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاقوه فقلوا به وقالوا انا نريد ان
نحلم لنا منك مجلسا نتعرف لك به العرب فضلتا فان وفود العرب ثابتهن
ففسخني ان تانا العرب مع هذه الامم فاذا نحن حينئذ فاقهم عنك فاذا
نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت فانهم قالوا اكتب لنا عليك كتابا قال
فدعا به حميد ودعا عليا ليكتب ونحن نقود في ناحية فزار جبريل عالم السلام
فقال ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك
من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين
ثم ذكر الاقرع بن صابش وعبيد بن جراح فقال ولذا كنا فتننا بعضهم ببعض
ليقولوا الهواه من امر عليهم زيننا اليه اسم با علم بالثنا كبرن ثم قال
واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه
قال فدوتنا منه حي وصغنا ركبنا على ركبته وكان رسول الله صلى الله عليه وآله
يجلس معنا فاذا اراد ان يقوم قام وتوكلنا فانزل الله عز وجل واصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك
عنهم ولا تحالسا الا شراف واذا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا يعنى عبيد
والاقرع قال خباب فلما نتعد مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاذا ابلغنا الساعة التي تقوم

قنا

قنا

قنا وتوكلنا حتى يقوم خرجنا انما به وعينه ه وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
يعود والمرضي من مشا لين اهل المدينة ويشيخ جنايزهم وكان لا ينف
ان يجشي مع الارملة والمسكين حتى يفي حاجتها وعلى هذا الهدر كان اصحابه
من بعده والتابعون لهم باحسان في رواية اخرى عن ابي هريرة قال كان جعفر
ابن ابي طالب يجلسنا كين ويجلس اليهم ويحدثهم ويحدثونه وكان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم يكتبه ابا الماكين وفي رواية انه كان يطعمهم وربما افترج لهم عكته
فيما العسل فسقوها وكانت زينب بنت جهم ام المؤمنين تسمى ام الماكين
لكثرة احسانها اليهم وتوفيت في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقاب طر بن
في وصف علي بن ابي طالب في ايام خلافة كان يعظم اهل الدين ويحب المساكين
ومر اية الحسن رضي الله عنه على مشا كين ما يكون فدعوه فاجابهم واكل معهم
وتلى اية لا يحل المشركين ثم دعاهم الى منزله فاعطهم واكرمهم وكان
لا ياكل غائبا الا مع المساكين وكان يقول لعل بعض هؤلاء ان يكون ملبا يوم
القيام وجا مشكين اعني الى ابن مسعود وقد اردت ان اسكن عنده فناداه
يا ابا عبد الله ادنيت رباب الحزن واليمنية وافصيت لاجل اني مشكين فقال
له اذنه فلم يزل يديني حتى جلسنا اليها وبقره وكان مطرف بن عمار
يلبس الثياب كنه ثم ما في الماكين ويحيا لشهم وكان يفتن النور يعظم المساكين
ويحيا اهل الدنيا فقال الغزالي في مجلسه هم الاغنياء والاعنياء هم الفقراء وقاب
سليمان بن ابي كنانة اذا طلبنا عليه اصحابنا وجدناهم عند الفقراء احسين

الفضيل من اراد عي الا فر فليكن مجلسه مع المتاكين من فضائل
 المتاكين انهم اكثر اهل الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم قلت علي باب الجنة فاذا عامه
 من دخل المتاكين وهو صلى الله عليه وسلم تخافت الجنة والنا رقت الجنة
 لا يدخل الا الضعفاء والمتاكين النبي صلى الله عليه وسلم عز اهل الجنة قال
 كل ضعيف متضعف وهم اول الناس دخولا الجنة كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان القرأ
 يمتقون الا عيننا الى الجنة باربعين عاما وفي رواية انهم يدخلون الجنة بنصف
 يوم وهو شهر سنة وهم اول الناس جان على العرش كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قيل عن اول الناس جان على العرش فقال قتل الماهرين وهم اول الناس
 ورود الكوض كما قال صلى الله عليه وسلم اول الناس ورودا على فقر الماهرين الا ان
 روضهم الشعة ثيابهم الدين لا يتكلمون المشعات ولا تفتح لهم السدد وهم
 اتباع الرسل كما اخبر الله عنهم عن نوح على السلام ان قومه عيبوه بانواع الضعفاء
 له فقالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون وكذلك هرقك لابي سنين لما
 سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وهل يتبعه اشراؤ الناس ام ضعفاء وهم فقال بل
 ضعفاء هم قال هرقهم اتباع الرسل وهم افضل من الاغنياء عند كثير
 من العباد اكثرهم وقد دل على ذلك اذ له كثير من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 حين مر به الغني والمكين في المسجد هذا يعني النبي صلى الله عليه وسلم ملا الارض
 من هذا يعني الغني وقد خرج البخاري ومسلم من لواقصم على الله لا يرو كما
 في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في اهل الجنة كل ضعيف متضعف لواقصم
 على الله لا يرو وفي رواية اشعث ذو طمرين وفي رواية خرج ابن ماجه انهم ملوك
 اهل

ق

م

اهل الجنة وفي الحديث المشهور رب اشعث اعتر ذر طمرين مدفوع بالابواب
 لواقصم على الله لا يرو غيره
 رب ذر طمرين نفوسه يا من العالم شره
 لا يرو الا غيبا وهو لا يملك ذره
 لم لواقصم في شي عليه الله
 ان مشعور وكونوا احد القلوب خلقان الشياخ شيخ الليل مصابيح
 الطلام تعرفون في اهل السما وتكون على اهل الارض
 طوي لعبد بجبل الله معنفة على صراط سوي ثابت قدمه
 رب اللباس جديد القلب مشتهره في الارض مشتهر فوق السائمة
 فذاك اعظم من ذر النافع منكيا على الكارق محنفا ضلته
 واعلم ان حجة المتاكين لها فوائد كثيرة انما توجب اخلاص العمل لله عز وجل
 لان الاك ان اليهم لمجتهم لا يكون الا لله عز وجل لان نفعهم في الدنيا لا يربوا غالب
 فاما من احسن اليهم ليدع بذلك فما احسن اليهم صبا لهم بل حبا لاهل الدنيا طلبا
 لمدهم له جيل المتاكين ومنه الا يزيد الكبر والتمكبر لا يرضى بحال المتاكين كما
 سبق عرض ذلك قريش والاعراب ومن خذ احدوهم من هن الامة من تشبه بهم حتى ان
 بعض علماء السنو كان لا يشهد الصلاة في جماعة خشية ان تراهم المتاكين في الصف
 ويبتلع بسبب هذا الكبر خيرة كثير صان من محاسن الذكر والعلم يبتغ فيها كثير المحاسن
 المتاكين فانهم اكثرهن المجالس فيمنع المتكبر من هن المحاسن يتكبر وروها كان
 المنوع من الذكر والعلم من ههنا كبر في انفا اهل الكبر من التردد والى مجلسه
 كذا في نبوتهم خير كثير وقد اخبر الله تعالى عن المشركين انهم قالوا لو انزل هذا
 القرآن على جبل من لفزيش عظيم لثيبرون لي عظاما وما والطايف لعننه

المتكبر

من ربيعه واحبه شبيهه ونحوها من صناديد قرنر ونفق ذى
والشرف فيهم من كانا كثر ما لا من محمد صلى الله عليه وسلم واعظم
رواه عندهم ورد عليهم سبحانه بانه يقسم رحمة كاشا وانه لا يرفع
ورحات بعضهم على بعض في الدنيا فذلك يرفعها في الآخرة وان رحمة
بالنبوة والعلم والامان خيرا مما يجمعونه من الاموال التي تقى فهو مختصر ليد
الرحمة الدينية من نيتها ويرفعه على اهل النعم الدنيوية وفضل محمدا
صلى الله عليه وسلم عالم بشركه غير من هذه النعم كما قال تعالى له وانزل
الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما
ووركان على بن الحسين جلس في مجلس زيد بن اسلم فيعانت على ذلك فيقول
انما جلس المرحون لكونه فيه نفع او كما قال فيسير الى ان ينفع بتمام ما
يسمعه من العلم والحكمة وزيد بن اسلم ابوه مولى لعروة بن الحسن
سيد بني هاشم وشريفهم ولى اجمع الزهري وابو حازم الهمداني
بالمدينة عند بعض بني امية لما خرج وسبع الزهري كلام ابي حازم وحكي
اعبه ذلك وقال هو جاري من ذلك اكراد وما حالسته ولا عفتان
هذا عنده وقال ابو حازم اجل ان زالم اكراد ولو كنت من الاغبياء العربي
فوجه ذلك رواه عنه انه قال له لو احببت الله احببتى ولكنك
نسبت الله فتسببتى يشير الى من ارجع الله تعالى اجاب المالك بن خلاد
من اهل العلم والحكمة لاجل محبته لله تعالى ومن غفل عن الله تعالى غفل
عن اوليائه من المالكين فلم يرفع بهم رايته ولم ينتفع بما احتضنهم الله عز وجل
به من الحكمة والعلوم والناحية التي لا توجد عند غيرهم من اهل الدنيا وقد
كان على السلف باخذون العلم عن اهلها والغالب عليهم المسكنة وعدم المال
والرحمة في الدنيا ويدعون اهل الياسات والولادات فلا يخذون عنهم
ما عندهم من العلم بالكلية **باب** انه يوجب صلاح القلب وخصو

المسند عن ابي عبد الله ان خلافة النبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسئل
قالبه فقال ان احدنا ان يدين فيك فاطمرك التكين وامرنا ان ننتقم منهم
ان محالسه المالكين نهى عن رخصنا من محالسههم بوزن الله عز وجل وفضل عنده
بعض الله عز وجل عليه بنظره في الدنيا الى مردوه انه ومحالسه الاعنة ان يكون
المتخطى بالرفق ومما الحين الى زينتهم ومما هرف وقد نهي الله عز وجل عن
صالح الله عليه وسلم عن ذلك وما يعان ولا تترك عنك الى ما سمعته به ازواجنا
منهم زهره الجبوه الكثر لمفسد من وردت في كتب خروا في وقت النبي
انه عليه وسلم انظر الى امرنا ونكم ولا ننظر الى من فوقه فانه احدرا ان
لا توردوا فيه الله عليكم ما يوردون وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان طرا الى من دون ولا الطرا الى من فوقه وصلى الى اجال المسالك وادب نوبهم
عن عبد الله بن عتبة بن مسعود بحال الس الاعيان ولا يزالون غلاما
لا يزال يرد من هذا من من له اسما وركا شكا وطعاما في ذلك حاله
المالكين فاستراح من ذلك وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
نهى عائشة عن محالطة الاعناء وقال عرابكم والدخول على اهل البعثة
فانه مستحطه للرفق **باب** انك اذا اطلق وانما يراد به غالب الثامن لايمان
له بليته فان الخلق يوجب السكون والتواضع بخلاف الفنى فانه وحب
الطغفان **باب** هذا من الفقير الخصال وعظم وعنده الامة عصي بما يتاخر عن
وهو لا يمان الزهو والكر والى ان المسكر عند الاطلاق لا يضر الا ان
لا كرامة له من المال وصلى الله تعالى يا ايها الذين اطعمهم ومدح من يطعمهم
وادم من لا يحض على اطعامهم وحصل لهم حقا في اموال الصدقات والفنى
وحسن العتاق وحضور نفسه الاموال وهو المالكين على فتميز احدما
من هو محتاج في الباطن ولا يظن حاجته للنا من السالى من يلم حاجته وظهر
لنا سراه كفى استغنى وهذا اشرف العسرين **باب** قد مدح الله عز وجل هذا

هذا في قوله تعالى للفقراء الذين احصوا في سبيل الله لا يستطيعون حسابا في الارض
عسهم الخ لعل اعسا من العصف نعرفهم لسيماهم لانسوا الناس الخا فاول
الشيء صلى الله عليه وسلم ليس المتكبر بهذا الطواف الذي يزره اللقي والليل
والنم والنميان ولكن استل من احد ما يغنه ولا يظن له فيصد عنه
بعض وهذا الحرم المذلول في قوله عز وجل للسايل والمروم فاجبر
الشيء صلى الله عليه وسلم ان من كثر حاجته فلم يقظ له اخو باسم المسكين من
الشيء اظهر حاجته بالسؤال وانه اخو البرمه وهذا يدل على انهم كانوا الاقرب
من اب الا من اظهر حاجته بالسؤال وهذا فرق طائفه من العمل بين الفقير
والسايل وقالوا من اظهر حاجته فهو مسكين ومن لم يبا فهو فقير وفي كلام
الامام احمد بن حنبل الى ذلك وان كان المشهور عنه ان الفقير يبينها بكثره للحاجه
وقلتها كقول اكثر من الفقهاء وهذا حيث جمع بين الفقير والمسكين كما في ابيه
الصدقات واما من اقر احد الاسمين فخطيئه الاخر عند الاكثر ويمكن
اكثر من التسلف بيمين حنيفة ويظهر العنا بضعفا بكرما منهم ابراهيم الحنفي
كان يلبس ثيابا حنينا ويخرج بها الى الناس وهم رؤاه تخل له الميته من
الخاجه بعض الصالحين يلبس الثياب الخليله وفيه مفتاح دار
كبره ولا ما وي له الا المشاجه وكان اخرا لا يسر حبه في التالفه ويقول
في عمله نفعي من بين المحسوه انا عني بما الفقير
ان الكريم يفتو عنك عنده حتى تراه عينا هو محمود
وكان يعكس هو الامن ليس يلبس الثياب مع العنا تواضع الله عز وجل وعسا
من الاكرام كان يفعل اخلف الراشد الاربعه وبعدهم عن عبد العزيز
وحدث ان جماعة من الصحابه منهم عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن
الغاصر وعمرها رضي الله عنهم وروى ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان
اذا اذنته للناس بكم فانظر الى ملك ربي مسكين

يقتصر

ذالك الذي حشنته الناس سيرته وذاك ايضا للدين والدين
وكان على رضي الله عنه بعانت على ابيه فيقول هو البعد عن الكبر واحد
ان يقينني بالمسلم وعوتب عمر بن عبد العزيز على ذلك فقال ان افضل
العقد عندنا هو يعني افضل ما ايقضه الرجل في لباسه مع قدرته
ووجده من سن اى داود وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال البذاه من الايمان يعني النقش وفي الترمذي عن النبي صلى الله
عليه وسلم من ترك اللباس تواضعا لله عز وجل وهو يقدر عليه ان يراه
الله يوم القيمة حتى يخبره من اى حال الايمان يلبسها وخرجا توداه
من وجه اخر وافظه من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه اجنبه قال
وقاضعا كساه الله حلة الكرامه يدوم من ترك اللباس مع قدرته
عليه خلا على منه او كتمان النعمه الله عز وجل وفي هذا حديث
المشهور ان الله اذا نعم على عبد نعمه احب ان يرى اثر نعمته على عبده من
لبسها مشا حننا اطهارا النعمه الله ولم يفعلها اختلا لا كان حننا
لمر من الصحابه والفايس يلبسون لباسا حننا منهم ابن عباس
والحسن البصرى وقد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم انه ليس من الرض
يجب ان يلبس لباسه حننا ويغله حننا فقال البيهقي كمال الكرامه الكبر
بسط الحق ونعمه على الناس يعني الكبر عن قبول الحق والانقياد له واحتمار الناس
وارد راهم فبذله والكفر فاما عبد اللباس الحن الخالي عن الخيلا وليس
واحتقار الناس مع زفاته اللباس كبر روى عن النبي صلى الله عليه
انه كان حننا حننا وهناك منه سودا فقال لمارحل الطريق الطريق للنبي
صلى الله عليه وسلم فقالت الطريق منه وليس فقال كفى صلى الله عليه ولم
دعوهما فانما جبار حرجه اللباس وعن روى ليطرف وغير

فانوار سونانه انما يعني شمسكته قال في الخ ان فلها يعني ان الكرم في فلها
وان كان في لسانها لسان السالكين ووالاخر ان قوتها جعلوا التواضع في
لباسهم والبر في صدورهم ان عدم الشكره بمدرة عن كفايتهم
استر بسيرهم وصاح الملبوسين ساجد من الخوارق قال في ملين
في جبينه وكان يعذبنا بيه اي شيا زاد وايقظنا بالفتور قلت المرامع
في ما يتكبر عنهم الا اذا لبس الفتور وقال ابو سليمان يكون طاهر
من ثوابه من ثوابه وقال ابو الحسن بن سنان تعرف فلان والشرا
القوش على الفتور يعني رفة اللباس في ظهر الانسان لباس السالكين
يدعوى الصلاح للشهر ذلك عند الناس كان لكراوتنا ومن هنا
ترى من السالكين المخلصين اللباس الممتنع بالفقراء الصالحين وقالوا
انه منهم وما عدم سيارا لسره لزاره مالك من ينار لبس ثيابا حنا
بره من السجود فسل صلاة مسنة فراه مالك ولم يعرفه فقال له يا شيخ
ان ارجعتك عن هذه الثياب مع هذه الصلاة فقد اهدى يا مالك ثياب
فقد سنعني عندكم من رفق قال بل تضحك فقال نعم الثوب ثوب
يستعمله عند الناس ولكن انظر كما ملك لعل يوسك عند من يعني
السوق ان لا اعني الناس ما لم يتزلا من الله فلي مالك وقام الله
واعتقه وقال له انشدك الله ان سيارا ابو الحكم قال نعم فلهذا لزم
كرم من اللبس كابن سيرين وغيره لباس الصوف حيث صار شعارا الناهد
فيكون لباسه اشهارا للنفوس اطهارا للزهد واما النبي صلى الله عليه وسلم
فدافع اليبس ثابا جرد ثابا يابسا لباث الاغبنا من حلك اليبس ونسأب
الشام وحوها وقاره يلبس لباس السالكين فيلبس حبه من صوفي احيانا
واحيانا يتز وجباها ويبنيا ابا الصدوق بيده يعني انه يطلبها بيده

اللباس
الذي

يعلم

ويصلحها كما يفعل ارباب الابل بوقا ولم يبعث الله نبيا من اهل
الكفر وانما يبعث من لا يرعونه ولا يتكبر عن معاجزة الانبياء
منها المتكبرون كرعابه الابل والعنم واجاره نفسه عند الحاجة الى
الاكتساب ومن اعطاه الله منهم ما كانا فانه لم يزل ابيه تواضعا لله
عز وجل كداود وسليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم سلمتا كراود قد
يطلق اسم المسكين ويراد به من استكان قلبه لله عز وجل وانكسر له وتواضع
لجلاله وكبره بابه وعظمته وخسبته ومجته ومهاتته وعلى هذا المعنى
عمل بعضهم اخذوا المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم اجبن
مسكيننا وامني مسكيننا واحسبني زمنه المسكين حرجه الترمذي
من حديث السنن وخرج ابن ماجه من حديث ابن عباس وفي جملة علي في ذلك
نظر الان تمام حديثها ما يدل على ان المراد به المسكين من المال انه ذكرا
سبقهم الاعناء الملتزم مع ان في استاد المحدثين ضعفا وقد خيرا النبي
صلى الله عليه وسلم من اريد به نبيا ملكا او عمدا رسولنا فاشار عليه
صبر بل ان يواضع فقال بل عمدا رسولنا وكان بعد ذلك لا ياكل منكيا ويصوم
اكل كاياكل العبد واجلس في مجلس العبد والاحسن قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاعطاني الله لذلك ان يجعلني سيدا وادام واول
شامع واول شفق واول ان تلتحق عمة الارض وصحة عمة صلى الله عليه
وسلم انه قال انما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله فاشرف اسمائه
عبد الله ولحمته اسمي بهذا الاسم في العراق في اخر تمامته فلما حثني
صلى الله عليه وسلم عبودية به حصلت له السيادة على جميع الخلق

انزع

كان كثيرا يتبع مناجاته لربه اني في فخر اني لك عبد وكفى لي شرفا
 انك ربي وكان بعضهم يقولون انك ادركت الله ربي ما اعدده حصل
 من الشهود ما يصلح بهدي شرب الثغور فيقولها في رفق والجد
 بحري البحر بالملك وكان ابو يزيد ينشد
 بالنبي من شيا من غير شي اعد اسبغ لكل صوت الانبي لك عبد
 فمن انكر قلبه لله عز وجل وانك ان فحش وتواضع جبر الله
 عز وجل وفي الاثر المشهور ان الله عز وجل قال للموسى على نبينا وعله
 السلام حين قاله اني اجدك فا عند المنكس قلوبهم من اجلي فاني
 ادنو منهم دال ويراعا ونولوا ذلك لا يندموا وروي عن عبد الله
 بن سلام انه فسر فقال هم انكس قلوبهم بحب الله عن جميعه في
 الحديث المشهور المرفوع ان الله اذا خلق شي خلقه خضع له فاذا خلق
 اقلوب العارفين غطه الله وجلاله وكرايوه انكس قلوبهم من
 هيئته و خضعوا وانكسرت من محبه وخافته
 مثالين اهل الحب حتى يريهم عليها تراى اللذان بين القباير
 فالملكين في اخيقتهم انكسرت قلوبهم فو شيعه من شيعته
 والكون ملكين ممدوحا بده من هذه الصفه فان من خضع قلبه
 مع فقره وخاجته فو انكسرت قلوبهم الامه السوداء التي قال فيها النبي
 صلى الله عليه وسلم انها جاره وهو اما عايل مستدبر او فقير محال
 ولامها لانظر الله اليهم يوم القيمه فالقوم من استكين قلبه لربه
 وينح له ويتواضع ويظهر مسكنته وفاقتة اليه في السده والرخا

اما

اما في حال الرضا كما ظهر ارا التكر واما في حال الشده فاطمها والذل
 والعبودية والفاقة والحليه الى كشف الحزن كالبحار ولقد اخذنا هجر
 بالعباد ما استنابوا لربهم وما سخر عيون قديم من لا يستكين لربه
 عند اشده وانا النبي صلى الله عليه وسلم خرج عند الاستسقا
 منواستعا مستعسا مستسكما وحبس لطرقت من عبد الله فربت له
 فليس خلقان ثمايه وبتدبده فسيه وقال انك انك لربك لعله يشفق
 فيه وما شيعه انه التمثل به عز وجل حال الصلاة كما في حديث
 بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة شئ شهيدي
 كان له من وشيعه وتضرع وسكن وتفتح يديك يقول ربها وتقول
 يا رب لا تاخذ مني بغير ذلك لاني خذاج خرجه الترمذي رحمه وكره
 يشرح اظها بالملكه في العا وخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال
 يا نبي صلى الله عليه وسلم يدعوه عرفه ويداه الى صدره كما استطاع
 الشكين ومن حدسه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا نبي
 عميه عرفه انا اليك ايسر العقر المشغيت المتجر الوجل المتقو المقر
 المقرق بدونه اسلك مثله الممكن وابتدل الملك بتمال المنه بالدليل
 وادعرك عا الخايف الحزير وكان بعض السلف علس بالدليل مطرقا
 راسه ومدديه وهو ساكت كحال الممكن الشعيبي وقال طاووس دخل
 على ابن الحسن الجريبي فسلمي فسمعته يقول اخون عبيدك يعني انك منكيد
 بعنايك فقول بعنايك يا ابل بعنايك قال طاووس فخطبتن فادعوب

ببين فكره الا فرح عنى وكان بعض العباد قدح ثما بين حجه على
قدميه وبيناهنوى الطواف وهو يقول يا سيدي يا سيدي فستفنه
فكانت ليس يرضى ان يكون منكنا حتى تكون نبيا ففنى عليه وكان
بعد ذلك يقول منكنا منكنا **سبح** لا اله الا الله

اما الفصال في المسبوت اما المتكبر في مجموع حالات
ان الطلوم لتضع وهي ظالمه والكبر انماها من عنده **سبح**
صلى الله عليه وسلم وان يعرف في رتبته المعرف والرحمة
بمحوان خير الاشياء كله لان المعرفه شئ الدب مع وقايه شره وقد
فيل انه لا تمنع المعرفه مع عقوبه الدب من تلك المعرفه وقايه
لشر الدب وهذا لا يكون مع عقوبه عليه ولذلك شئ المعرفه مغفرا
لانه يستراهاش وبسته الارب فعنا بخلاف العقوفانه يكون تاره
في الحفويه وتاره بعد بها **سبح** الرحمه في دخول الجنة وعلو
رطبها **سبح** فانها من النعيم بالمخلوقات ومن رضا الله عز
وجل وقربه ومناجته وزياقه فانه من رحمه الله تعالى وفي
الحديث الصحيح ان الله عز وجل يقول الجنة اثنتي عشرة بابا
من عابركي كل ما تابت ثوابه عز وجل فانما حال وجهه
لما فعلت ما تابت على الله عليه وسلم من دخل احد نكم الجنة بهله
فانوا الاموات يا سيدي نال الا اننا الان معذرت الله برحمته
على انه عليه وسلم اذا اردت تقوم فتنه فابيه في ايديكم

سبحون

سبحون **سبح** يا ايها الذين آمنوا الله اعلم بعبادكم فتن الدنيا عده
حياته فان قد رايه من عمل على عبادته فتنه ومن عبده اليه **سبح**
ووعبا وهذا من اهم الدعوه فان الله من اذا ما من سلبت امر الفتن
مرفضة الله بغافل كل وقتها وحصول النان **سبح** ان يكون
من الشركاء وقد اعرا النبي صلى الله عليه وسلم انما انما
بابه من الحسن ما طهر منها وما يبين **سبح** من الغيبه
بالشور وان يعيون في صلاته من اربع ويا من بالنعور عنها المور
والله من عبادك من من كتاب الفتن من من الحما والمان **سبح**
منه الشح الدخان فتنه الحما تدخل منها من الدين والتمنا لها
بالكفر والاربع **سبح** من الغيبه **سبح** فتنه مدنا فيهما حوالنا منه
ومنه اللذين في الغيبه **سبح** فتنه من شئ من الغيبه
فمنه الدخان فتنه من الاله بالذكر اعظم موعظها فانه لم يكن
المداد في جبل ومن النعمه اعظم منها **سبح** فتنه من الساعه
فتنه **سبح** حدث خبره من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
انه من الدنيا الا بلا فتنه **سبح** النبي صلى الله عليه وسلم من
الفتن التي تقطع الليل **سبح** الرقاع **سبح** من الساعه
يبس دنيه **سبح** من الدنيا وكان اول هذه الفتن ما عهدت عروني
احه عنه **سبح** من النبي صلى الله عليه وسلم من اراقه
بدا وتفرق القلوب **سبح** من الدين كبيع الخوارج المارقين من الدين
والسارهم **سبح** من اهل القدر والرفس **سبح** من وهم وهدى
في الفتنه **سبح** من الجبر الاوان **سبح** من منته المشهور

سبحون

الما

عنه عشرين عموداً من الذهب من الثروات التي لا تحصى
والله عليه وسلم قال من وقام من الوقوع فيها ولما حضره الموت
قال حبيبنا علي فادعه لا افكر بدم الحمد لله الذي سبق
الفطنة والنباهة على من كان موته قبل ان يمشي عثمان بن
ابن عفان يوماً وقد كان بعد كل عثمان وكان في ملك الاديار
ويحل من الصحابة فاجابوا ان عثمان بن عفان قال نعم قال الله ان
يؤيدك من الغنم التي ايجاز منها صلح عمارة اتمام شريفاً
ويحكي ثم اشكى وقات بعد ثيابي روي عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال لرجل اذا اتانا وابوك روي عن عثمان بن عفان
ان تموت فقتل وهذا الخبر ان هذه النفس التي روي عن عثمان
في ابيه عنه والدعا بالموت تشبه النفس في الدنيا وتدرج به
الصحابة والصلحون بعدهم روي عن النبي صلى الله عليه
وسلم انها استلقي بالبطح بر رفع يديه وقال اللهم انه وليك سبي دين
عدي وان شئت رجعت واقتبس اليك خير ضيق ولا تقنوا يوم
ان الله في اشجع الشهور فسل من الله عنه روي عن علي بن ابي
الخير من عنه حيث بينهم مني فقتل عن زيد بن اسلم
زيد بن اسلم بن الخطاب عطا عمر بن الخطاب فاستكثره وقالنا اللهم
لا تدرك عطا العرب بعدها فانت في العطا الساني من عمر
بن الخطاب روي عن عثمان بن عفان انهم با الحق طلبت
من عثمان عرذ فاجاب الدعوه ان يدعوله بالآيات فدعاه
ولمسه بالموت فماتاً روي عن طائفة من الصحابة ان

العشا

العضة فاستعملوا لانه ايام قد عو الله لانفسهم بالموت فاجاب
علي بن ابي طالب الصلحين وبما ملاته التي كانت سراً لله وبمن به فقتل
الله ان يقينه اليه خوفاً من منه الاشتهار فقات فان الشهرة
بالسرفنة كما تحاين الحديث في المراتن اشار الله بالاصابع فانما
الله في سبب الثورين يهيم الموت بهما تسيل عن ذلك فان
ما يدري علي ارحل في سنة الون قد منقت فشتت هذا
ان الانسان لا يعلو من فتنه قال ابن شعوب لا نقل احد سمع اعوذ
بالله من الفتن ولكن نقل اعوذ بالله من مضل المقتن بيلي فواته
فكانت اعما امرالم واوار لم فتنه اشير ان انه لا يستفاد من الماء والوا
وهما منه المسند ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ان
تقول اللهم ان النبي محمداً عنزى ما ربه يبط قلبه واجرى من مضلات
المتن يا ابي مني وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم النساء والاموال
وشه في الصبح منه صلى الله عليه وسلم قال ما ترات بعد من
اضر على ارجال من النساء انه اذا صلى الله عليه وسلم قال والله
ما العفرا حتى عليك و لكن احشي ان تبتط عليكم الدنيا كما استطت
علي من كان قبلكم ونا ونا سوها اذا نسوها فتملككم كما اهلككم
صحيح مستم عنه صلى الله عليه وسلم قال انما النساء اذ ارضه
في سوا ايجات في النساء المرمدي ان صلى الله عليه وسلم قال ان
امه فتنه فتنها مني الما ان قال الله عز وجل وجعلنا بعضكم
ابعض فتنه انصه و ان وكان بيننا نصيراً فارجل منه المراد والمراد
فمنه الرجل والغني منه الفقير والمفقر منه المعنى والفاجر منه

بلغ

ووايقفت للفاجر والكافر من الموت والمومن من الكافر
 الله تعالى ولدك فقتلنا بعضهم بعضا متولوا وهو لا من الله
 عليهم من بيننا النبي با علم بالخالفين في كل عز وجل ويؤلم
 في الحروف في حال كذا نصيبا لسان من شرا وخرقته
 في يمينها وان سلب خيرا من حق شكره وان اصلت سراحت
 به صبره ومنه السر انشد في بيت الضراء في يد الرحمن
 وفي بيتنا به تنه الضراء صبرا وبيتنا بفتن الخراف لم يصبر
 بعضهم فتنا الضراء صبرا عليها البروا ان اجرو ولا يصرف فتنا السرا
 الاسديت في ابي الامام احمد بفتنه الضراء لم يصبر وكل
 كانت زيادة في امان والى التل في سنة السراج وعنى الموت صليكا
 وسكا وخشي ان يكون نقصا في سنة من ان الموت لا يان بفتن من
 ان اوله الحافة عليه لم يفتن امانة ما قال احب الم احب
 ان يات في ان يقولوا اعنا وهم لا يفتنون ولقد فانا الذين
 في علم بلعلن الله الذين يدنا واجعان الخافين والكر الله
 بلطف بجارده المومنين في هذه العتق ويصبرهم عليها بيبهم
 فيها والايقتهم في سنة ملكه منده بيبهم بل عمر عليهم النفس
 وهم منها في عاقبة وسر ان في الدنيا من حلت في عتقهم
 ان الله ضايق من عماره بعد وهم في رحمة وعتقهم في عاقبة وبتون
 في بيت الله بلعلمهم من انهم في الليل المظلم وهم منها
 في عتقهم في بيت الله في بيتي بها المومنين اهلها وماله في
 في عتقهم في الطاعات من الصلاة والصيام والسدقة لدا انما

في حديث حنيفه وروى عنه انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان في استاء ذريبا وان عابه ذلك على اهل فقال له اي رات ان الاستاء
 من المصلة التي عشي منها قسار الدين في الذي يستغنا
 منها وبسائل الموت فقلها من مات قتل وفوقه في سبي من يد العتق
 وقد حفظه الله تعالى وحماه والمسنود عن محمود بن سعيد بن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ابتان بكرهما ان ادم بكره الموت والموت
 خير للموت من الدنيا وكبر قلة المال وقلة المال اول للحبات به
 صلى الله عليه وسلم واسلحك فحيث منحك وحب العمل الذي
 لمعني حياك هذا الدعاء جمع كل شرفا في الاستاء الاختياره من
 العبادا بما ينشأ عن حبه واراذه فاذا كانت تحت الله ثابتة
 في قلبنا العبد نشأت عنها خركات الجوارح فكانت تحت حبه الله
 ويرضيه فاجبت حبه الله عز وجل من الاعمال والاقوال كلها
 ففعل حبيذ الخيرات كلها وترك المنكرات كلها واجت من حبه
 الله من حلقه وهذا الدعاء كانت الابطيا عليهم السلام يدعوا به كما
 في الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اودع عليه السلام
 كان يقول اللهم في اسلك حيك وحب من حبت وحب عمل يلبغي
 الى حيك اللهم ما اردتني ما احبب فاجعله فوه لي فيها تحت
 حدث من عمل خرجها ابن كالدنيا وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول اللهم ما احبب من حبل حب الاله الى حبسك اخوت
 الاله عتدي واقطع عني خلجات الدنيا بالشرق من حبل حبك

تخالف

وما زوتني عن ما احب
 ما احب من حبل حبك

الى لقاءك واذا اوتيت اعين اهل الدنيا من دنياهم فاقر عيني
من عبادك ومن كان البرهه طالب محبه الله عز وجل اعطاه فون
ما تريدة من الدنيا متعا وان بعض السلف لما توفي داود
عليه السلام ارسل الله عز وجل الى سليمان الكواحد يسألني
اياها قال سلمت اسأل الله ان يجعل قلبي محبه كما كان قلبي
داود محبه وان جعل قلبي محشا كما كان قلبي داود محشا فشكر
الله ذلك واعطاه ملكا لا ينبغي لاحد من عبده ومحبه
الله تعالى على رجبين احدهما واحبه وهي المحبه التي يوجب
للعبده محبه ما يحب من الواجبات وراهه ما يراهه من المحرمات
قال المحبه النامه تقتضي الموافقه لمن محبه في محبه ما يحب وكراهيه
ما يكرهه المحبوب من محبهه بعض العارفين عن المحبه قال
الموافق في جميع الاجوال والشدة
ولو قلت كنت سمعاً وطاعة وقلت لا اعي الموت اهلاً ومرحلاً
واشكر من ربه الاله وان نزع محبه هذا كبرية النيات
لو كان حيا اذ لا اطعمه ان المحشر في طبعه
ومنى المحذ العبد بعض الواجبات او ارتكب بعض المحرمات محبه
لربه عزيمانه والواجب عليه المبادره بالتوبه والاحتماد في
تكميل المحبه المفضيه لفعول الواجبات كلها واجتناب المحرمات
كلها وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترضى الزاني
حين يرضى وهو مومن ولا يبرق السارق حين يسرق وهو مومن
ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مومن وان الامان الكامل

المحبه هي المحبه التي يوجب
الله تعالى على عبده
محبه ما يحب من الواجبات
وكراهيه ما يكرهه من المحرمات

اختره

بمستحق محبه ما محبه الله ولما رآه ما يكرهه الله عز وجل فالعمل
بمقتضى ذلك فلا يرتكب محبة من المحرمات او يخل بشي من
الواجبات الا للتقديم فهو النفس المنقضية لا يرتكب لك على
محبه الله تعالى المفضيه خلافة الله سبحانه وتعالى من المحبه
درجه المعتبرين وهي ان يبني العبد محبه الله تعالى حتى يوجب له
محبه النواقل والجنات ولما رآه المحرمات بالانكشاف عنها
والرضا بالاقتضيه والاقدار المولم للنفس لصدورها عن المحبوب
كما قال عامر بن عبد قيس احببت الله حبا تفوز على كل مصيبه ورضا
بكل بليه فلا ابالي مع جئى ياه على ما صحت ولا اعي ما امسيت
عمر بن عبد العزيز لما مات ولده الصالح ان الله احب قبيته وانى
اعود بانه ان ياتى محبه في شئ من الامور خالف محبه الله وكانت
تقول اصحت وما لي سرورا لا في مواقع القضا والمدر
يا من يحز علينا ان تفارقتم وحبانا كل شئ يعذبكم علم
ان كان سرتم ما قد بليت به بما يخرج اذا رضالم انتم
وحسبت سلطان الهوى انه يلد فيه كما
كان عامر بن ابي سريته عن الله عنه يقول اللهم لو اعلم انه ارضى لوعى
ان ارضى نفسي من هذا الجمل فانزدي فاسقطت ففعلت ولو اعلم
انه ارضى لك ان اوقد ناراً عظيمة فافع فيها فعلت ولو اعلم انه ارضى
لك عنى ان القى نفسي في الماء فغرقت نفسي فعلت وانى لا يقول هذا الا اريد
وجهك وانا ارجو ان لا تحببني وانا اريد وجهك

عالم

المحبه

ولذا في الجهاد فحماه الناس فيها فكم وقال ما ابكى لفقدتها
انما ابكى كين كان رضاها عن الله حيث اخبرتها السيوف
بعض العارض بطوف بالبيت فحبت القرامطة
على الناس فقلوهم في الطواف فوصلوا اليه فلم يقطع الطواف
حتى سقط من ضرب السيوف صريحا
تري المحجن صرع في ديارهم كفته الكف لا يدرون كم ليثوا
اقبل من المحبة بئدك البرج منه بدم المحت باع وصلحهم فزنا
الذي يتاع باليمن بعض العارفين ان لم يسبح بئدك
روحك هذه الطريق والافلاشغل بالترهات
خاطر بروحك هو انا واشترج ان سبت محطى بالمحل الاعظم
ولما كانت محبة الله عز وجل لها الوارث وهي محبة ما تحبه الله عز
وجل من الاصحاب والاعمال والراهة ما بكرهه من ذلك قال الله تعالى
مع محبة سنن اخبرنا احد ما محبة ما تحبه الله تعالى فان من
احب الله احبنا حياهه وبالا هم وايضا عداه وعاداهم كما قال
صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد نصر حلاوه الايمان ان يكون
الله ورسوله احب اليه مما سواها وان يحب المر لا محبة الا الله الحديث
واعظم من محبة محبة في الله تعالى ايما ورسوله واعظمهم نبوته
محمد صلى الله عليه وسلم الذي افترض الله على الخلق كلهم متابعتة
وجعل متابعتة علامة الصحة محبة كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني يحب الله ويعرف انتم دنوبكم وتوعد من قدم محبة

من محبة

شي

شي من الخلوقة على محبة وحبته رسوله وحبته الجهاد في سبيله
في قوله تعالى قل ان كان ابائكم وابنائكم واخوانكم وارزوا حكم وعشيرة
واموال اقرب قلوبها وتجاره تحسوا كسادها وما كن ترصونها
احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا
المخز له باللين للمؤمن من الرافه بهم والمحبة لهم والسنة على
الكافرين من البغض لهم والجهاد في سبيله فقال تعالى فسوف ياتي
الله بقوم محبتهم ويحبونهم اذ له على المؤمنين اعز على الكافرين عاهد
في سبيل الله ولا تخافون لومة الاله محبة ما تحبه الله
تعالى من الاعمال وما يبلغ الي حبه وفي هذا إشارة الى ان رحمة المحبة
لله تعالى انما سال بطاعته ويفعل ما يحبه فاذا امثل العبد وامر
مولاه وقيل ما يحبه احبه الله تعالى وزفاه الى درجة محبة كافي
الحديث الا الهى الذي خرج به الخاتم وما تقرت له عدى مثل ادا ما
افترضت عليه والانزال عند من قربت اليه النواقل حتى احبه فافضل
ما استجلبت له محبة الله عز وجل فعل الواجبات ونزل المحرمات
ولهذا جعل النبي صلى الله عليه وسلم من علامات وجدان حلاوه الامان
ان يكره ان يرجع الى اللفر كما يكره ان يلقي في النار من رذائل
من احب في قال اذا كان ما يكرهه عندك امز الصبر ثم بعد ذلك
الجهاد في توافل الطاعات وترك ذنوب المكرهات والمستنبات
ومن اعظم ما يحصل له محبة الله تعالى من النواقل بلاوه المران و
مع التدبر وان مسعود لا يسأل احدكم عن نفسه الا المران من
احب للقران فهو يحب الله ورسوله ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم

نكم

ون

ص

لمن قال اني احب سره وله والله احد لا يخافه الرحمن فقال احتره
ان الله محبه قال ابو سبله من عبد الرحمن لما قدم النبي صلى الله عليه
وسلم المدينة خصب فقال في خطبته ان احسن الحديث كان الله
قد اطلع من ربه الله في قلبه وادخله في الاسلام بعد الكفر واختاره
على ما سواه من الاحاديث انه احسن الحديث وابلغه احبوا من احب
الله احبوا الله من كل قبلكم **بعضهم** بلثلاثة الفرات
ثم فرغ من ذلك فزاع في المنام فليلا يقول
ان كنت برغمي فلم جعوت كما في امارت من طيفت عاني
فاستيقظ وعاد الى ثلاثه الاعمال التي توصل الى محبة الله تعالى
وهي من اعظم علامات المحبين كثر ذكر الله عز وجل بالعلية والكتاب
بعضهم ما ادش احد ذكر الله الا وادمت محبة الله تعالى
ذو اللون من ادش ذكر الله فدق الله في قلبه نور الاسباب
بعض الباعين علامه حب الله كثر ذكره فانك
شيئا الا الترت كثر **فئة** الموصل المحب لله لا يجمع
حب الله للدين والادب ولا يفتل عن ذكر الله طرفة
نطقوا يطقوا بالذكر وان سكتوا استغلوا بالفكر
فان بطقتم الفط بغيركم وان سكت فابتم عند اصمرك
ومن علامات المحبين وهو ما يحصل به المحبة ايضا حب الخلوه بمن
جات الله تعالى وخصوصا في ظلمة الليل
الليل ولا حياي اسامهم فداصطفينهم كسبعوا وبعوا
قال المضل يقول الله عز وجل لذ من ادعى محبتي فاذا اجته

الليل

الليل نام عني اليس كل حبيب يجب خلوة حبيبه ها انا مطلع على احبائي اذا اجتمعت
الليل جعلت ابصارهم في قلوبهم وكلموني علي حسوري عذا اقر عين احبائي
في جناتي تنام عيناك وتشكو الهوي لو كنت صبا لم تكن نايما قلب
المحبين جمة تحت فحة الليل كلما هب عليها نيم السحر التهبته وانش
يذكرني من النسيم من النسيم عهدكم فازداد شوقا كلما هبت الريح اراي اذا ما اظلم الليل
اشرفت بقلبي من نار الغرام ما صبح كلما جن الفاسق حسن العاشق لو ارض
ابصرت اهل الهوى اذا غابت الالجم الطلع فهذا يفرح علي ذنبه وهذا يبكي
وذا يركع من لم يكن لهم مثل تقوهم لم يدري ما الذي انكاه ومن لم يشاهد
جاء يوسن لم يدري ما الذي المر يعقوب سبل الذي سقط عند حاله فان ش
من لم يبت قلبه شوقا لم يدري كيف تفتت الاكباده انش رجال الليل ايت اب ادهر والفضيل
ذهب الا بطل وبقي كل طال يا من رضي من الزهد بالذي ومن الفقر بالاسم ومن التصوف
بالصوف **بعضهم** افضل الفضيل ايت جد المحب ايت سر السري ايت خسر
بشر ايت حمة بت **بعضهم** تقور علي معرفة معروف فانوب علي ربع رابعه
وانشله هاتيت ربي نوا بانوا عنها فليتهم ما بانوا ناديت وفي حشاشتي
نيران ياد ارمي خور **بعضهم** يا من كان له قلب فاق قلب يا من كان له وقت مع الله فزهد
قيام الاحار يستوحش كصيامها **بعضهم** لياي الوصال تقا بتكر علي انقطاعك وانش
تسا علمه عبا بغيرنا واظهرتم الهوان ما هكنا اكننا واقسمتم ان لا تخولوا عند الهوي فقد وحيات
الرجلتم وما حلنا نياي كنا جنتي من ثماركم فقلبي الي تلك الليالي قد حناه اخواني مجالس الذكر
شراب المحبين زيارق المزينين قد علم كل انا من مشربهم مجالس الذكر ماتم الاخران فهذا يسكي لزوبه
وهذا ينوب لعيوب وهذا ايتا سوي علي قوة مطلوبة وهذا يتلف لاعمراضه محبوبه وهذا يفرح بوج
بوجره وهذا يفرح علي فقده وانشله ما ذكر عيشنا الذي قد سلفه الا وحف القل كبر فرحنا
واها الزمانا الذي كان صفا واسفا فقده واسفانر يا ايتا بنزوه وحي يا حبيبتنا قيل
يوم النور هل يعي وبعوا ما مضى من عمري اوري ما وان يا ليتني لا ادري اني اري شع قد خلعت
علي القلوب اني اري الملايكه يضافح التايبي فتعالوا بكي علي بغيره وديت ما زلت
دحر القلبي متعنا ولطالما قد كنت عنامنا جابت ادمر فلما امرت غوصا سوانا همتك

بعضهم بلثلاثة الفرات
بعضهم ما ادش احد ذكر الله الا وادمت محبة الله تعالى
بعضهم بلثلاثة الفرات
بعضهم ما ادش احد ذكر الله الا وادمت محبة الله تعالى
بعضهم بلثلاثة الفرات
بعضهم ما ادش احد ذكر الله الا وادمت محبة الله تعالى

كتاب مختصر التحري في أصول العقده

على مذهب الامام المجلد لابي عبد الله احمد بن محمد

بن خنبل الثيباني رضي الله تعالى عنه

احصا كتابه وهو رحمه الله

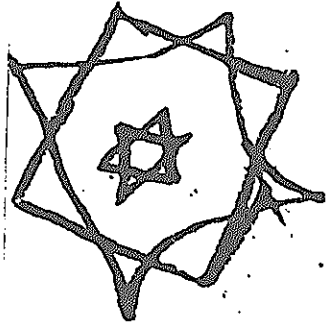
الفخر محمد بن احمد بن

عبد العزيز الجبلي

الشيرازي النجاشي

عفا الله

عنه



احمد بن محمد
قل ان من عظمهم قال عندنا الامام العلامة واكبر المحققين فينا بغيره السيد الخليل بن محمد
وسرته ان يكن مفتي اهل الحقيقة والحقيقة واهل السنة مع بان من القطب الرباني ابي
الفضائل شمس الدين محمد بن ابي الزاهد الوديع وقد انعم والدار الى الملك العالم شيخنا
الشهير رضي الله عنه بانك ليس الجبلي السيفي ثم الادمي رحمهما الله
دقيق خبير رديف قال الشيخ صدقت دق ما لفتقر لطيف
حكيمه فيما اردوه من عظيم نعمته والحق نسبا من البلاحة كسر الكذب صحتها

بسم الله الرحمن الرحيم رب سرور
الحمد لله الذي هو كما أتى على نفسه فالعبء لا يحصى ثنا على ربه والولاية
والسلام على أفضل خلقه محمد واله وصحبه أما بعد فقد احتصر مختو
على ما يلحق بحبر المنقول وطريق علم الأصول في أصول الفقه جمع السبع
العلامة علا الدين المراد أوى الخليل تقدمه الله تعالى برحمته وأسكنه
فسيح جناته بما قدمه أو كان عليه الأكثر من اصحابنا دون الأقوال
خال من قول ثان إلا لفائدة تزيد على معرفة الخلاف ومن عز ومقال
إلى من آياه قال ومنى فلفت في وجه فالتقدم غيره وفي أو على قول فاذا
قوي الخلاف أو اختلف الترجيح أو مع اطلاق القولين أو الأقوال إذ لم
الطابع على مصحح بالصحيح وترجمان يكون مغنيا لمعناظه عن غيره على
وجازة الفاظه وإعمال الله تعالى إن يعصم من الزلل وإن
يوفقنا والمسلم لما يرضيه من القول والعمل مقدمة موضوع كل علم ما يجتنبه
عن عوارضه الذاتية كونه موضوع الأدلة الموصلة إلى الفقه ولا بد من طلب علما
أن يصوره بوجه ما يعرف ثابته وما دونه فاصول صحيح أصيل وهولعة
ما يعني عليه غيره وأصلا حاما له فرع ويطلق على الدليل غالبا وهو المراد
هنا وطى الختان والقاعدة المستمرة والمقبس عليه والفقه لغة العلم
وهو أدراك معنى الكلام وشرعا معرفة الأحكام الشرعية الفرعية باللفظ
أو القوة القريبة والفقيه من عرف جملة غالبية من أئمة ذلك وأصول الفقه علما
القواعد التي تنوصل بها إلى استنباط الأحكام الشرعية الفرعية والامويل
من عرفها ونظيرها معرفة أحكام الله تعالى والعمل بها ومعرفة ما فرض كتابه
كالفقه والأولى تقيد بها عليه كرسنت من أصول الدين والعربية وتصور
الأحكام فصول العلم النايب للدليل وهولعة المرشد وما به الأرشاد
وشرعا ما يمكن التوصل صحيح النظر فيه إلى مطلوب خبري ويجعل العلم المكتسب

عنه

عنه عادة والمستدل الطالب له من سأل ومسؤول فالأدلة التي نقلها
والدليل القولي والمبين الرسول والبلتسل والظاهر وهو موافق للاسلام
والمستدل عليه الحكم وبه ما يوجه وأما المصنف هو النظر في ما ذكره على
أوطن والأدراك بالأحكام تصور وبه تصدق فصول الفقه لا يفسد في وجه
منه غير المتصنف فما يميز أبحاثه عما تلايد خلاصته المخلصين وشايع
كالظهور والأيمان بحجراته مجرد الأدراك بان ما أومع إجمالها وأخطورت
أوسار والتصديق قطعا أو ظاهريا ومعنى المعرفة غير آمنة ونظر ورهين
حيث أنها علم مستحدث أو اكتفاء بعد التمسك بالحق من حيثها يفتقر إلى
اعلم وتطلق على مجرد التصور فثابت له وعلم الله تعالى بغيره ليس من ربه ولا يفتقر
ولا بوصف بآية عارف بوعلم الخلق وحده وهو ضروري علم من غير نظر ونظري
عكسه فصول العلوم بالاعتراض لا يفتقران ولا يرتفعان إلا بملكان محتمل
ويرتفعان أو ضدان لا يفتقران ويرتفعان لا يفتقران الحقيقة لا يفتقران
بمجرد وجود كل واحد منهما الآخرى وعكس أو يفتقران لا يفتقران في علم
وأحد أو أحدهما علم مطلقا والآخرى باخص مطلقا فتوجد أحدهما مع وجود
الآخرى بلا عكس وإعطاء العلم من وجه والآخرى باخص من وجه توجد
كل مع الآخرى وفيه وطافصل باصته الفكر المذكر بالماضي وتحتل بطلقة القبض
بوجدان الثاني بطرفه ولا يفتقران على ما يستلزمه الفكر المذكر وما لا الثاني
الاعتناء بطلب العلم فبملاكها فالتفكير والادراك ما يفتقران بطرفه
بالمباذني فكيف وقد علمت بوجدانها والاعتناء بالعلم مستقوى التوحيدي
بفرضيته وفوق الجهل الربوي والحيثية من العلم وبه من نوعه وتسلط
بمعنى واحد وهو ذلك القلب من معلوم فصول العلم ما يحصل به العلم
وهو غزيرة وبعض العلوم الضرورية وحده القلب وله اتصال بالسمع وتختلف

ما يدرك به لا بالحواس فصل المدلغة المنع واصطلاحاً الوصف المحي بالوصف
 الميزان عن غيره وهو اصل كل علم وشرطه ان يكون مطردا وهو المنع كما وجد المد
 وجد المنع ووضعه كما هو المنع كما وجد المد ووجد ويلزم كما اتفق
 اتفق الاخر وهو حقيقي تام ان اتبعنا ذاتيات المد ودالكية المركبة وانما
 حد واحد وناقض ان كان بفصل فقط او مع جنس بعينه ورسماً ان كان
 بخاتمة مع جنس قريب وناقض ان كان بخاتمة او مع جنس بعينه ولفظي ان كان
 بمرادف وبعده عليه التخصيص والعارضة لا المنع فصل اللغة افيد من غيرها والبر
 لخصتها وبعدها حاجة الناس وهي الفاعل ومنتها في الحاجة اليه والظاهر
 او اثره في كل من لفظه ويجوز ظهورها من لفظه كسما والصوت عرض سمع
 قلت بل صفة مسبوقة وانه اعلم واللفظ صوت مقيد على بعض خارج الحروف
 والقول لفظ وضع المعنى والوضع خاص وهو جعل اللفظ ليل على المعنى
 ولو عجز او طرد وهو تخصيص شيء بشي يبدل عليه كالمقادير والاستعمال والطلاق
 اللفظي واردة المعنى هو المحل الاعتقاد السامع مراد المتكلم من لفظه وهي مفرد كونه
 ومركب كجهد الله والمفرد على كل ومستعمل فانما يستعمل بكناه ودل بقصد على
 زمن من الالفاظ كما فعل هو ماض ويجوز له الاستقبال بالشرط والمانع
 ويعرض له المعنى وامره وتجرده عن الزمان الانشائي عارض وقد يلزمه كسما
 وقد لا كسما ولا فلاسم وانما يستعمل فلحرف وهو ما دل على معنى في غيره
 والمركب محمل موجر والمنفرد الحرف كلفظ مستعمل وضعه وهو غير
 كسما وجمع وجملة وتنقسم الى ما وقع كفاية نسبة وهو الكلام ولا يتألف الا
 بين اثنين واسم وفعل من واحد في عنوان ناطق كاتبة في زيد كاتبة لم يقيد
 نسبة والآخر كجمل الشرط او الجزاء ونحوها وراى يمشى ومطالبا ومقابلتي
 وجمع ومقابل مركب ويكنى الكلام وبه الكلمة والظن الذي لم يقيد وتناول الكلام
 والقول عند الاطلاق لفظ والمعنى جميعا كالاتقان للروح والبدن فصل

ولا الاحساس

الحد

التعريف

الدلالة

الدلالة مصدر دل وهي بالزمن من فهم شيء فهم اخره وهي وضعه وعقلية
 ولفظية واللفظية طبيعية وعقلية ووضعها وهذه كون اللفظ اذا
 اطلق ففهما وضع له وهي على مسماه مطابقتها وجزءه تفهيم ولازيمه الحاج التزم
 وهي عليه عقلية التزم والمطابقتها اعلم ويوجد مع ما تضمنه التزم
 وعكسه والتضمن اخص والدلالة باللفظ استعماله في الحقيقة والحجاز
 والملازمة عقلية وشرعية وعادية وتكون قطعية وضعيفة جد اوكية
 وجزئية فصل اذا اتحد اللفظ ومحتوا او اشترك في مفهومه كثير والاقوة
 فكل واحد هو ذاتي وعرضي فان تفاوتت في شكل والاقوة وان لم يشترك في
 جزئي ويسمى النوع جزئيا اضافيا ومنتهد اللفظ فقط مترادف والمعنى فقط
 مشترك ان كان حقيقة للمنتهد والاحقيقة ومجانها متباينة تفصلت او
 توصلت وكلها مشتق وغيره صفة وغيرها ويكون اللفظ الواحد متواليا
 مشتركا ومتباينا مترادفا باعتبارين والمشارك واقعة جوارا متباينا او
 تواملا بكونه جزءا اخر او لازمة وكذا مترادف وتواليا ولا مترادف في
 حد غير لفظي وحد ودولا نحو شد رمد ولا تأكيد واناد التابع التقوية
 وهو على زنة متبوعه والتأكيد تقوي وينبغي احتمال الحجاز هو يقوم كل مترادف
 مقام الاخرى التركيبية فائدة الطراسم يعني مسماه مطلقا فان كان التعيين خارجيا
 فعمل شخص والافضس والموضوع كالمهية من حيث هو اسم جنس فصل
 الحقيقة لغوية وهي قول مستعمل في وضع اول كاسه وعرفته ما خضع فابيض
 تسمياته عامة كدابة الفرس او خاصة كسند او شرعية واقعة منقولة من
 استعمال الشرع كصلاة الاقوال والافعال وايمان اعتماد الجمان ونطق باللسان
 وعمل بالاركان قد خل كل الطاعات وهما لغة الله عا والتصديق بما غاب ويجوز
 الاستثنائية وقد نصير الحقيقة مجازا وبالعكس فصل قول مستعمل وضع
 تان لعلامة هو لا يقبل لزوم ذهني بين المعنيين ومير اليه للاعتناء وتقليها

بلح

والحجاز

ونحوها ويجوز بسبب قابلي وصوري وفاعلي ونحوها عن سبب وبطنة ولازم
 واثر وعمل وكل وشعق عن محمول ومرتوم وثور وحال وبعضه متعلقه
 وبما بالقوة عما بالفعل وبالعكس في الكل هو باعتبار وصف زائل لم يتلبس حال
 الاطلاق بضده او ايل قطعا او ظاهرا او قوة وزيادة ونقص وشكل وصفة
 ظاهرة واسم وضد ومحاوره ونحوه وشرط نقل في نوع الاحاد هو هولندي
 كاسم لشجاع وعمر في عام كد اية لادب وخاص كجوهر لنفسه هو شرعي كمله
 له عام ويعرف بصفة تقيه وتبادر غيره لولا القرينة وعدم وجوب المراده
 والتزام تقيده وتوقفه على مقابله واطرافه الى غير قابل وكونه لا يوكيد
 قول ولا يشق منه بل يمنع ويكون في مفرد واسناد وفيها معا وفعل مشتق
 وحرف ويخرج به ولا يتناس عليه ويستلزم الحقيقة ولا تستلزمه ولفظها
 حقيقته ان لغة وهما من عوارض الالفاظ وليس معنى ما لفظ قبل استعمال ولا علم
 فصل الجاز واقح وليس بالغلب وهو في الحديث والقران وليس فيه غير علم الا
 عزيمه وجزاز ارجح اول من حقيقة مرجوحه ولو لم ينطق كلام الا ما كتاب مجاز
 زيادة او نقص فتش في الفصل الكافية حقيقة ان استعمل اللفظ في معناه
 واريد لان المعنى وجزاز لم يرد المعنى وعبر بالمراد عن الازم والتعريف
 حقيقة وهو لفظ مستعمل في معناه مع التلويح بغيره فصل الاستشاق ورد
 لفظ الى اخر لو اقبلت له في الحروف والاصليه ومناصبته في المعنى ولا بد من تعريف
 ولو تفيد يراد المشتق برفع وافق اصلا بحروفها لاصول ومعناه في الاصغر وهو
 المحب وديققان في الحروف والترتيب كمنه من النصف وفي الاوسط في الحروف عند
 من الجذب وفي الاكبر في نخرج حروف الحلق والشدة كمنق وثلم من النبيق والتك
 ويطرده كاسم فاعل ونحوه وقد يختص كالتأريفة والاطرافه قبل وجود الصفة
 المشتق من الجاز ان اريد النطق حقيقة ان اريدت الصفة كسيف قطوع ونحوه
 فاما صفات الله تعالى فقدية وحقيقة والمشتق حال وجود الصفة حقيقة و

عرفنا مجازان

انتقائها

انتقائها مجاز وشرطه صدق واصلة وكل اسم معنى قائم بحمل يجب ان يشق لظلم منه
 اسم فاعل وابيض ونحوه يدل على خاتمة متصفة ببيان لا خصوصية بابه والمطلق
 غير المطلق وهو فعل الرب تعالى قائم به مغاير لصفة القدرة فصل ثبت اللغة
 قياسا في ما وضع لمعنى دار معه وجود او عدم ما لم ينفذ ونحوه والاجماع على
 منه في علم ولقب وصفة وكذا مثل انسان ورجل ورفع فاعل الحروف والواو
 العاطفة لمطلق الجمع وتأتي بمعنى او ورب ولقمة واستيناف وحال لفظ العاطفة
 لترتيب وتختب كل محسبه عرفا وتأتي سلبية وراية ثم لتشريك وترتيب جملة
 حتى العاطفة للغاية لا ترتيب في ما ويشترط كون مطوفا خارجا من متبوعه او جزو
 وتأتي لتعليل وقل لا شئنا منقطع من لا يتبدل الغاية حقيقة ولها معان لا يتباها
 التلويح ومعنى مع وابتداء وهاذا اخل لا انتباها وها على الاستعلاء وهي للايجاب لها
 معان في ظرف والاستعلاء وهي معناه على قول في ولا فليكن في جدوع النخل وتعليل
 وسلبية ومصاحبة وتوكيد وتحويل وبغض الباء الى ومن الامم تلك حقيقة
 لا يعدل عنه الا بدليل ولها معان بل لعطف واضراب ان وليها مفرد في اثبات مجاز
 حكم ما قيل بالما بعد ها ونفي فقرر ما قبلها وضده ما بعد ها وقبل جملة لا يتبدل
 واضراب لا بطال او انتقال او لشك والظلم واطاحة وتخيير ومطلق جمع وتقسيم
 ومعنى الي والوا واضراب كبل الكون لعطف واستدراك ان وليها مفرد في نفي وهي
 وقبل جملة لا يتبدل الببالا لصاق حقيقة ومجازا ولها معان اذا المفاجاة حرفا وتأتي
 ظرفا لمستقبل لاماض وحال متضمنة معنى الشرط غالبا اذا اسر لاض وفي قوليه
 ظرفا ومعنوية وبه لا منه ولتظليل ومفاجاة حرفا او حرفا متتابع لا متتابع وتأتي
 شرط لاض فصرف الحاضر اليه والمستقبل قليلا فصرف الماضي اليه ولتزم وعرف
 وتخفيف وتقليل ومصدر يركو لا حرف تنقضي في جملة اسمية امتناع جوابه
 لوجود شرطه وفي مضارعة تخفيفا وماضية تويجا وعرفا فصل اميد اللغيا
 توقيف من الله تعالى بالظلم او حيا وكلام ويجوز تسمية الشيء بغير توقيف ما لم يجر

انه تعالى فيبقي له اسماءه تعالى توقفيه لا ثبت بقياسه وطريقه
 اللغة النقل تواتر افعالها لا يقبل تشكيكا واحاد في غيره والركب منه ونس النقل
 وزيد والقراين والادلة العقلية قد تفيد اليقين ولا يعارض القرآن غير
 حال وحدت ما قبل مورطحية عقلية تخالف القرآن ولا مناسبة ذاتية
 بين لفظ ومد اوله ويجب حمل اللفظ على حقيقته وعمومه وافزاده واستقلاله
 والطلاقه وتاميله وتقيده وتاميسه وتباينه دون مجازه وتخصيصه
 واشترائه واضماره وتقيده وزيادته وتاخيرته وتوكيده وترادفه وعلقابه
 دون نسخه الاله ليل راجح وعلى عرف من الاحكام المصن والتميم يعني ملائمة
 الطبع ومناقرته اوصفه كمال ونقص على هو بمعنى المدح والثواب والذم وال
 شرعي فلا حاكم الا الله تعالى والعقل لا يحسن ولا يقبح ولا يوجب ولا يحرّم ولا
 يرد الشرع بما يخالف ما يعرف ببد اية القول وضرورتها والخس والتبعية شرعا
 ما امر به وما نهي عنه وعرفنا ما لفاطه فعله وعكسه ولا يوصف فعل غير مطلق
 بحسن ولا بئس وتسكر المنعم ومعرفة تعالى وهي اول واجب لنفسه واجاب شرعا
 وفي قول الفرق بين ما اعتلا وفعله تعالى وامره الالهة وحكمة في قول وعليه جرد
 مشيئة مرجح وهي وارادته ليستا بمعنى محته ورضاه ومخطه وبفضه ويجب
 ويرضي ما امر به فقط وخلق كل شئ مشيئة فائدة الاعيان والعقود المتسعة
 قبل الشرع ان خلا وقت منه او بعده وخلا عن حكمها اوله وحمل مباحة بالهام
 وهو ما يحرك القلب بطل ويلين به يد عو الى العلية وهو في قول طريق شرعي
 فدل الحكم الشرعي مد اول الخطاب الشرع والخطاب قول فهم منه من سمعه شيا
 مفيد امطلقا ويسمي به الكلام في الازل في قول ثم ان ورد بطلب فعل مع جزم
 فاجاب اوله معه فطلب او بطلب ترك معه فمجرم اوله معه فمراهه او تخيير
 فاباحه والافوضي والمشكول ليس بحكم فصل الواجب لغة الساقط والثابت
 وشرعا ما ذم تاركه قصد امطلقا ومنه ما لا يتاب على فعله كفتنة واجبة ورد

ودعيه

دديعة وغصب ونحوه اذا فعل مع غفلة ومن المحرم ما لا يتاب على تركه كحرم خروج
 من عهدته بمجرد التزوير والنزعة التقدير والتاثير والانتزال والاباحة وغيره
 الواجب شرعا وثوابا مساويا ومبيحها وحرم ولازم والطلاق الوعيد وكتب عليكم
 نص في الوجوب وان كفي التار عن عبادة بكنس ما في نحو وقران الفجر محققين
 روسكم دل على فرضه وما لا يتم الوجوب الاله ليس بواجب مطلقا وما لا يتم الواجب
 المطلق الاله وهو مفقود ويكلف فواجب يعاقب بتركه ويتاب بفعله فمفصل
 العبادة ان لم يبين وقتها لم تؤمنف بادا ولا فضا ولا اعادة وان لم يجد كج وكفارة
 تؤمنف بادا فقط والطلاق القضاء في حج فاسد لشيءه بتقضي وفعل صلاة بعد
 تضايها لا يسي قضا القضاء وان حد ومنعت باللائمة سوى جمعة والاداما فعل في
 وقته المقدر له او لا شرعا والقضاء ما فعل بعد وقت الادا ولو احدث وتمكن من كفا
 او لا مانع شرعي كحيف او عقلي كجود لوجوبه على من وعبادة صغير لا تستحق قضاء والاداه
 والاعادة ما فعل في وقته المقدر ثانيا مطلقا والوقت اما بقدر الفعل كصور المصنق
 او اقل حال او اكثر فالوسع كصلاة موقفة تتعلق بجميعه موسعا اذ اوجب الخرم
 اذ الخرم يتعين اخره ويستقر وجوب باوله ومن اخر مع ظن مانع كعدم البقا انم
 ثم ان بقى فعلها في وقتها فاداه ومنه تاخير تسقط بموته ولم يعمره ومنى طلبت كل
 واحد بالذات او من معين كالحضاب من حج جزم فرض عين وبدو منه سنة عين وان
 طلب الفعل فقط فح جزم فرض كفاية وبدو منه كفاية وهما عم يقصد حصوله
 من غير نظر بالذات الى فاعله وفرض الكفاية على الجميع وينتقل الطلب الجازم والائتم
 بفعل من كفي ويجب على من طر ان غيره لا يقوم به وان فعله المجمع معا كان فرضا
 وفرض العين افضل ولا فرق بين ما ابتداه او يلزم ان يشروع مطلقا وان طلب واحد
 من اشيا كخصال كفارة ونحوها فالواجب واحد لا يبينه ويتعين بالفعل وان كفي
 مرتبة فالواجب الاول ومعا اثبت ثواب واجب على الاما فقط كالايات ثم لو تركها
 نقد وانفس عقاب اذ انها في قول تنبيه العبادة العامة والطاعة موافقة الامر

والالاء والعلية م

عس وقتها وم

والاصية مخالفة وكل توبة طاعة ولا عكس فصل الجرام ضد الواجب وهو باج
فأجله ولو تولا وعمل قلب شرعا ويسمى حظورا وهي نوحا ومن حورا ومصيبة ونحو
وهي با وسنة وفاخنة وانما يجوز النهي عن ولد لا يعبه تملكه اخيرا ونحوها
وله نحل احد هما ولو اتقته محرما باجوب الكف ولا يجوز المباح ولو طلق احد
امرانيه مع انها ومعينة وانسيها وجب الكف الى القرعة وفي الشخص الواحد ثواب
وعقاب والنفل الواحد بالنوع منه واجب وعرام كجود لله وغيره والشخص
في جهة واحدة يستعمل كونه واجبا حراما ومن جبت الصلاة في منصوب لاه ولا
يجب ولا يسطر الطلب لها ولا عندها وتصح توبة خارج منه فيه ولم يصب محرما
والساقط على حرج ان يبق قلبه ومثله ان انتقل بغيره وتصح توبته ان ذبح محرما نقله
وليزم الادي قطع فصل المندوب لغة المدعى على من السب وهو الدعا وشتر على ما
ايتى فاعله ولو تولا وعمل قلب ولم يعاقب تاركه مطلقا ويسمى سنة مستجابا وطوبا
وطاعة ونفلا وتوبة وبعاقبه واحسانا والاعلاء سنة ثم فضيلة ثم نافلة وهو
تكليف وما موربه حقيقة فيكون للنوره ولا يلزم بشرع غير حج وعرة او حوز
مضي في فاسدها وسأواة تنقل ما فرضه ما تية وكفاية وغيرها فرع الزايد على قيد
واجب في ركوع وخوة نفل ومن ادرك ركوع امام ادرك الركعة فصل المكروه ضد
المندوب وهو ما مدح تاركه ولم يمدح فاعله ولا ثواب في فطه وهو تكليف
عنه حقيقة ومطلق الامر لا يتناول وهو في عرف المتأخرين للتبريه هو يطلق على الما
وترك الاولي وهو ترك ما فطه راجح او عكسه ولو لم يمدح عنه كترك مندوب ويقال
لفاعله مخالف وسعى وغيره مثل فصل المباح لغة المعلن واللاذون هو شرعا ما لا
من مدح وذم لذاته وهو واجب نوعان الحكم هو ايسر ما موراه ولا منه فعل غير
مكلف ويسمى طائفا وحلالا ويطلق وحلال على غير الحرام والاباحة ان ارى فيها
خطاب فشرعيه ولا عقليه وتسمى شرعيه بعض التقريز او الاذن والحاليز لغة
الخابر واصطلاحا يطلق على ما لا يمتنع شرعا فيعبر غير الحرام او غلظا فيمكن كل مكن وهو

جاز

جاز وقوعه حسا او شرعا وعلى ما استوى فيه الامران شرعا كباح
وعقلا كفعل صغير وعلى مشكوك فيه في ما بالاعتبارين هو لو نسخ وجوبه في
المجاز مشترك بين ندب وابطاحه ولو صرف في عن حرج بقية الكراهة حقيقة
فصل خطاب الوضع خبر استفيد من نصب علما معرفا للحكمة ولا يشترط له تكليف
ولا كسب ولا علم ولا قدرة الا سبب عقوبة او نقل ملك واقسامه لغة ومبني و
وما منع والطة اصلا عرض موجب لخروج البدن الحيواني عن الاعتدال الطبيعي ثم
استخبرت عقلا كما اوجب حكما عقليا لذاته ككسره لا نكار ثم شرعا لما اوجب
حكما شرعيا لا محالة وهو المربك من مقتضيه وشرطه وعمله واهله ولتخصيه
وان تخلف ما نوح او نوات شرط والحكمة وهي المعنى المناسب الذي يتناغم الكرم
كثقة من رقصر وفطر وكدين وابوة لمنح ركاة وقصاص والسبب لغة ما
توصل به الى غيره وشرعا ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم لذاته
فيوجد الحكمة كداه ويراد به ما يقابل المباشرة كخبرير مع تربية فاق
سلب وتان لغة وجملة العلة كرمي هو سبب لقتل وعلة للاصابة التي هو علمها
والعلة الشرعية بعد وز شرطها كضاب بدوزن حول وكاملة وهو وقتي كزوال
لظهور ومعنوي يستلزم حكمة باعته كاسكار لتجزم والشرط لغة اللطامة وشرعا
ما يلزم من عدمه العدم كامن وجوده وجوده ولا عد ملذاته فان اخل عدمه
حكمة السبب فشرط السبب لقدرة على تعظيم مبيح وانما يستلزم عدمه حكمه
تقتضي نقيض الحكم فشرط الحكم وهو عقل كحياة لعاد وشرعي كالمارة الصلاة ونحو
كانت كالقائمت وهذا السبب وعادي كلف الحيوان وما جعل قيد اتي شي
كشرط في عقد فشرعي واللغوي اغلب استعماله في سببيه عقليه وشرعيه
واستعمل لغة في شرط لم يبق لسبب شرط سواءه والمانع ما يلزم من وجوده
لان عدمه وجوده ولا عد ملذاته وهو اما الحكم كابوة في قصاص والسبب كيد
مع ملك نصاب ونصب هذه مفيدة مقتضاها حكم شرعي ومنه فساد
وهي في عبادة سقوط القضا بالنفل وفي معاملة ترتيبا حكما المقصودة فالحا

ويجوز ما اشرط لطلب من فعل عليه فبعضه عقد يترتب اثره وعبادة اجزا وما هو
كاتبها في اسقاط التعبد وحقن بها وكسمة قبول ونفيه كقبي اجزا والتمتع به
كافنا وعقلية كما كان الشيء وجودا وعدا ما وعادتي كسني ونحوه وبلان و
متراد فان تقابلان الشرعيه فوايد التقود تصرف لا يقدر فاعلمه على روجه
والعزيمة لغة القصد المؤكد وشرعا حكم ثابت بدليل شرعي خال عن معارض راجح
فمثل الخمسة والرخصة لغة السهولة وشرعا ما ثبت على خلاف دليل شرعي لعارض
راجح ومنها واجب وضد وب وبياح والاشقان وصغار الحكم الشرعي الوضوح
فصل التكليف لغة الزام ما فيه كسمة مشتقة وشرعا الزام مقتضى خطاب الشرع و
به فعل بشرط امكانه فيصير حال لغيره لا كداته وعادة الاعتقالاتي وجهه ولا يغير
فعل بشرط علم مكلف حقيقة وانه ما موربه ومن الله تعالى فلا يكره مجردة
وتعلقه في كسب النفس وسبح به حقيقة قبل حدوته ولا ينقطع به ويغير
علم وما مورز اتقا شرط وقوعه ويصح تعليق امر باختيار مكلف في وجوب
لا امر وجود وشرط في محكوم عليه عقل وفي خطاب لا حصول شرط شرعي
فالكارخاطيون بالفروع كالايمان والفايدة لثمة عقاقم في الاخرة ومانتم
في الاف وخابية وترتب اثر عقد كسب وكيف مع بكرم يبره والاراه ويصح
ما قبا يتد اضراب او يحد يد حتى او غيره لا من كالة بجل او عد ريسر والكل بجا
ومعني عليه وناس ومخط ومجنون وغير بالغ ووجوب زكاة وثقته و
من ربه الحكم بالسبب ولا معد ومر حال عدمه ويصح الخطاب اذا كلف كضرة
ولا يجب على الله تعالى شيء عقلا ولا شرعا تنبيه الادلة الكتاب وهو الاصل السنة
وهي مخيرة عن حكم الله تعالى والاجماع وهو مستند اليها والقياس وهو
من الثلاثة باب الكتاب القران وهو كلام منزل على محمد صلى الله عليه وسلم
محرز بنفسه متعبد بتلاوته واللام حقيقة الاصوات والحروف وان سمي به المعنى
الانفسى وهو نسبة بين مفردين قايمة بالمعنى فان والكاتبة كلام حقيقة ولم يرد
الله تعالى متكلا كيف شاء واذا اثنى بالاكيف يا من ياتيا ويحكم في بعض اية اعجاز

وتفاضل

وتفاضل وثوابه ويتفاوت اعجازه والبسمة منه لان الفاتحة ولا تكبير باخلا
فيها وهي اية تامة بين كل سورتين سوي براءة وبعضها من الغزل هو السبع متواترة
ومعنى عثمان رضي الله تعالى عنه احد الحروف السبعة فتصح الصلاة بما وافقه
وصح وان لم يكن من العشرة وغير متواتر وهو ما خالفه ليس بقران فلا يصح به
وما صح منه حجة وتكره قرآنه وما اتفق معناه محكم وعكسه متشابه لا يقر ال
او اجمال او ظهور تشبيهه كصفات الله تعالى وليس فيه ما لا معني له ولا مخبر به
غير ظاهره الا بدليل وفيه ما لا يعلم معناه الا الله تعالى هو منبع دوام اجمال
ما فيه تكليف والوقف على الا الله لا والراسخون في العلم ويمر من تفسيره براي
واجب بادبلا املا لا يقتضي اللغة بآب السنة لغة الطريقة وشرعا
اصطلاحا قول النبي صلى الله عليه وسلم غير الوحي ولو بكفاية ونظمه ولو باشارة
واقاره وزيد المحمدي حجة للعصمة التي هي ملك القدرة على المعصية ولا تمتنع
عقلا معصية قبل البعثة ومعصوم بعد هان من نكح ما يخل بصدقه فيما ذلك الحجة
على صمدته من رسالة وتبليغ ولا يتبع غلطا وسبوا وما لا يخل من كبره وما يور
خسة او اسقاط مروءة عمدا وفي وجهه وسبوا من صبيرة مطلقا فصل
ما يخص من انزاله صلى الله عليه وسلم به قواضح وما كان جليا كنوم او يتخله كالمسنة
لا شراخه ولبسه السبقي فباح وبيانه بقول كصلوا كما رايتوني اضلي او فعل عند
كقطع من كوع وغسل مرتين واجب عليه وغير ذلك من فعلها ان قلت ههنا من هو
او ندب او اباحة بنصه او تسوية معلومها او بقرينة بين احدها او بوقوعه
بيانا للجمل او امتثالا لنص يدل على حكم فانه مثله والافان تقرب به فواجب جليا عليه
والافناح ولم يفعل صلى الله عليه وسلم الكراهه ليعين به الجواز بل قطعه بنبي الكراهه
حيث لا معارض له وتشبيكه بقدمه هو لا يفيها لانه نادى واداسكن عن انكار امر
مخضرة او زمنه من غير كافر عالما به دل على جوازه وان سوي مخبره فافيد
الناسي ففعل كما فعل لاجل انه فعل وكفر التركم وفي القول امثاله على الوجه الذي

اقتضاه والافارقة لا متابعه فصل لا تعارض في فطيه صلى الله عليه وسلم
 ولو اختلفا او لم يكن اجتماعا لكن لا يتناقض كما هو او كما ان يتناقض كصوم
 وفطر مثله لكن ان دل دليل على وجوب فسخ كالودل على نكاح واقرا كلا في مثله
 في فطره ولا قوله حيث لا دليل على تكرره ولا تانس والقول خاصه وتأخر لكن ان تقدم
 فالقول ناسخ وان جعل وجب العمل بالقول ولا ان اخص القولين مطلقا او عم وتقدم
 ولا في حقا ان تقدم القول وهو كلامه لكن ان كان العام ظاهرا فيهما الفصل خصيص
 ولا فينا مطلقا مع دليل على ما والقول خاصه وفيه المناخر ناسخ ومع جعل العمل بالقول
 في حقه مع دليل على ما والقول محققا وفيها المناخر ناسخ ومع جعل العمل بالقول ولا فينا
 مع دليل على تكرره تانس ان اخص القول به او عم وفيه المناخر ناسخ فان جعل عمل
 بالقول وان اخص ناسخا فلا مطلقا ولا مع على ناس فقط والقول خاصه وتأخر مطلقا
 وان تقدم مطلقا ناسخ في حقه فان جعل العمل بالقول وان اخص ناسخه لا وفيها المنا
 ناسخ وان عم فان ناسخ في حقه وفيها القول ناسخ وان تقدم مطلقا ناسخ وبعد كمن
 العمل لا تعارض الا ان يقتضي القول التكرار فالقول ناسخ له فان جعل العمل بالقول في
 فائدة فعل صحابي مذهب له باب **الاجماع لغة الغرم والاشفاق واملا**
 اتفاق مجتهد في عصر على امر ولو اختلفت النسخ على الله عليه وسلم وهو حجة
 بالشرع ويثبت خبر الواحد ولا يعتبر فيه وفاق العامة ولا من عرف الحديث والافقة
 او الكلام ونحوه او الفقه او اصوله او فاته بعض شروطه ولا كما في يد عنده مكره
 ولا فاسق مطلقا ولا يعتمد مع مخالفة واحد وتخير مخالفة من صار ملاما لاقراض
 العصر ولو تابعها مع الصحابة او تابعه مع التابعين لا موافقة وليس اجماع الامم
 الخالية ولا اهل المدينة حجة ولا قول الخلفاء الاربعة ولا اهل البيت وهم على غاية
 وتبلاها رضي الله تعالى عنهم باجماع ولا حجة مع مخالفة مجتهد ولا يبرز الاخذ بقول
 افضح ومافقه احد الاربعة من صلح وخراج وخيرية لا يجوز نقضه فصل في
 اتقان العصر وهو موت من اعتبر فيه فيسوغ لم ولبعضهم الرجوع له دليل ولو عقبه

لا عدد

لا عدد التواتر فلو لم يكن الا واحد فاجماعه وقول مجتهد انشر ولم ينكر قبل استقرار
 النواصب اجماع فطري الاخذ باقل ما قل كدية الكافي اللث والجماع يضاعف اثره
 ولا من غير دليل يجوز عن جها دو قياس ووقع وتحرر مخالفة وفي قول يكفر منكر
 من قطع واذا اختلفوا على قولين حرر احداث تانس لا تفصيل اذا اختلفوا في مسألتين على
 قولين اثباتا ونفيًا ولا دليل لوجه اخرين او ولو بيل لا يبطل الاول موافق عصران على
 احد قوليه الاول وقد استقر الخلاف لا يرفعه والا فاجماع ولو مات او ارتد ارباب احد
 القولين يصح قول الباقي اجماعا واتفاق مجتهدى عصر بعد اختلاف ولو استقر اجماع
 ولا يصح تنسك باجماع فيما توقف صحته عليه كوجوده نظلي ومخالف رسالة ومع
 في غيره دعي كقول الشريك او عقلي كحدث العالم او دعي كراي في حرب او لغوي ما
 فصل ارتداد الامة جائز عقلا لا سمحا ويجوز اتفاقا على جعل ما لم تكلف به لا اتفاقا
 فرقتين كل فرقة مخطئة في مسألة مخالفة للاخرى ولا يحرم على ابدليل اقتضى كما لا دليل
 له غير وفصل يشترك الكتاب والسنة والاجماع في سند وبيانه او هو خارج عن
 طريق المتن ومتن وهو الخبرية والخبر ما يدخله صدق وكذب ويطلق مجازا على
 مقوية واتار حاليه وحقيقة على الصيغة وتدل بحرفها عليه ولا يشترط فيه
 ارادة قاتانه حقا وتفيدا او امر اجماع وغيره اثباتا ونفيه ومنه امر ونفي استعمال
 وتجزؤ وترج وقسم وتبا وصيغة عقد ونسخ واثباتا تنقض اجارا وتطوق عقد و
 مستقبل امر ونفي ودعا وشرط وجزاء وعد ووعيد وتجزؤ وترج وابطاحه وعرض
 وتخصيص فرع او قال ارجحية لمقتك طلقت وفي وجه وان ادعي ما ضا فصل
 الخبر ان يطبق صدق والا كذب ويكونان في مستقبل خاص ومورد في النسبة التي
 تضمنها ومنه مطوم صدقه وكذبه وتحميل فالاول ضروري بنفسه كقواتر ويحرم
 كواثق ضروري ونظري كخبره تعالى ورسوله والاجماع وخبر من وافق احدها
 او ثبت بمسندة والثاني ما خالف ما علم صدقه والباقي ما ظن صدقه كعدل
 وكذب ككذب وشك فيه كجهول وليس كل خبر لم يعلم صدقه كذبا او صدق اوله

الحكاية نسبة لا ثبوتاً ومنه تواتر وهو لغة ما يحل عليه واصطلاحاً خبره ديمتخ معه
الكثرة تواتر على كذب عن محسوس او عد ذلك الى ان يفتى الى محسوس مفيد
للعلم بنفسه والحاصل ضروري يقع عنده بفعل الله تعالى وهو انظري كحديث
كذب علي ومضوي وهو تعبير الالفاظ مع الاشتغال في معنى كل حديث الموضوع
وسواء كان لا يخصص في عد ويطرأ اذا حصل العلم ولا دور ويختلف باختلاف التعليل
ويتمتع استدل لا به على من لم يحصل له به علم وكان العلم ما يحتاج الى نقله ككذب علي
عدده عادة ولا يشترط اسلاجه ولا ان لا يتخوّل به ولا يصحى به عد ولا طول
الزمن ولا اختلاف السنين ووطن ولا اخبار وطوعاً ولا غير ما اعتقاد يقين
مخبر به ومن حصل خبره علم بواقعة لشخص حصل نقله بغيره لا خرج تساوي
كل وجه فصل ومن الخبر اذا دونهما بعد التواتر قد خل مستفيض متى ووروه
ما زاد نقلته على الالة ويقيد علمانظريا وغيره يقيد الظن فقط ولو مع قرينة الا اذا
نقله احد الالاية المنفرد على من طرق متساوية وتلقى بالقول فالظن في قول وعمل
بما د في اصول ولا يكفر منكرة ومن خبر حضرته صلى الله عليه وسلم ولم ينكر او صح
عظم ولم يكذبوه دل على صدقه ظاهراً وكذا ما نقلناه صلى الله عليه وسلم بالقول كما جاز
عن عجم الكاري واخبار شخص عن قضية يتعد رادة توطئها على او على كذب
وخطا ولو انفرده خبر فيما تنو فر الكواعي على نقله وقد شاركه خلق كثير فاذاب قطعاً
ويحل خبر الواحد في تقوي وحكم وشهادة وامور دينية ودينية والعلية جائز
غلا واجب سمعاً فصل الرواية اخبار عن عام لا يختص عين ولا ترافع فيه يكون عند
الحكام وعكسه الشهادة ومن شروط راو عمل والامر ببلوغ وضبط عدالة
ظاهراً وبالظن ومن روى بالقامس لا عد لا وقد تحمل مغيراً من ابطال او كما قالوا فاستها
قبل وهي صفة راحة في النفس تحمل على ملازمة التقوي والمروءة وترك الكاير
غيبية والردايل بلا يد مع مخطه وتقبل قاذف بلفظ الشهادة ويحذر الصغار
وهن سواهما ان لم تنكر وتكر اخل المقة بصدقه لم تعدح لتكفيرها باجتناب الكاير

وصايا

وصايا الدنيا ويرد كاذب ولو تدب في الحديث وتقدح كذبه فيه وتواتر الكثرة
ما فيه حد في الدنيا او وعد خاص في الآخرة وزيداً ولحقاً وغضب او نفي ايمان
ويرد بتدعيه او مع مكفرة والمتدعة اهل الاهورا وليس القتها منهم
من شرب نبيذاً مختلفاً فيه حد وينسب غير محيى او مقلد وحرار اجماعاً ان يمد
على ما لم يعلم جوازه ويرد منسأهل في رواية ومجول عن اعدالة او ضبط لا يرضى
واتى وقريب وفرض وعد ووقيل سماع الحديث وجا من غناه وقته وعريته
وعديم نسب ومجوله فصل شرط ذكر سبب جرح وتضعيف ولا يبرر توقف الي
تعيين كالتدليل وتصحيح ويكتفي فيمن وفي تعريف واحد ليس من عادته تسانل او
مبالغة ومن اتقنه اسمه مجروح وقد خرد ولا شي ليرجح باستقرار اوله جرح
لا تركية وقيل بالي اذا شاعت عن الله كاحد الالاية وجعله المذهب في املة وقيل
جرح واتقوى تعديل حكم مشترك الحد التي بما تقول والملاذ عدل وفي مع ذكر
سبب فيه ونه فعل برواية ان علم انه لا مستند له غير ما وليس ترك على ما
جرحاً ثم رواية عدل عادته لا يروي الا عن عدل ولا يقبل تعديل من غير كذب في ثقة
او عدل او من لا يتم والجرح نسبة ما يرد على القول الى الشخص والتجدي بانفس
وتدليس المتى عند انحرور جرح وغيره مكره مطلقاً ومن عرف به عن الضمير
تقبل روايته حتى يبين السماع ومن لثمنه لم تقبل عنقته والمختر بل لا بد ليس باي
لفظ كان متصل ويكتفي امكان التي في قول وظاهره لو روى عن لم يعرف بصحة ورواية
عنه تقبل مطلقاً ولا يشترط في قبول خبر ان لا ينكر فصل الصحابي من اتقه صلى الله عليه
وسلم وراه بقطعة حيلسلاً ولو ارتد ثم اسلم ولم يهره ومات مسلماً كان في الاصل ولو
خطى الاظهر والمصاحبة عدل والمراد من لم يعرف بتدح وتابعي مع صحابي كونه
صلى الله عليه وسلم ولا يعتبر علم بنبوت الصحبة بلو قال مصاحبه ان الصحابي قبل لا
تابعي عدل لان صحابي واذا ما يوقال في الاصل فالظاهر كما يبي فصل الاستد
صحابي حد تقى صلى الله عليه وسلم ورايته يعدل ونحوها ويجل قال وتعل ونحوها وعنه

وانه على الاتصال وانما وطى امرنا وانا وانا ونصنا ورضنا ورضنا ورضنا
 السنة وكانه فعل وكانوا يفتون كذا على غيره صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك
 وقول غيرهم عن غيره او غيره او يطلع به او رواه كرفع من جازي ما يعي امرنا
 ونصنا ومن السنة وكانوا يفتون كذا في حجة والامتنع غير محابي رواة الشيخ
 فان قصد ما عهده وغيره قال صحاحا وحدثنا واخرنا ونقل اباننا وانا
 وهي رتبة كما ذكرت في هذا افراد الخبر ومعه غيره ومعه منقردا والاقال
 سمعت وجئت والخبر وانما يقرأته او غيره على الشيخ ويقول في احد
 واخرنا قراءة عليه ويجوز المطلق لا يفت ونسكت الشيخ عند قراءة عليه لا
 موجب كقراءة ويجوز ان يقول الشيخ حدثنا بخبرنا وعكسه ورواية ما
 شك في سماعه وشعبه غيره ويشتم من غير الشيخ كذا في سماعه او من
 شتمه بعينه ولا يجوز منع الشيخ من روايته عنه بلا قاعدته مع اجازة
 اواذن ولا يجوز منع من نقله في القيد وعلى ما كاتبه مع اجازة او اذن في اجازة
 خاص خاص فقام فلان من كاتبه نظام لعامة من كاتبه يدونها وتكون محروقة
 خطه وتجوز اجازة بخاربه والحفل ويجوزون وعاب وكافر لا يفتون ومطلقا
 ومجسول ومجهول ولا يفتون في الرواية كذا في قوله ويقول اباننا ويجوز
 واخرنا اجازة في المطلق في الرواية ولا يجوز رواية بوجاهة وهي وجد انه شتم
 الشيخ ويقول وجه تخطي كذا ولا يجوز قول الشيخ هذا ما يورد روايته
 برواية خط الشيخ سمعت كذا او لو قال هذا خطي ويجوز ما ظن سمعته من ذلك ومن
 راي سماعه ولم يذكره فله روايته وعمل به اذا ظنه خطه ليعرف من نقله
 بل يفتي فليس يكلامه تعالى وهو وحي ان روى مطلقا وان سئل عليه
 ولم يزل الله تعالى امر او في او كان خيرا عن الله تعالى انه قاله فكل القرآن في اجازة
 ابدال الرسول بالنبى ومكة لا تغير الكتب المستفاد ولو كذب او علم اصل
 قرآن لم يعمل به وما على من المأثم وان انكره ولم يكذب به عمل به وقيل زيادة ثقة

عنه
 رواه في نسخة اخرى

ضابط

ضابط لفظا او معنى ان تعد في المجلس الواحد وتصورت غفلة من فيه عادة او جهل
 الحال وان خالفت المزيد تعارضا في طلب مرجح وان رواها مرة وتركها اخرى فكيف
 رواه وان استند او عقل او رجع في ارضه او قطعه او وقفه قبل طلقا وان كان غيره
 فكذا بادة وعمر منقصر ما تعلق باق وسن لا ينقص غيره ويجب عمل محابي ما رواه
 في احد محليه تافيا او كما لو اجمع على جوارها وارادة احد مما اوقاله تفسيره لا غير
 ظميره وعلى الظاهر ولو كان قوله حجة ولا يرد خبره بخالفة ما لا يخفى تاويله ولا يفتي
 وخبر الواحد وان خالف عمل الاثر الامنة او القياس منقده ويجعل الضعيف في الفضائل
 فصل المرسل قول غير محابي في كل عصر قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو حجة كمرسل
 العصابة ومرسل متعارف كمرسل النابيين ويشمل مضملا ومقطعا باب الامر
 حقيق في القول المخصوص ونوع من اللامر ويجاز في الفعل وحده اقتضا او
 استند ما يستعمل من دونه فعلا بقول وتقرير ارادة النطق بالمصغرة وتدل بحجده
 عليه لانه ارادة الفعل والاستغلاط بفظه والطوكون طالب الاجازة
 وترصيفة ليعمل بوجوب وندب والجملة وارثا في اذن وتاويله واتان
 والكرامه وجزا او وعد وتهدية وانذاره وتحسينه وتيسيره وتغييره واطمانه
 واحقارته ونسوية ودعا وتين وكمال القدرة وحيث يتقوى في التكذيب و
 واعتباره وتجب ثم ارادة التمسك بالامر كمن يدع وانزل فصل الامر مجرد عن
 قرينة حقيقة في الوجوب شرطا ولتكرار حسب الامكان وفعل المرة بالترامه
 ومطلق يستعمل ليس امر او بصفة او شرطية او لا تكرر بتكرره وللغور وفعل
 عبادة لم يقيد بوقت متراجعا او مقيد بقتل الامم الا في الامور التي لا يفتي
 ضده معنى ولما العكس ولو تعدد ضده ونهت كليات والامر بعد خطا او
 امتنع ان او ما هي مخصوصة بعد سوال تعليم للاباحة وفي بعد امر للتخريم
 وكما رجع عن غناه وامر بامر يفتي امر به وخف من امر او لم صدقة ليس امر
 باعطاء امر بصفة امر بالوصف وامر مطلق جميع يتناولها ولو بنى فاختص

عليه

وانه على الاتصال وامر وطي و امرنا و طنا و امرنا و طنا و رخصنا و امرنا و طنا و
 السنة وكان فعل وكانوا يفتون كذا على عهده صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك جهة
 وقول غير صحابي عنه يرفع او يرفع او يرفع به او رواية كرفع من كان و تابعي امرنا
 ونحوه من السنة وكانوا يفتون كما في جهة و الاستفاد غير صحابي رواه الشيخ
 فان قصد اسماءه و طنا و غيره قال صحابا و حدثنا واخرنا و قل اننا و طنا
 وهي رتبة كما ذكرت وله افراد الضمير و معه غيره ووجهه منفراد او الا قال
 سمعت و حدثت واخرنا و طنا ثم قرأته او غيره على الشيخ و يقول في احد
 واخرنا قراءة عليه و يجوز الاطلاق لا سمعت و سمعت الشيخ عند قراءة عليه لا
 موجب كقراءته و يجوز ما به ال قول الشيخ حديثنا با خبرنا و عكسه و رواية ما
 شك في سماعه و شك في غيره و مستقيم من غير الشيخ لا يظنه مسموعه او من
 شتبه بجهته ولا يجوز منع الشيخ من روايته عنه بلا قادم ثم تناوله مع اجازة
 او اذن ولا يجوز مجرد ما و يظن النقط و نقلها بالكتابة مع اجازة او اذن ثم اجازة
 خاص لحامس فعام لحامس فحكيه فعام لحامس ثم مكاتبة يدونها وتكون مخرجة
 خطه و يجوز اجازة بخاربه و لفظه و محزون و غائب وكما قرأنا محمد و من مطلقا
 و محمول و مجهول ولا يلزم الله لغيره اذا خطه و يقول البخاري و يجوز
 واخرنا اجازة و الاطلاق ما يقين ولا يجوز روايته بوجادة وهي وجد انه شريك
 الشيخ و يقول وجهه تخطه لان ولا يجوز قول الشيخ هذا سماعي او روايتي
 بروية خط الشيخ سمعت كذا او قال هذا خطي و يعمل ما ظن صحته من ذلك و من
 راي سماعه ولم يذكره فله روايته و عمل به اذا ظنه خطه فكل الحارفين قول الحق
 بالبرهان فليس يكلامه تعالى وهو وحي ان روى مطلقا وان صلى الله عليه
 و سلم ان الله تعالى امر اوطي او كان خبرا عن الله تعالى انه قاله فكل القران و ما
 ابدال الرسول بالنبي و عكسه لا تغير الكتيب للصيغة ولو كذب او غلط اصل
 قرأه لم يعمل به و مما على من التماسه وان انكره ولم يكن به عمل به و تقبل زيادة ثقة

عنه
 رواه البخاري

ضابط

ضابط لفظا او معنى ان تعد المجلس او اتحد و تصورت غفلة من فيه عادة او جعل
 الحال وان خالفت المزيد تعارضا في طلب من حج وان رواها مرة و ترها اخرى فكيف
 رواية وان استند او وفضل او رفع فاعلمه او قطعه او وقفه قبل مطلقا وان كان غير
 فزيادة و حر من نقص ما تعلق بابق و سن لا ينقص غيره و يجب عمل محل صحابي ما رواه
 على احد عليه تافيا او كمالوا اجمع على جوازها و ارادة احد هما او قاله تفسير الا غير
 ظاهره و عمل بالظاهر ولو كان قوله جهة ولا يرتد خبره بحالته لا يخل تاويله ولا يسخ
 و خبر الواحد وان خالف عمل اكثر الامة او القياس مقدم و يعمل بالضعيف في الضايل
 نعم المرسل قول غير صحابي في كل عصر قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو جهة كمرسل
 الصحابة و مرسل صفارهم كمرسل التابعين ويشمل مفعلا و منقطعا باثبات الامر
 حقيقة في القول المخصوص و نوع من اللامر و مجاز في الفعل و حده اقتضا او
 استند على مستعمل من دونه فعلا بقول و تقبل ارادة النطق بالصيغة و تدل بحرف
 عليه لانه ارادة الفعل و الاستغلا طلب بفظه و الضمير يكون طالبا لارتبة
 و تر صيغة افعال و اجوب و ندى و الامة و ارشاده و اذن و تاديب و امتنان
 و اكرام و جزاء و وعد و تهديب و انذار و تحسير و تنجيز و تعجيز و امانة
 و احقار و تيسوية و دعا و تمن و كمال القدرة و خير و تقويين و تكذيب و
 و اعتبار و تعجب ثم ارادة افعال اخرى كمنى دع و اترك فصل الامر مجرد عن
 قرينة حقيقة في الوجوب شرطا و تكرار حسب الامكان و فعل المرة بالترام
 و مطلق يستعمل ليس امرا و صيغة او شرطية او لا يتكرر و تكرره و للفوز و فعل
 عبادة لم يقيد بوقت متراجعا او مقيدة تضابا بالامر الاول و الامر من طوع
 ضده معنى وكذا العكس ولو تعدد ضده و ندى كاجاب و الامر بعد خطر او
 استيند ان او ما هيبة مخصوصة بعد سوال تعليم للاجابة و في بعد امر التحريم
 و كامر خبر عفاه و امر بامر بشي ليس امر به و خذ من اموالهم صدقة ليس امر بالم
 باعطاء و امر بصفة امر بالموصوف و امر مطلق ببيع يتناول له ولو بغير فاختص

على

ويضم النقص والامر المتعاقبان بلا عطف ان اخلفا على غيرها ولا يقبل التكرار او
قل ومنعت العادة او عرف تان او بن امر وما مور عهد ذهني فالكلمة والافتقار ليس
كعدم امتثال وبه ان اخلفا على غيرها ولا يقبل التكرار فالكلمة وان قبل ولم تنح
ولا عرف تان فاسيس وان منعت عادة تعارضها والارجح في قول النابيس وان
تان فالكلمة **باب** الهمزة مقابل للامر في كل ماله وصيغته لا ينحل وترد لتجرع
وكرامة وتخير وبيان العاقبة ودعا ويأس وازداد وادب وتهديد واما التزل
والناس وتصبر وابقاع امن ونسوية تان تجردت فلتجرع ومطلقة عن شئ لغيره
او وصفه تقتضي فساده شرعا وكذا عن عقد لمعنى في غيره كبيع بعد اجمحة
لا عن غيره لمعنى ادي كلقى ونجس وسوم وخطبة وتدل ليس في معجم والنهي يقتضي
الفور والدوام ولا تقبله مرة يقتضي تكرار التزل هو يكون عن واحد وصيغته
جها وقرقا وجميعا **باب** الدائم لفظ دال على جميع اجراما هامة مدلوله يكون
مجازا والماء ما دل وليس عام ولا اعم من تصور واخص من علم الشخص هو كقول
عام خاص نسبي ويقال للفظ عام وخاص والمضارع واخص والعموم بمعنى الشركة
في المعنوم من عوارض اللفظ حقيقة وكذا اللطاني في قول والعموم صيغة خاصة
حقيقة فيه مجاز في الخصوص ومدلوله كلية او محكوم فيه على كل فرد مطابقة
اثباتا وسلبا لا كلي ولا دل ودلالة على اصل المعنى قطعية وعلى كل فرد خصوصية
بلا قرينة ظنية وعموم الاتخاص تستلزم عموم الاحوال والازمنة والبقاع والمطلقا
وصيغته اسم شرط واستغنى بها من كل ما قبل وما في غيره وايز وان في وجب المكان
ومتى ازمان مجتمعا واي لكل ويعم من اتي المضافة الى الشخص ضميرها فاعلم او
مفعولا وموصول وكل وجميع ونحوها ومغشور ومغشور وعامة وكافة و
وجع مطلقا معرف بلام او اضافة واسم جنس معرف تعريف جنس لام قرينة
عهد ويعم مع جعلها وان بارض الاستغراق عرف او احتمال تعريف جنس ايعم ومغشور
على بلام غير عهد به لفظا ومفرد مضاف لمعرفة ونكرة في نفي وفي وضع انصاه

وظا

وظاهر او اثباته لا تسان وفي استغنى بام انكاري وشرطه ولا يعم ضمير
وعمل على اقل جمع وهو ثلاثة حقيقة والمراد غير لفظ جمع وعن ونحو قلنا ونحو
بما في الانسان منه واحدة واقل الجماعة في غير صلاة ثلاثة ومعايير العموم صيغة
لا استغناء غير عهد دفايدة سائر التي بمعنى باقية فصل العام بعد تخصيصه
حقيقة وهو جهة ان خص بمبني وعمومه مرادنا ولا احكاما وقرينة لفظية قد
تنفك والعام الذي اريد به المخصوص كل استعمل في جزي ومن ثم كان مجازا
واخص وعمومه غير مراد وقرينة عقلية لا تنفك والجواب الاستقلال بالسؤال
في عمومته وفي قول وخصوصية والمستقل ان ساوي السؤال تابعه فيما فيه
وان كان اخص اخص به السؤال وان كان اعم او ورد عام على سبب خاص بالسؤال
اعتبر عمومته وصورة السبب قطعية الدخول فلا تخص باجته دفايدة قيل ليس
في القرآن عام لم يخص الا وما من دابة وهو كل شئ علم فصل يصح المطلق جمع الخبر
وشاه كفرده على كل ماله معا واللفظ على حقيقة ومجازه الراجح معا مجازاه
وهو ظاهر في ما اذا قرينة فيعمل على ما كعام وان تافيا كالفعل امر او تهديدا
امتنع والحكي بذلك المجازان المتساويان ودلالة الاقتصار والاضمار عامة ومثل
لا اكل او ان اكلت فعمدي جريم مفعولاته فيقبل تخصيصه فلو نوي معيا قبل بالزمان
ويجوز المكان والزمان فلو زاد الحما ونوي معيا قبل مطلقا والعام في شئ عام في مطلقا
ونفي المساواة للعموم والمعنى مطلقا عام فيما سوي المنطوق ويخص ما يخص به
العام ورفح كله تخصيص ايضا فصل فطه صلى الله عليه ولم لا يع اقسامه وجماته
وكان صلى الله عليه ولم يجمع بين الصلاتين في السفر لا يع وتفيها ولا كل سفر وكان
له وامر الفعل وتكراره فقيد تكرره منه ولم تدخل الامة بنطه صلى الله عليه ولم
يليه ليل قول او قرينة ناس او قياس على فطه والخطاب العام به او بالامة لاه
يخص بالخطاب الابه ليل وكذا خطابه صلى الله عليه ولم لو احد من الامة ففطه صلى
الله عليه ولم في تحديه اليها خطاب خاص به فصل نحو قول الصحابي في عنج الخرز

فصل لفظ الرجال والرفط لا يع الفنا ولا العكس ويع نحو الناس والقوم
 الكسوك والمسلمين وفعلوا يع الفنا تبعاً واخوة وعمومة لذكروا شي وتعم من الفنا
 الموت ويع الناس والمؤمنون ونحوها معه او بعضها ويدخل كفار في الناس ونحو
 الامع قرينة فيعملها ويا اهل الكتاب لا يشمل الامة ويقع صلى الله عليه وسلم يا اهل النبا
 ويا عبادي حيث لا قرينة ويع غايبا ومعد وما اذا وجد وكلف لغة والتكلم اطلق في
 عموم كلامه مطلقا ان صلح وتضمن عام معد ما او ذما كالابرار والنجار لا يمنع عمومها من
 خذ من اموالهم صدقة تقتضي اخذها من كل نوع من المال الفصل القران بين شيئين لفظا لا
 يقتضي تسوية كقوله في غير المذكور لا بدليل في قوله لا يميز من انما رشي في معطوف ان
 معطوف عليه باب التخصيص قصر العام على بعض اجزائه ويطلق على قسم
 غير عام على بعض سماه كما مر على غير لفظ عام ويجوز مطلقا ولو لو كذا الذي يعني
 ولا تخصيص الا فيما له شمول مسا او حكما والتخصيص المخرج وهو ارادة المتكلم ويطلق
 مجازا على الدليل وهو المراد هنا وهو منفصل ومنه الحس والتحل ومتصل وهو
 اقسام استثناء متصل وهو اخراج ما لولاه لفظه لوجب دخوله لفظه بالاول او احدي
 اخواتها من متكلم واحد فلا يصح من تكررة ولا من غير الجنس والمراد بعبارة الالمانية ستة
 والقرينة مختصة بشرطه اتصال مقدار لفظا او حكما كقضية التواضع وبقية قبل عام
 مستثنى منه ونطق به الا في بين خايف بنطقه كالتاخير ويصح استثناء النصف الاكثر
 الا اذا كانت الاكثر من دليل خارج عن اللفظ وحيث بطل واستثنى منه رجع الما قبله
 ويستثنى بصفة مجهول من ظهوره من مجهول والجميع كقول من في الدار الا البيض فكانوا
 كلهم ايضا لم يتقوا واذا اتى بجلابوا وعطف او ما في معناها كالفاء ثم وصلح
 الكل واحدة ولا مانع فليخرج كعبه مفردات ومثل بني تميم وبيعة الكرم الا الى الال
 للكل واذا دخل بني تميم ثم بنو المطلب ثم بنو قريش فاكرمهم الضمير للكل وهو من بني ابي
 وبالعكس واذا عطف على مثله اضيف اليه والافاستثناء من استثناء ويصير اجما يصل
 الثاني الشرط ويخص القوي منه بكونه مخصصا وهو مخرج ما لولاه كدخل و

وسعد

ويتعد على الجمع واليه ثلاثة اقسام كل من اجزاء كذلك ويتعد مر على الجزا
 لفظا لقدمته في الوجود وطبعا وانما ظاهره انه مؤخر الجزا فيه محذوف قام مقامه
 ودل عليه ما تقدم من اخراج الاكثر وهو في اتصال شروط وتعقب حمل تعاطفة
 كاستثناء يحمل معطوق عليه عقبه وعقد عقب صبيته فصل الثالث الصفة وهي كاشفا
 في عمومها وتقدمت الرابع الغاية وهي كاشفا في اتصال وما بعد ما خالف الا في
 اقسامه كل ما من المحصر الى الالام ونحوه فلا هو غاية ومقيد لها يتجدد ان يتجدد ان
 تسعة اقسام للماسر بدل البعض والتواضع المختصة كبدل وعطف بيان وتوكيد
 ونحوه كاشفا وشرط معنوي بحرف جر او عطف كقوي في متعلق حرف جر تمام
 المقدمه وانارة بذلك وتبني به حمل يعود ان لكل فصل يخص الكا به بوضعه و
 مطلقا والسنة به ويصحى با مطلقا وعاطفة في يوم مطلقا وبالجماع والمراد ليله ولو اعل
 اهله بخلاف نص خاص فخرنا سخا وبقطه صلى الله عليه وسلم ان شمله العموم وان ثبت
 اتباعه فيه بدليل خاص فالدليل نايل للعام وباقراره صلى الله عليه وسلم على فعل وهو
 اقرب من لسخه مطلقا او عن فاعله ويذهب صحابي وتبضا يا الاعيان وبالقياس بين
 ويعرف به ظاهر غير عام الى احتمال مرجوح وهذه المسئلة ونحوها طنة وفعل التمر
 اذ قال صلى الله عليه وسلم لا يصلح احد منكم العصر الا في بني قريظة يرجع الى تخصيص العموم
 بالقياس وعدمه والمصيب المحلى في الوقت كقول فيصل اذا ورد عام وخاص قيد الخاص
 مطلقا وان كان كل مني ما عام من وجه خاص من وجه تعارض وطلب المخرج واذا اتي
 خص عام لم يخرج من تخصصه ولا تخص عادة عموما ولا تقيد مطلقا باب المطلق
 ما تناول واحد غير معين باعتبار حقيقة شاملة لجنسه المتغير ما تناول مينا او يوم
 يزيد على حقيقة جنسه وقد يتجهان في لفظا بخصتي وهما كعام وخاص لكن ان ورد
 واختلف حكمهما فلا حمل مطلقا والا فان اتحد سببها وكانا مشتبهين كاعتق في الظاهر رقة
 ثم قال اعتق رقة مؤمنة حمل مطلق ولو تواتر على مقيد ولو اطاقا او مقيد ولو تواترا
 بيان للمطلق وان كانا هيين قيد المطلق في يوم المقيد وكذا في الواحة وكرامة و

وهو في
 وهو في
 وهو في

وهو في
 وهو في
 وهو في

ندب نظر وان كانا امر او ضيا فالطلق بقيد الصفة وان اختلف سببها او سبب
مقيد بن متافين ومطلق حمل المطلق قيا ما جامع ولا تساويا ونسقا واسل كوصف
في حمل ومحل حمل اذا لم يستلزم تاخير بيان عن وقت حاجة فان اشترته حمل المسمى واتيات
على الكامل العليم لا على اطلاقه في وجهه والمطلق ظاهر الالة على اللامية كالعام لكن على
سبيل النذب **باب** الجبيل لغة المجموع او المجمع او المصطلح واملاها ما ترد
بين محظين على السوا وهم السوقف على البيان الخارجي وهو في الكتاب والسنة ويكون في
واسم ومركب ومرجع ضمير وصفه وتعدد مجاز عند تعدد الحقيقة وعام ضمن مجموع
ومستثنى وصفه بمجولين ولا اجال في اضافته تحريم الى العين وهو عام ولا في واسموا
برو حكم ولا في رفع عن امتي الخطا والفسيان ولا في اية السرعة ولا في واطل الله السبع ولا في
لاملا الابطهور ونحوه ويتقضي نفي الصحة وعمومه من الاضمار ومثلها انما الاعمال والنيات
وما استعمل المعنى تارة ولا عن اقربي ولا ظهوره في حمل وماله عمل او حقيقة لغة وشرعا
فلشعرى فان تعدد فالعربي فالعربي فالعربي **باب** المبين يقابل المجهول ويكون في
مفرد ومركب وفعل مستوحال او لا والبيان يطلق على البينين وهو فعل المبين وعلى ما حصل
به التبين وهو الاليل وعلى متعلقه وهو المدلول فنظر الى الاول اطوار المعنى للخطاب
والثاني الاليل والي ثالث العار عن دليل ويجب ما اريد فهمه ويحصل بقول وفعل ولو كلف
اواشارة والفظي اقوي وبقا على فعل هو كل مقيد من الشرع بيان نحو الفعل والقول بعد
حمل ان حلا وانقفا فلا ستن عرف بيان والثاني تأكيد وان حمل فاحدها وان لم يتقفا
كالوظائف صلى الله عليه وسلم بعد اية الحج قارنا مرتين وامر قارنا مرة نقوله بيان وقوله
ندب او واجب مختص به ويجوز كون البيان اضعف دلالة ولا تضمر مساواة للمبين في
الحكم ولا يجوز عن وقت الحاجة والحكمة هو الواجب المستحب كما خبره المسمى في عبارة
الثالث مرة ويجوز تاخيره وتاخير تبليغه صلى الله عليه وسلم الحكم الى وقتها ويجوز تاخير
اصح من وجوبه ويجب اعتقاد العموم والعمل في الحال كقولك اكل ليل مع معاضه
باب الخاطرة الواضح اصطلاحا ما دلالة لفظية وضعا او عرفا والتاويل لغة

فلا تترصد

الرجوع

الرجوع واصطلاحا حمل ظاهر على محتمل مرجوح وزد ليعبده به للبيهره راجحا فان
كفي اذ في مرجح وان بعد اقفال اقوي وان بعد رد من التبعيد تاويل الحقيقة قوله
صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
على انتدب الخراج او لسكانه وان بعد منه قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
اخترت ما شئت على احد الامرين والطعام مستين مسكيا على الطعام طعام مستين وابعد
من ذلك في اربعين شاة شاة على قيمتها وايا امرأة تكف نفسها بخير اذن ولها
فتكاحا باطل باطل على الصغيرة والامة والمكاتبه وباطل لصيره اليه الغلابة
لا اعتراض الوالي ان تزوجت بغير كفوك ولا يراد ما كلفه لند رته ولا صيام لمن لم يمت
الصيام من الليل على القضاء والند المطلق وذكاة الجنين ذكاة امه على التشبيه و
القربى على الفقراء من المملوكية والتضامية من ملك ذارحم فهو حر على عمودي نسبة
باب المنطوق والمعنى يوم الاله لا تنقسم الى منطوق وهو ما دل عليه لفظ
في محل نطق فان وضع له فصرح وان لم يصر عنه فخره وان قصد وتوقف الصدق عليه
كرفع عن امتي الخطا او الصحة عقلا كاسال القرية او شرعا كاعتق عبدك عن قدر الاله
اقتضا وان لم يقصد فدلالة اشارة وان لم يتوقف واقترن حكم لو لم يكن لتعليقه
بجهد اقلبيه ويسمى ايا والنص الصريح وان لم يحتل تاويل لا تقطوع به والى معنى
وهو ما دل عليه في محل نطق فان واقترن يوم موافقه ويسمى نحو الخطاب ونحو
ومع بومه وشرطه في المعنى في محل النطق وانه اولى اومسا وهو حجة ودلائل
لفظية فتمت من السياق والقراين وهو قطع كره من مصحف عند ذي وظن كاد ارتد
في اداة فاستق كافر اولى ومثل اذا جاز سلم موجلا فقال اولى البعد غرر وهو المانع
فاسد اذ لا يثبت حكم لا تقا مانعه بل اوجود مقتضيه وهو لا رتفاق بالاجل
وان خالف في يوم مخالفة ويسمى دليل الخطاب وشرطه ان لا يظن اولى وية ولا ساو
في مسكوت عنه ولا خرج مخرج الغالب فلا يع ولا يخرج بغيره ولا جوا بالسؤال ولا
لزيادة امتان ولا لمادة ولا كلفه حمل الخطاب ولا رفع خوف ونحوه مما يقتضى

وذكره لاجته اليان ولا علق حكمه على صفة غير مقصودة وينقسم الى مع يوم

وتنقسم بشرط وغاية وعدد لغويها لغة ولقب فلاول ان تترن بعاصفة
كفي الغنم السائمة الزكاة وهو حجة لغة ويحسن الاستقيا مرفه ومنع يومه لزيادة في
مطوثة الغنم فالغنم والسومعة وهو في تحت عما يشار به كفا من صياغة ظرف
وحال نحو كالأولى صفة مجردة كفي السائمة الزكاة والأولى أقوى دلالة واليان كاللغ
الحق بنفسها والبركتان كالاول قوة والثالث كان كن اولات حمل وهو أقوى عن باقي
ويستعمل شرط لتعليق كالمعنى ان كنت ابني والاربع كمنى تنكح زوجها غيره وهو أقوى
الثالث والخامس كمنى طهنة والسابع تخصيص اسم حكم وهو حجة فصل اذا خص
نوع مسح او ذم او غيرهما لا يصلح لمحكوت عنه فله مع يوم واذا اخص باللفظ
عموم الحكم او تم تخصيص بعض بذكره مع يوم فصل انما كسر وفتح تقييد المحصر بظن
وقد ترد التحقير منصوصا لغيره وتجرى بالكبير وتعليق بالتسليم والاطم اشد
زيد ونحو ذلك ولا قرينة عهد تقييد المحصر بظن يحصل حصري بنفي وتحوه وانما تان
ومفرغ وفصل مبتدأ من خبر ضمير الفصل ويقتضى الاختصاص وهو المحصر بقدر
باب المسخ لغة الرخ هو الزالة حقيقة والتقليل مجاز او شرعا رفع حكم شرعي
بدليل شرعي من ارجح والناسخ هو الله تعالى حقيقة والمنسوخ الحكم المرتفع بانسوخه ولا
نسخ مع امكان الجمع ولا قبل علم مكلف به ويجوز في السماء والنبى صلى الله عليه وسلم قال
وقت الفعل وعقلا ووقع شرعا ولا يجوز البداء على الله تعالى وهو وجد العلم وهو
بيان غاية محمولة ليس بشيخ وبسخ انشا ولو بلفظ قضا او ضرا وقيده بتأييد او حرم
ويجوز نسخ ايقاع الخبر حتى يقيضه كآمد لول جبر لا يتغير كصفات الله تعالى وخبر
كان وما يكون او يتغير كايان زيد وكفره الاخر عن حكم ويجوز نسخ بلا بدل ووقع
ويانقل وتأييد تكليف بلا غاية بنبية لم ينسخ اياها في الجاب ولا الى الامة فصل
يجوز نسخ الالوة دون الحكم وعكسه وهما قران وسنة متواترة بغير ما وسنة بقران
والحاد يثله ومتواتر وعقلا لا شرعا متواترة بما ما دو قران متواتر ويعتبر ما خراخ

اوذا
المبصر

وطريق معرفة الاجماع وقوله صلى الله عليه وسلم وعمله وقول الراوي كان كذا نسخ
او رخص في ذلك ثم لم ينعى وحجها لا ذى لاية مسنوخ حتى من الناسج ولا نسخ تقليد
في المحصر ولا مسخر محلي او ثاخر اسلامه ولا موافقة اصل ولا تعديل وقياس ولا
ينسخ اجماع ولا نسخ به وكذا القياس وان نسخ حكم اصل تبعه حكم فرعه ويجوز نسخ
اصل الفرع دونه وعكسه وحكم مفهوم المخالفة ان بنت وسطل ينسخ اصله ولا نسخ
به ولا حكم للناسخ مع جبر بل عليه السلام اتفاقا فاذا بلغه لم يثبت حكمه في حق من لم يبلغه
وليس زيادة شرط او شرط او عبادة مستقلة من المفسر او غيره او زيادة شرط
من يوم الخالفة نسخا ونسخ جزا او شرط عبادة له فقط فصل بسجل تخريم معرفة
تعالى وما حسن او قبح لذاته يجوز نسخ وجوبه وتحريمه وكذا اجماع الكاليف حتى
معرفة الله تعالى ولم يتقوا اجماعا باب انة اس لغة العهد في المساواة ونسخ
تسوية فرع باصل في حكمين باب تخصيص التي بعض سميامة وامطلاحا رد فرع الى اصل
بعلة جامعة ولم يرد بالحد قياس الدلالة وهو الجمع بين اصل وفرع بدليل العلة
ولا قياس العكس وهو يحصل تقييد حكم المعلوم في غيره لا قرأ في علة الحكم
واركانه اصل وفرع وعلة وحكم فالاصل محل الحكم المشبه به والفرع محل المشبه
والعلة فرع للاصل واصل للفرع والحكم المطل وسرط حكم الاصل كونه شرعيان
استلحق شرعا وعبر منسوخ ولا شامل للحكم الفرع ولا معد ولا به عن سنن القياس كعدد الركعات
او لا نظيره بطوره في علة له مخفي ظاهر اوله وما خص من القياس
يجوز القياس عليه وقياسه على غيره وكونه غير فرع ومتقنا عليه بين الخصمين في الامة
ولامح اختلافها ولو لم يتقنا فانبت المستدل حكمه من ثبوت العلة قبل وان لم يقل حكم
اصله المستدل ففاسده وما اتقنا عليه لعلتين محلفتين ويسمى مركب الاصل او علة
منع الخصم وجودها في الاصل ويسمى مركب الوصف ليس حجة ولو سئل بافانيت الحكم
المستدل وجودها او طه الخصم اتفق الدليل وقياس على ما خص كالايط وان طه حجة
على ان فصل العلة مجرد امارة وعلامة نصها الشارع دلل على الحكم زيد مع انما هو

وطريق

لصالح دافعة لمفاسد فيصح تعطيل بلقب كشتق ولا يشرأشها لما على حكمه مقصودة
للتاخر ثم قد يكون رافعه او دافعة او فاعلها وصفا حقيقيا كما هو المنضبط
او عرفيا مطردا او عرفيا فلا يعطل حكمه بمجرد عني وصف ضابطها ويعطل ثبوت
فصل من شرطها ان لا يكون عمل الحكم ولا جزؤه الخاص وثبوت قاصرة بنظر اجماع
وقايد طامعة المناسبة ومنع اللاحق وتقوية النص وزيد وزيادة الامر عند
لا مثال لاجلها والتقسيم وتخصيص العلة عند مرادها بان توجد بلا حكم ولا
يقدر مطلقا ويكون حجة في غير ما خص والتعطيل لجزء الحكم لا يقتضئ باعيا للمبطل
وينوعه لا يقتضئ عين مسئلة والكسر وجود الحكمة بلا حكم والتمسك بالمسئلة يقتضئ
الوصاف ولا يبطلها والتكسر وهو عدم الحكمة لعدم العلة سواء كان التعطيل
لجنس الحكم لا ان كان نوعه ويجوز تعطيل حكمه لكل صورة بعلة وصورة بعلة
ويطل مسئلة وكل واحدة علة لا جزئية وحكي علة ابانها ونفيا وان لا مسئلة
الاصلي عن حكمه وان لا يرجع عليه ما طال وفي قول ولا يحصل وان لا يكون المستنبطه
معارض في الاصل وان لا تخالف نفا ولا اجزاء ولا معنى زيادة على النص وان
يكون دليلها شرعيا ولا يعجز دليلها حكم الفرع بعومها او خصوصه وان يتعين
وان لا تكون وصفا مقدر او فله تكون حكما شرعيا وتكون صفة الاتفاق والاختلاف
ويتعدد الوصف وينع وما حكم به الشارع مطلقا او في عيني او فعله او اقره لا يعطل
مختصة بذلك الوقت تحت زوال الحكم مطلقا وقد تزول العلة ويبقى الحكم بالرمل وتعطيله
بعلة زالت واذا عادت عاد فيه نظر وعكسه تعطيل ما سخر مختصة بذلك الزمان تحت اذ
زالت زال ووجهه في خطاب عام فيه نظر فصل لا يشترط القطع بحكم الاصل ولا يجوز
في الفرع ولا استفا لفقته مندوب محلي ان لم يكن حجة ولا النص علىها والاجماع على
تعطيله واذا كانت علة استفا الحكم وجود مانع او عدم شرط ازم وجود المقضي
وسمكون العلة صورة العلة وحكم الامتيازات بالنقص لا يفصل شرط فرع ان يوجب
فه تمامها يقصد من غير حكيها فان كانت قطعية فقطعي وهو قياس الاولي والمساواة

عيني او هو

او ظنية على وهو قياس الاولي وان توترق اصلها المتعين عليه وان ساوي حكم
حكم الاصل فيما يقصد كونه وسيلة للحكم من غير الحكم او جنسه وان لا يكون مقصود
على حكمه عواقب ولا مقصد ما على حكم الاصل ولا ثبوت حكمه بنصف حجة مسالك العلة
الاجماع الثاني المنص ومنه مترج كل علة او سبب او اجل او من اجل كذا او كذا واذا
وكذا ان وهي ملحقه بالفاكذ وزيد المنقول له وظاهر كاللام ظاهرة ومقدرة
والباوان قام دليل انه لم يقصد التعليل لجاز كل من قطعت فنقول لا ياردت وايا
وتتبعه ونحو انواعه ترتيب حكم عقب وصف ما القا من كلام الشارع وغيره فاذا التفتيح
ظاهر او لم يرد منه السببية وترتب حكم على وصف بصفة الجزاء وذكر حكمه جوا بالمو
لو لم يكن علة كان اقترانه به بعيدا اشتربا واحدة ولنا خرابيا عن وقت الحاجة كقول
الاعرابي وبعث على اهلي في رمضان فقال اغتنق رقبة وسمى ان حذف بعض الاوصاف
تتبع المناظر من غير الشارع وصفا لو لم يكن للتعليل كان بعيدا لا فائدة فيه
اما في السؤال لقوله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن بيع الرطب بالتمر انقص الرطب اذا
يبس قال وانع فرغ منه او في تفسيره لاقوله صلى الله عليه وسلم للسائلة ارات لو كان
على امك دن انت تاممته ماتت نعم قال اقضوا الله فانه اخى بالوفاء ومنها تفرقة
صلى الله عليه وسلم من حكي بصفة مع ذكرها كالمراجل سحيم والنفارس هي ما ان ذكر
احد ما كالتاثير او بشرط وجزا خوفا في اجلنت هذه الصيغة الاوصاف
فيجوز الوفاة حتى يطهرن او باسثناء الا ان يحقون او باستدراك ولكن يواخذكم
ونها تعقيب الكلام او تفهيمه ما لو لم يعطل به لم يتنظم نحو فاسموا الى ذكر الله وروا
البيع لا تقضي القاضي وهو غضبان ومنها اقتران الحكم بوصف مناسب كما كرم الطل
واهن المجال فان صرح بالوصف والحكم مستنبط منه كالحل الله السع صحته مستنبطه
من حله هو مولى اليه وعكسه بعكسه كمرت الخ الوصف مستنبط من التخيير ولا يشترط
مناسبة الوصف للمولى اليه المات السير والتقسيم وهو صرح الاوصاف وبالجملة
لا يصلح فتعريف الباقي علة وتوحي المناظر تحت فلم اجد غيره او الاصل عدمه فان بين المعترض

ومنا اخر لزمه ابطاله ولا يلزم المقترض بيان ملاحظته للتبديل ولا يتقطع قطع
الابحزة عن ابطاله والتمتع يجعله متى كان المحصر والابطل قطعا والتبديل
والافتقار من طرق الحدف الالغا وهو بيان المستدل اثبات الحكم بالياتي في صورة
ولم يثبت دونه قطعي استقلاله ونفي العكس كالاتي عينه ومنها طرق الحدف
مطلقا كطول وقصر او بالنسبة الى ذلك الحكم كالتكورية في العتق ومنها عند ظهور
مناسبة ويكفي المناظر تحت فلو قال المقترض بالياتي كذا بعد تسليم مناسبه لم يقبل
وقبله سبر المستدل ارجح وليس له بيان المناسبه والسبر المناسبه مطلقا ولو افسد على
علة شاذة لم يدل على صحة علة كالمطرق لا يبطال منه هب خصمه والزامله من علة
ولكل حكم علة تنفلا هو جرح العمان الظن في الاجماع الرابع المناسبه والاحالة واستحسانها
يسمى يخرج المناط وهو عينه الاصل بايد المناسبه من ذات الوصف والمناسبه
لغوية والمناسب ما تقع المصلحة عقبه وزيد لرباط عقل وتتحقق الاستقلال بعد
ما سواه بالسبر والمقصود من شرع الحكم قد يظن حصوله كبيع او نزل كقضايا او
تشك فيه كمن خرا او يتوهم ككاح ايسة للتوالد ولو فوات بقينا كمنه ونسب مشرفي
مخربيه ونحوه لم يعالج به والمناسب دينوي صوري اصلا وهو اثار المناسبا
حظ النفس العقل فالنسل كالمال والعرض ومكمل له كحفظ العقل بالحد
بقليل مسكر جازي كبيع ونحوه ويصعب المنع وقد يكون ضروريا كشرى ولي ما
تحتاجه طفل ونحوه ومكمل له كراية كفاية وهو مثل في تزوج مسخرة ومجنبي
عن معارض للقواعد كتمريم النخاسة وسلب المرأة عياره عقد النكاح العبدية
الشهادة على امثنا او معارض كالمائة وليت هذه المصلحة حجة واخرى
كركية النفس ورياضتها وقد مطلق لها كاجاب الكافرة وتباع شقطنها سبته
بامله واذا استعمل وصف على مصلحة ومفسدة راجحة او مساوية لم تنجز مناسبه
والعقل ترجح وصفه بطرق تفصيلي بخلاف باخلاف المسائل واحتمالي وهو لو لم يقيد
بحان المصلحة بنت الحكم تعبد والمناسب موثر ان اعتبر منس واجماع ولا يخبر

بترتب

بترتب الحكم على الوصف فقط ان ثبت منس واجماع اعتبار عينه في جنس الحكم بالعكس
او جنسه في جنس الحكم والا فترتب وكل من اللاتية حجة وان اعتبر السار علة الجيد
في جنس الحكم فمصلح لا يلزم وليس حجة والامرسل عرب او مرسلت الغاوه وهما ردو
فايدة اعم المنسية في وصف كونه وصفا فاما المصلحة خاصة وفي حكم كونه حكما
فواجبا ونحوه فعبادة فصلاة فظن او تاثير الاخص في الاخص قروي والاعم في الاعم
تقابله والاخص في الاعم وعكسه واسطان الخامس اثباتا بالشبه وهو تردد في
من اصلن شيه ما حدما في الاوصاف اكثر ويعتبر الشبه حكما لا حقيقة ولا يصار اليه
مع قياس العلة فان عدم حجة السادس وران وهو ترتيب حكم على وصف وجو
وعدم ما يفيد العلية ظنا ولا يلزم المستدل في ما هو اولي منه فان ابد المحتر
وصفا اخر ترجح جانب المستدل بالعبودية فان تعدي الى الفرع لم يضر وان تعدي الي
فرع اخر طلب الترجيح والطرد مقارنة الحكم للوصف بالمناسبه وليس دليل اوحده
وتنقسم العلة عقلية او شرعية الى ما توثق في مطولها كوجوده الاصل في الفرع
والى ما يوثق في ما مطولها كالدوران فوايد المناط متعلق الحكم وحقيقته اثبات العلة
في احوالها فان غلت العلة بنسب واجماع اخرج به ومدار الحكم موجه او متعلقة
ولا زمه ما لا ثبت الحكم مع عدمه ولا زومه ما يستلزم وجوده وجود الحكم فصيل
ما قطع منه بنسب الفارق او منس واجماع على علة قياس حلي والا فحقي وباعتبار علة ان
صرح فيه على قياس علة وان جمع فيه بما لا زنها او باحد موجبي في الاصل بالارادة
الاخر قياس دالة وما جمع بنسب الفارق قياس في معنى الاصل ويجوز التقييد بالقياس
علا ووقع شرعا ووقوعه بدليل السمع قطعي وهو حجة في الامور الدينية وغير
والنص على علة حكم الاصل يكفي في التعدي والحكم المتعدي الى فرع بعبارة منصوصة
بالنص كعلة مجتهد في افرعها مراد بالاجتهاد ويجوز ثبوت كل الاحكام منسب من الشارع
لا بالقياس ومعرفته فرض كفاية ويكون فرض عن على بعض المجتهدين وهو من الدين
والنفي اصلي يجري فيه قياس الدلالة فيؤكد به الاستصحاب وطا كبراة الفمة تجري

فيه هو قياس العلة فصل القواعد ترجح الى المنع في المقدمات او المعارضات في الحكم
ومقدّمها الاستسار وهو طلب معنى لفظ المستدل لاجاله او غرابته وعلى المعترض
بيان احتمال او حجة الغرابة بطريقة لا يان تساوي الاحتمالات ولو قال الاصل بعد شرح
صح وجوابه ينع احتمال او يبان ظهوره في مقصوده بنقل او عرف او قرينة او تفسيره
ان تعد رباطا غرابته ولو قال يلزم ظهوره في احد هادفنا للاجمال او فيما قصد به
لعدم ظهوره في الاخر ايضا كفي بنا على ان الجواز اولى به ولا يقدّم سوره بالا حجة العلة
فسادها عن مخالفة القياس بها او اجماعا وجوابه بضعه او منع ظهوره او تأويله
او العول بوجه او معارضته مثله في اد الوضوح وهو اخص من كراهة كون الجامع
اعتباره نفس او اجماع في تقيض الحكم كقول شافعي في مسح الرأس مع فن تكراره
فيعرض كراهة تكرار مسح الخف ومنه كون الدليل على هيئة غير صالحة لا اعتباره في
ترتيب الحكم كقول محمد بن عيسى في حيايتة غليظة فلا يجب فيها كفارة
كقبة الكبار فكونه حيايتة غليظة يناسب الخطيئة او توسيع من تصديق كزكاة مال
واجب ارفاقا لدفع الحاجة فكان على التراخي كالدنة على العاقلة فكونه لدفع الحاجة
تقتضي الفور وايات من نفي كالمعاطاة في اليسير يبيح لم يوجد فيه سوي الرضي فوجب
ان يبطل كغيره فالرفي يناسب الانتقاد وجوابه سحر كقولها كذا المنع حكمه
يسمح ولا ينقطع بمجرد فيدل عليه كنع العلة او وجودها فان دل ينقطع المعترض
فله الاعتراض وليس خارج عن المصود فتوجه له سبع منوع مرتبه وان اعترض
على حكم الاصل بان لا اعرف مدعي فيه فان امكن المستدل بيانه والادل على اثباته
والمستدل ان يستدل به ليل عنده فقط كفي نوم وقياس بان اعترض دل عليه ولم
ينقطع وليس للمعترض ان يلزمه ما يعتقد هو ولا ان يقول ان سلت ولاد الا عليه
التقسيم احتمال لفظ المستدل لا من في اكثر على السوا ببعضها ممنوع وهو وارد في
على المعترض كالحج في الحضر وجد السببت عند المأخر ان تيمم بقول السببت
مطلقا وفي سفر او مرض الاول ممنوع فهو منع بعد تقسيم وجوابه كالاتفساره

منع وجود المدعي علة في الاصل كالكلب حيوان يغسل من ولوغه سبعا فلا يطهر
به بخ كغيره فيمنع وجوابه بيانه به دليل من عقل او حس او شرع بحسب حال الوصف
وله تفسير لفظه فيمنع كونه علة اعظم الاسئلة وتقبل وجوابه بيانه باحد مسالكها
عدم التأثير بان الوصف لا مناسبة له لا يرد على قياس الدلالة ولا قياس نافي للحكمه
واقسامه اربعة عدمه في الوصف كصلاة لا تنصرف لا تقدم مرادها على وقتها كالمغرب
فعدم التقصر فيها طردي فيرجح الى سوال المطالبة وعدمه في الاصل كبيع غير مربي
فبطل كالطير في الحوا فان العجز عن التسليم مستقل وتقبل في وجه وهو معارضة في الاجل
وعدمه في الحكم وهو اما لا فائدة له كرهه كالمركب مشترك اختلف ما في دار حرب فلا ضما
كحرمي فد ار الحرب طردي اذ من اوجه او نفاه اطلق اوله فائدة مصرورية كقول مقبر
عدم الاجاز في الاستتجار عبادة متعلقة بالاجاز لم يتقدمها معصية فاعتبر في العقد
كالجار وعوله لم يتقدمها معصية لا اثر له لكنه مضطر الي ذكره لئلا ينتقض بالرحم او غير
منورية كالحجة صلاة مفروضة فلم يتقدم الا اذن كغيرها مفروضة خشوا لو حذفت
لم ينتقض وعدمه في الترع كزوجت نفسها فلا يصح كالوزوجت بخير فهو وهو كالتالي
وجوز الغرض في بعض صور المسئلة وكفي قوله ثبت الحكم في بعض الصور فلو ثبته في
الباقى هو ان اتي بالاثرة في الاصل لدفع التقصير ليجز ان ادح في مناسبة الوصف يلزم
من مفسدة راحة او مساوية وجوابه بالترجح القوي في انقضا الحكم الى المقصود
كتبيل حرمة المصاهرة ابد بال الحاجة الى رفع الحجاب فاذا انا بد انفس باب الطمع
بان سده يقضي الى الفجور وجوابه ان التابيد يمنع عادة فيصير طبعها كرحم محرور
اليسف خبا كتحليله صحة النكاح بالرضي فيعرض بانه خفي والخفي لا يعرف الخفي
وجوابه ضبطه بما يدل عليه من ضيقه كالحجاب وقبول او فعل كونه غير منضبط
كتبيله بالحكم والمفاسد كرحض السفر بالمشقة فيحرم من احوالها بالاشتمال والاشتمال
والاحوال وجوابه بان منضبط نفسه او ضابط الحكمة التقصر كالحالي غير نام فلا
زكاة فيه كباب البدلة فيعرض بالحلي المحرم وجوابه منع وجود العلة في صورة

التفرض والمنع الحكم فيها وليس للتفرض الدلالة على وجود العلة فيها ولو دل
على وجودها به دليل موجود في صورة التفرض فقال المحض من مقتضى دليلك تفرض
انتقل من تفرض الى تفرض دليلها فلا يقبل ويكفي المستدل دليله بل يتصل به واما قوله
يلزمك استفاضتك او دليلها قبل ولو منع المستدل خلف الحكم في صورة التفرض
يمكن المحض ان يدل عليه ويكفي المستدل لا اعرف الرواية في هذا وان قالوا انما
على مقتضى القياس واما قول في كسالة الخلاف منع الا ان نقل عن امامه انه قال لا يجوز
وانفسر المستدل لقطعه به افح للتفرض غير ظاهرة كما من خاص لم يقبل لو اجاب بنحو
بين اصل وفرع له فوجه قبل ولا يلزمه الا بقوله المتفرض كفي وموقياس وقول
صاحب التفرض والكسر على قول من التزمها وان قضا احد ما علة الاخر ما مل نفسه
او زاد المستدل ومما مع بود امر وفا في العلة لم يخرج وان تفرض ينسوخ او يخاف
صلى الله عليه وسلم او برخصة ثابتة على خلاف مقتضى الدليل او موضع استحيان
وجب ان يختر المستدل في دليله عن التفرض وان اختر عنه بشرط ذكره في الحكم
وان اختر حذف الحكم كسر كالتفرض المعارضة في الاصل يعني اخر مستقل
او غير مستقل والثاني مقبول ولا يلزم المحض بيان وصف المعارضة عن الفرع
محتاج ومنها الى اصل وجوابه منع وجود الوصف او المطالبه بتاثيره ان اثبت
مناسبة او شبه لا يسر او تخايبه او ليس منضبطا او منع ظهوره او انضباطه او
بيان انه عدم معارض في الفرع او طغى او ان ما عداه مستقل في صورة بظاهر
او اجماع ويكفي في استقلاله اثبات الحكم في صورة دونة ولو ابدى المتفرض اخر
مقام الملقى بثبوت الحكم دونه فسد الالف وسي تعمد الوضوح لتعمد اصلها
وجواب فساد الالف الالف الى ان تفرض احد ما ولا يفيد الالف انضف المظنة به
تسليمي او لا يكفي المستدل ربحان وصفه اما ان انفا على كون الحكم مطلقا لم تقدم
الراجح ولا يكفي كونه معديا ويجوز تعمد اصول المستدل واقتضار على واحد في
معارضة وجواب فتايد الفرض ان يقال انما فيجب خاصا او مفتيا ما ويبدل خاصا

والتقدير

والتقدير اعلا الموجود حكم المحض ومو وعكسه ومحل النزاع الحكم المفتي في المسئلة
المختلف فيها والالف اثبات الحكم بدون الوصف المعارض به التركيب كالف الفة التي فلا
تزوج نفس باكتة خمس عشرة فالخصم يعتقد لصخرها صخر التعدي به معارضة وصف
المستدل بوصف اخر معتد كفي بكر بالبحر فاجرت بكر صخرة فيعترض في تعدي
الى شيبه صخرة ويرجع الى المعارضة في الاصل ولا اثر لزيادة التسوية في التعدي به
منع وجود وصف المستدل في الفرع كفي امان عبده امان صد من اهل كالملاذون
فيمنع الاهلية في غير الملاذون فيجيبه بوجود ما عناه بالاهلية في الفرع كجواب ينجبه
في الاصل هو منع المحض من تقرير في الوصف عن الفرع المعارضة في الفرع بالتفرض
حكم المستدل باحد طرق العلة يقبل وجوابه بما يعترض به المحض انما او يقبل شرح
بوجه ما منهن الظن به وهو المقصود ولا يلزم المستدل الا بما اليه في دليله الفرق
راجع الى المعارضة في اصل او فرع وتحتاج القادح في الحجج الى دلالة واصل كالحجج
وان اجب استقاطه عنه طالب صحة الحجج اخلاف الضابط في الاصل والفرع كالتسوية
بالشهادة فقيده واكثره في الضابط الفرع الشهادة والاصل الاكراه في مقتضى
وجوابه بيان ان الجامع التسيب المشترك بينهما وهو مضبوط عرفا او بان القضاء في
الفرع مثله او اخرج ومنه اخرج في فرع مشتق طبعا محرر شرعا فذكر ان يقال حكم
الفرع الصيانة عن رذيلة اللواط والاصل دفع محذور واعتباره الاناب وقد يتجاوز
في نظر الشرع وحاصله معارضة في الاصل وجوابه محذوفه عن الاعتبار كالفة حكم
الفرع لحكم الاصل وجوابه بيان اتحاد الحكم عينيا كحمة البيع على النكاح والاختلاف
الى الجمل واخلافه شرطية او جنسا كفتح الايدي باليد كالف نفس بالتفرض وتعتبر عائلة
التعدي وان اختلف حسا ونوعا كجواب على تعمد ونفي على اثبات فباطل القلب تعليق
تفرض الحكم او لا زمه على العلة المانقا بالاصل هو نوع معارضة ثم منه قلب لتصح من
مع ابطال مذهب المستدل من كايك فضولي عقده في حق الخبر لا ولاية لا كالمشتر
او غيره كالا عكاف لت محض فلا يكون ذرية بنفسه كالوقوف بعرفة فقال فلا يعبر

المومر كالوقوف وطلب لا بطلان مذهب المستدل فقط من كمال الراسح مسموح فلا يجز
استيعابه كالحق فقال فلا يتقد رالرج كالحق او لزوما كيجيب غلب عند مطروقة
فيصح مع جعل المعوض كالحق فيقال فلا يتقد رالرج كالحق او لزوما كيجيب غلب عند مطروقة
استغنى المزمور وقلب المساواة كالحق مانع ظاهر من ذلك كالحق فيقال فلا يتقد رالرج كالحق
والجنت كالحق منه جعل مطول علة وعكسه ولا يفسد ما كمن حرم طلاقه مع طارئة
فالسابق علة التالي وزيد قلب الد عوي مع اضمار الدليل في كل بوجوه مري
فقال كالحق ليس في حجة للسبب في دليل الروية الوجود وكونه لا في حجة دليل منجها
او مع عدمه كالحق المنع واجباته اية فيقلبه وطلب الاستيعاب كالحق كالحق في الحكم الالهي
حكم بلا دليل فقال حكم الفايض حكم بلا دليل وقلب الدليل على وجه يكون ما ذكره المستدل
يدل عليه لانه كالحق وارث من وارثه فقال به ل على انه لا يرتبط بطريق بلج لانه
نفي كالحق لوجوع زائد من كماله القول بالموجب تسليم مقتضى الدليل مع بقا النزاع
وانواعه ان يستخرج مستدل ما يتوهم محل النزاع او لانه كالحق كالحق في الحكم الالهي
فلا ينافي القود كالحق فيقال كالحق من المناقاة ليس محل النزاع ولا لانه كالحق كالحق في الحكم الالهي
ما خذ الحضم كالحق في الوسيلة لا يمنع القود كالحق فيقال كالحق من المناقاة ليس محل النزاع
عند كل مانع ووجود الشرط والمقتضى وسند مقتضى ان قال ليس في ما خذي
ان يحكى في دليله عن صغرى قياسه ولبت مشورة كالحق في شرط الية ويمكن
عن والوضو قرينة فقال قول بوجه ولا يخرج واول ذكرها لم يرد الا منع باوجوب الالهي
بانه محل النزاع اول لانه كالحق فيقال كالحق من المناقاة ليس محل النزاع ولا لانه كالحق كالحق في الحكم الالهي
الكل بقرينة او عهد ونحوه وفي الاثبات كالحق فيقال كالحق من المناقاة ليس محل النزاع ولا لانه كالحق كالحق في الحكم الالهي
فيقال بوجه في زكاة التجارة فيجب بل امر العهد والسؤال عن زكاة المومر ويصح
في قول خاتمة ترد الاسئلة على قياس الدلالة الا ما علق بمناجبة الجامع وكذا اقياس
في من الامل ولا يرد عليه ما علق بنفس الجامع ومنع نعت واعتراضات مرتبة من
اجاس وكفى جواب اخر فلا عزم مرتبة ولا من جنس فصل الجدل وهو قول الحضم

فصله

قصده المطلب صحة ثبوتها وابطال غيره دل العران على الامر به على وجه الانصاف و
الحق وفعله الصعابة والسلف فاما على وجه العطفة والمضمومة والغضب والمراد هو
استخراج غضب الخاد لفريل عن طريق الحق والله انصرف الى حق وقال ومنه عني
القائدة وفي المحامسة للمناجبة في حقه وما منع من ارباب الخد اهب اوفق ما يحل الامر به
بان يخرج مخرج العادة والدريس كما اجتماع متجاهل من كل مناهم لا يطرح ان يرجح ان
على من حجة وكافية مواسمه وموددة وتوطئة القلوب لوعى حتى تحدث من مومر
ما لم يزل ينكار الباطل واستنفاد الحالك بالاجتهاد في رده عن ضلالته لما حسن للاختصاص
غالباً لكن فيه اعظم المصلحة مع قصد نصرة الحق والتقوى على الاجتهاد ولا المغالبة و
الفراقة تعود باسسه من كماله فان طلب الرئاسة والتقدم بالعلم طالك والمحل فيه على
اطهار الحجة واطال السيرة في رشد المسترشد وعند المناظر فلو بان له سواقيد
خصمه توجه تحريم مجادلتها وسيد اكل مني ما يجد ايه تعلى والشاعليه والسائل
لما سول الى الجواب فيجب او يبين عجزه ولا يجب مفصلاً تعرفنا وعليه ان يحبه فيها
فيه خلاف بين ما نظير حجة والسائل ان يقول لم ذلك فان قال لانه لا فرق قال دعوى
لعدم الفرق كد عوال للبحر وكالحق في ما فان قال لا احد فرقاً قال ليس على المجد
يكون باطلاً وتشرط انما سائل الى مذهب ذي ذهب للضبط وان لا يسأل عن امر جلي
فيكون معانده او يجوز طلب المذهب لا وضعه وطلب دليل له ويكره اصطلاحاً تاخير
الجواب كثيراً ولا يكفي عز وحديث الغير اهله وينقطع السائل بعجزه عن بيان السؤال
وطلب الدليل ووجهه وطعنه في دليل المستدل ومعارضته وانتقال الى دليل اخر او
مسئلة اخرى قبل تمام الاولي من الانتقال باليسر انقطاعاً ما كان سبيل عن رد الامن فيناه على
الحكم بالتكول او قضا مومر نقل فيناه على لزوم اتمامه وان طالبه السائل بدليل على ما
سأله فانقطاع منه لبناً بعض الامول على بعض وليس كالحق با دليل خصه والمسول
بعجزه عن الجواب والقائمة الدليل وتقوية وجهه ودفن الاعتراض وكلاهما محرم ما عني
من مذهب اوشق بنس وليس مذهب خلافه او اجماع وعجزه عن تمام ما شرع فيه و

كلامه على وجه لا يغيره وسكوته حيرة لا عدروا تشاطره بما لا يتعلق بالنظر وغضبه
 او قيامه في غير مكانه وسنيه على خصمه والشغب بالاجام بلا شبهة ولا يتطرحه
 رسول ترك الدليل الجزم السامح او اسقاه للواضع منه لعنة ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام ومن اشبهه وتكرهه شين اجمال كل منهما حطابه مع الآخر واقبال عليه
 وتامله لما ياتي به وترك قطع كلامه والمباح في وجهه والخدعة والضمير عليه والافراج
 له عما عليه واستبصاره ويقام القم تارة بالعرف وتارة باللفظ وينبغي ان لا يخرج
 خطأ الخصم وان يخرج من حيلته وان لا يعتاد الخوض في السغب فيجزم الامامية وينتقل
 اليه مع انه لا يبيح من الاصطاح الا من عهده الله تعالى وليس حد العالم كونه حاد تاني
 الجد لانه صناعة والظلم ما منه فالجدل يحتاج الى العالم ولا عكس وان لا يتكلم في الجائز
 التي لا انصاف في بابها **باب الاستدلال بقية دليل واصطلاحها** اما
 دليل ليس بخص ولا اجماع ولا قياس شرعي قيد ظل الاقتراني وهو مولف من قضيتين
 سلطانا زعمتا لانه القائل اخر ولا يقتضى وهو ما يدكر فيه النتيجة او يقتضى به
 وقياس العكس وهو ما استدل به على تقييد المطلوب ثم يطل فيصح المطلوب ونحوه
 السبب ثبت الحكم ووجد المانع او فوات الشرط فالتقيدي دعوى دليل لا نفسه والاستحسان
 وهو التمسك بدليل عقلي او شرعي لم يطر عنه ناقلا مطلقا دليل وليس استحسان حكم
 الاجماع في محل الخلاف جهة ويجوز تعبد نبي بسيرة نبي قبله عقلا ولم يكن بيننا صلى الله
 عليه وسلم قبل العفة على ما كان عليه قومه بل كان يتعبد صلى الله عليه وسلم بشرع من قبله
 مطلقا وتعبد ايضا به بعد ما فهو شرع لنا ما لم يفسح ومغناه في قول انه مولف ولا
 تابع ويعتبر في قول ثبوته قطعا والاستقرار الجزري على الكل ان كان اما ابي الكل الا
 صورة النزاع فقلعي او ناقصا اي بالكثر الجزيات ويسمي الماقي الفرد بالاعلان فظني
 وكل جهة وقول محابي على مثله ليس جهة وعلى غيره فان ينشر ولم ينكر فسوق والوجه
 على القياس فان اختلف صحابي ان ذلك ليس محمد ان واقف القياس والاجمل على التوثيق
 فيكون محققا على صحابي ويعمل به وان عارض خبرا مستظلا ومذهب التابعي ليس محجة طائفا

هل

والاستدلال بالقياس والقياس على ما لا يشهد به العقل والشرع والقياس على ما لا يشهد به العقل والشرع والقياس على ما لا يشهد به العقل والشرع

فصل الاستحسان قبله في مواضع وهو لغة اعتقاد الشيء حيا وعرفا العبد والحكم
 عن نظايرها الدليل شرعي والمصالح المرادة اثبات العلة بالمناسبة وسبق توكيد الذابح
 بجمع درجته وفي ما ظاهره مباح وتتوصل به الى محرم باب الاجتهاد لعله استفرغ
 الوسخ لتخصيل امر شاق واصطلاحا استفرغ القلب وسعه لدر كرم شرعي وشروط
 منه وهو التقه العلم باصول الفقه وما يستمد منه والادلة السمعية مفصلة
 بخلاف مراتب الكاب والسنة ما تنطق بالاحكام بحيث يمكنه استحضار الاحكام
 به وبجمل وبين وجهته ومجازو امر وفي عام وخاص ومستثنى ومستثنى منه و
 ومقد ودليل الخطاب ونحوه والمجرح عليه والمخلف فهو اسباب النزول ومعرفة
 تعالى صفاته الواجبه وما يجوز عليه وتمتع لا يفارح الفقه وعلم الكلام ولا معرفة
 اكثر الفقه والمجتهد في مذهب امامه العارف بمداركة القادر على تقرير قواعد الحق
 والفرق فصل الاجتهاد تجزي ويجوز اجتهاده صلى الله عليه وسلم في امر الدنيا ووقع
 وفي امر الشرع عقلا وشرعا ولا يقرب على خطأ واجتهاد من عامر صلى الله عليه وسلم عقلا
 وشرعا ووقع ومن جعل وجوده تعالى او علمه وفعله او قال ما لا يسدر الا من كافر اجما
 فكافروا يكفر مبتدع غيره الا الداعية في رواية ويستحق عقاب لا محتمل بما كثر به
 الداعية ولا يستحق من لم يكفر من كفرناه والمصيب في العقليات واحد ونافيا لا يلزم
 محلي اثم كافر مطلقا والمسئلة الظنية الحق فيها واحد عند الله تعالى وهو عليه دليل وجب
 المجتهد طلبه حتى نظرائه وماله من اصابه نصيب ولا الخطيئ ثاب وثوابه على قصده
 واجتهاده لا على الخطا والجزية التي في انفس قاطع المصيب فيها واحد ولا ياتر محتمل في
 حكم شرعي اجتهادي وثياب ولا من بدل وسعه ولو طالت قاطعا والا اتم لتقصيره
 والمجتهد ان يقول في مسألة في وقتين لا واحد قولين متضادين فان علم استبحر ما فاتنا
 مذهبيه وهو ناسخ والا فذهب اقرها من الادلة او قواعد ومذهب احمد ونحوه
 ما قاله او جرى مجراه من يبيه وغيره وكذا فعله ومنع وم كلامه ما لو قال في مسألة
 بل فان عاله بعله نقوله ما وجدت فيه ولو قلنا بتخصيص العلة وكذا المقيس على كلامه

والاستحسان قبله في مواضع وهو لغة اعتقاد الشيء حيا وعرفا العبد والحكم عن نظايرها الدليل شرعي والمصالح المرادة اثبات العلة بالمناسبة وسبق توكيد الذابح بجمع درجته وفي ما ظاهره مباح وتتوصل به الى محرم باب الاجتهاد لعله استفرغ الوسخ لتخصيل امر شاق واصطلاحا استفرغ القلب وسعه لدر كرم شرعي وشروط منه وهو التقه العلم باصول الفقه وما يستمد منه والادلة السمعية مفصلة بخلاف مراتب الكاب والسنة ما تنطق بالاحكام بحيث يمكنه استحضار الاحكام به وبجمل وبين وجهته ومجازو امر وفي عام وخاص ومستثنى ومستثنى منه و ومقد ودليل الخطاب ونحوه والمجرح عليه والمخلف فهو اسباب النزول ومعرفة تعالى صفاته الواجبه وما يجوز عليه وتمتع لا يفارح الفقه وعلم الكلام ولا معرفة اكثر الفقه والمجتهد في مذهب امامه العارف بمداركة القادر على تقرير قواعد الحق والفرق فصل الاجتهاد تجزي ويجوز اجتهاده صلى الله عليه وسلم في امر الدنيا ووقع وفي امر الشرع عقلا وشرعا ولا يقرب على خطأ واجتهاد من عامر صلى الله عليه وسلم عقلا وشرعا ووقع ومن جعل وجوده تعالى او علمه وفعله او قال ما لا يسدر الا من كافر اجما فكافروا يكفر مبتدع غيره الا الداعية في رواية ويستحق عقاب لا محتمل بما كثر به الداعية ولا يستحق من لم يكفر من كفرناه والمصيب في العقليات واحد ونافيا لا يلزم محلي اثم كافر مطلقا والمسئلة الظنية الحق فيها واحد عند الله تعالى وهو عليه دليل وجب المجتهد طلبه حتى نظرائه وماله من اصابه نصيب ولا الخطيئ ثاب وثوابه على قصده واجتهاده لا على الخطا والجزية التي في انفس قاطع المصيب فيها واحد ولا ياتر محتمل في حكم شرعي اجتهادي وثياب ولا من بدل وسعه ولو طالت قاطعا والا اتم لتقصيره والمجتهد ان يقول في مسألة في وقتين لا واحد قولين متضادين فان علم استبحر ما فاتنا مذهبيه وهو ناسخ والا فذهب اقرها من الادلة او قواعد ومذهب احمد ونحوه ما قاله او جرى مجراه من يبيه وغيره وكذا فعله ومنع وم كلامه ما لو قال في مسألة بل فان عاله بعله نقوله ما وجدت فيه ولو قلنا بتخصيص العلة وكذا المقيس على كلامه

فلو اتفق في مسألتين متشابهتين يمكن مختلفين في وقت لم يجر نقله من كل موضع الى الاخر
ولونص على حكم مسئلة ثم قال لو قال قائل بكذا اذهب اذهب اليه لم يكن مندوبا له
والوقف مندوب فصل لا ينقض حكم في مسئلة اخرى الا بقول من لا يتقبل من اجل
عين ماله عند من حرم عليه اسوة الفرما وينقض بحالقة نص الكتاب او السنة ولو لم يوافق
او اجماع قطعي لا ظني ولا قياس ولو طيبا ولا يصر ليقضه طلبه وبالجملة وحكمه خلاف
اجتهاده باطل ولو قلده غيره ومن قضى رأي خالف رايه ناسيا له فقد ولا اثم في
في قول حكم مقلد وينقض في قول ما خالف فيه مندوب امامه وفي قول مخالفة للمقتضى
امامه مخالفة نص الشارع ومن اجتهد فتزوج بلا ولي لم يبرأ حتى يراه حرمت ان لم
يكن حكم به ولا يحرم على مقلد من غير اجتهاد امامه وان لم يعمل بقواه لزم المقتضى بالجملة
ظومات قبله استمر له تقليد ميت كما هو وتاخذ وان عمل بفتاياه في الملاف فان خطا
قطعا ضمه وكذا ان لم يكن اهلا ولا يحرم تقليد على مجتهد اذا اجتهاده الى حكم او اجتهده
وله ان يجتهد ويدين غيره والمتوقف في مسئلة خفية او حدثت على اهلها يدينه فصل
يجوز ان يقال لبي وجتهد احكم ما شئت فهو صواب ويكون مدركا شرعا وليس التوقيف
ولم يبق ولما هي عقلا وفي قول واخبر فانك لا خير الا بصواب فصل نافي الحكم عليه
الدليل كقبحه واذا حدثت مسئلة لا قول فيها ما عاها اجتهاد فيها وهو افضل
التقليد لغة وضع التي في الفوق بحطابه وعرفنا اخذ مندوب الضر بلا معرفة
فالرجوع الى قوله صلى الله عليه وسلم والى المفتي والاجماع والقاضي الى الحد وليس
تقليد ولو سمي تقليد اساع وحرم في معرفة الله تعالى والتوحيد والرسالة و
الاسلام المحسن ونحوها مما تواتر واتسروا ولم يزل غير مجتهد في غير ذلك وله استقنا
من عرفه عالما عدلا ولو عبد او اتى واخرس باشارة مني وممة وكفاية او رآه منتصبا
مخطا ولم يزد في الامر منع من لم يعرف بعلم او جعل ماله ولا يصح من مستور الحال حتى
فاستق نفسه وتصح من حاكم وعلى عدو وهي في حاله غضب ونحوه كقضا ولقت اخذ رزق
من بيت المال فان تعد راخذ اجرة خطه ولتبين طاعة كفاية له اخذ رزق من مستقنا

وان

وان جعل له اهل بلده رزقا يتفرع له جاز وله قبول هدية ولا ينبغي ان يفتي حتى تكون
له نية وكفاية ووقار وسكينة وقوة على ما هو فيه ومعرفة به وبالناس ومن عدم
مقيا فله حكم ما اهل الشرع ولم يزم مقت تكرير النظر ومستقت تكرير السؤال عند
تكرار الواقعة كحاصل لا يقتضي الاجتهاد ولا يجوز طوعا وعصر عنه وما يجب به الحفاه
عن حكم فاجاز عن مندوب امامه لا قيا ويعمل بخبره ان كان عدلا ولما هي تقليد
منقول ولم يزمه ان ياز له الارح تقليده ويقدم الا علم على الاورع وغيره في
مستويين ولا يلزمه التمدد مندوب ما حد برخصه وعزايه ولا ان لا يتقبل
عن مندوب عمل به فيختبر ويحرم عليه تتبع الرخص وينسقبه ويجب ان يعمل مجتهد
يجوز اعتقاده فيما له وعليه وان عمل بما هي عا اقاء مجتهد لزمه والاكلا الا
بالترامه وان اختلف عليه مجتهد ان يجتهد ان يفر فصل لفت ردها وفي البلد غيره اهل
طاشرا والال لزمه الجواب الاعمال المبتغى وما لا يحمله السائل وما لا ينفعه وان
السلف طابوفا وشهد دون فيها ويشد افحوظا وتحرم تساهل فيها وتقليد
معروفة ولا يأس ان يدل على تتبع فصل ينبغي حفظ الادب مع مقت والجلاله
فلا يفعل معه ما جرت عادة العوام به كما يبيد في وجهه ولا يطالب بالحقه ولا
يقال له ان كان جوابك موافقا فاكب والافلا ونحوه لكن ان علم غرض السائل لم يجز
ان يكب غيره ولا يجوز اطلاق القيا في اسم مشترك ولا ان يكر خطه او يوسع
الاسطر او يكثر ان امكته اختصار فيها ولا في شهادة فلا اذن مالك باب
ترتيب الادلة والتعادل والتعارض والترجيح الريب جعل كل واحد من
شيين فاكتر في رتبته التي يستحقها فيقدم اجماع ثم سابق واعلاه متواتر نطقي
فاما فسكوني كذا فالكاب ومتواتر السنة فاما دها على مراتبها فتقول صحابي
فقياس والتعارض تقابل دليلين ولو عا ميني على سبيل الممانعة والتعادل التساوي
لكن تعادل قطعيين محال فلا رجح والمناخر ناسخ ولو احاد او مثله قطعي وظن ويعمل
بالقطعي وكذا اطميان صحيح مني فان تعد روعم التاريخ فالتاريخ ناخ ان قبله وان افر

وضف عليه او اتقوا

خروان محل وقوله رجع الى غيرها والا اختد في الترجيح ويقف الى ان يعلمه
والترجح تقوية احدى امارتين على الاخرى له دليل ولا ترجح في الشهادة ولا في
المذاهب الخالفة عن دليل ولا بين عتين الا ان يكون كل مع ما طريقا للمكسفة
ورحان الاله لكون الظن المستفاد منه اقوى ويجب عدم الراجح فيكون بين
منقولين ومنقولين ومنقول ومنقول الاول والسند والتمسك ومدلوله
اللفظ وامر خارج فانسند رجع بالاكثروا اودلة وبلاز زيد ثقة وبطنة
وورع وعلم وضبط ولغة ونحوه بالاشهر باحد ذي السبعة او مباشر او صاحب
القصة او مشافها او اقرب عند سماعها وضرب الكبار الصحابة فيقدم الحظا الا بوجه واحد
او مقدم السلام واكثر صحبه او قدمت حجته او مشهور النسب او سمع
بكره من كين واعد ليعتم واوثقهم وسند على مرسل ومرسل تابعي على غيره
وبالا على اسناد او مضمون على ما استدل به كتاب محدث وكاتبه على مشهور بل
نكير والسنان على غيرها فان الخارى فاسم فاصح من فروع ومتصل على موقوف و
على موقوفه ومتفق على رفعه او وصله على مختلف فيه ورواية متفقة على مخالفة
مضطربة وما سمع منه صلى الله عليه وسلم على محتمل وعلى كتابه وعلى ما سكت عنه ثم
مع حضوره على غيبته الا ما خطر السكوت عنه اعظم وقوله صلى الله عليه وسلم على
فعله وما لا تقربه البلوي في وجام ينكره المروي عنه وما انكره نسيانا على ضده
التمسك رجع على امره على مسج وخبر على اللاتة ومتواط على مشترك ومشارك قل
مدلوله على ما اكثر ومعنى ظهر استعماله على عكسه واشتراك بين علم ومضيه
ومن علم ومعنى على معنيين ويجاز على مجاز شجرة علاقةه وبقوتها وتقريب حمة
وبرحان دليله وشجرة استعماله ويجاز على مشترك وتخصيص على مجاز وهما على
اضمار واللاتة على نقل وهو على مشترك وحققة متفق علىها والاشهر منها
ومن مجاز على عكسها ولو على مستعمل شرعا في لغوي على منقول شرعي وترجح منقول
وما قل مجازه او تعددت حجة دلالة او ناكذت او كانت مطابقة وفي اقتضاها

وغيره من غير ما ذكره في الاصل
وغيره من غير ما ذكره في الاصل
وغيره من غير ما ذكره في الاصل

صديق

صديق المتكلم على ضرورة وقوعه وبضرورة وقوعه عقلا على ما شرعا وفي اهل
بالاولاه فكان في الكلام عبت او نحو على غيره ومن يوم موافقة على مخالفة
على اشارة وايماء على من يوم وتبنيه كفى في قول وتخصيص عام على ما قبله
وخامس ولو من وجه على عام وعام لم يخص من اوله تخصيصه على عكسه ومطلق
كعام وخامس وعام شرطي كمن وما على غيره وجمع واسمه من عرف باللام ومن وما
على الجنس باللام ونصيح على غيره المذكور ليرجع على اياحه وكرامته ونهب حظه
وعلى اياحه نذب وطيبه وجوب وكرامته وعلى نفي اثبات وان استند الى علم بالعدم
فساوى على مقرر ناقلا وعلى مثبت مدد اذنية وعلى اتقل اخف وتكليفى ووضع موا
في ظاهر كلامهم فان يرجح موافقة دليل اخر الا في اقيسة تعدد اصليها مع خبر
فيقدم على ما فان تعارض ظاهر قران وسنة وامكن ناكل منى ما على الاخر او خزان
مع احد مما ظاهرا قران والاخر ظاهرا سنة قد مر ظاهرها وبعمل اهل المدينة او الظن
الاربعه او اعلم او اكثر ويقدم ما ظل او رجحت علمه ومن ما اولين ما دليلنا وله
ارج وعام ورد مشافهة او على بسبب خاص في مشافهة به وسبب والمطلق عليه في غير
وعام عمل به او امن بمقصود وما لا يقبل نكاحا واقرب الى احتياط او لا ستاز من تقض
صحابي خبر او معنى امابته صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا او فصره راو بفعل او
قول او ذكر سببه او سياقه احسن او مورخ بمضيق او دل على تاخره قرينة ثم
المدلولان قياسا واستدلالا لان فالاول يعود الى اصله وقرعه ومدلوله وم
خارج الاصل بقطع حكمه وبقوة دليله وبانه لم ينسخ وعلى ستن القياس وتعليقه
بدليل خاص وفي قول نص فاجماع وبتقطع بطنه او دليلها او نطق غالب في ما
فناسية تشبه فدوران وبتقطع بنفي الفارقا وظن غالب وومضيق حقيق وثبوت
وظاهره ومنضبطة ومطرده ومنعكسه ومستهديقه واكثر تجديده واع على غيرها
وان تقابلت علان في اصل تقليد او ما في اولي ومن اصلين فكثيرا اولي ومطرده
فقط على منعكسه فقط ومناسبة على شبيهة والمقاسد المرورية على غيرها وكلها

وعلى ما يوافق وطابق فيهما

وغيره من غير ما ذكره في الاصل

على الملحة وهو على التصيينه وحظالد من على باقي الضرورية وما موجب تقص
 مانع او فوات شرط او محقق على ما موجه ضعيف او محتمل وباتفاق ارجحها
 ويرحفا عليه وقوة مناسبة ومقتضية لثبوت وعامة الكافين وموجبه لثبوت
 وحاطرة وما لم خص اصلها او لم يسبق احكامها او وصفت بوجود في المال او غير بطول
 ومفسرة على ضد من الفرع بقوى ظن عشارة في اخص وبعد عن الخلاف فيقدر
 مشاركة في الحكم والعلة في عينها وجنسه في عينه وخصها في خصها والقطع
 لثبوت في فرع وتاخره وثبوتها بنصف حجة المدلول وامر خارج كما مر في المقولان
 وترجح على واقعي اخصر ضعيف او مرسل غير صحيح بالمتقول والقياس ترجح خاص دل
 بظنهم والافقه ضعيف وقوي ومتوسط فالترجح فيه حسب ما يقع للناظر
 حاتمة ترجح من حد ودسمة طنية مفيدة لجان مفردة تصورية مخرج وكذا
 واعم وذاتي ومن ذا حقيق تام قاصي فرسي كذا لك فليط في موافقة او مقاربة
 نقل سمعي او لغوي او عمل المدسنة او الملقا او عالم ويكون طريق تحصيله سهل
 او اظهر او يتقرر حكم خطر او نفي او درجته او ثبوت عنق واطلاق وغوه وصوابه
 الترجيح انه متى اقترن باحد متعارضين امر نقلي او اصطلاحي عام او خاص او
 فريضة عقلية او لفظية او حاوية وافاد زيادة ظني ترجح به وتفاصيله لا تنحصر
 وهذا اخر ما يسر الله تعالى باختصاره من التحرير مع ما ضم اليه وهو شئ يسير
 ولم يعرجه الله تعالى من اثواب الافادة بتحريره عن الاطالة بتقصيره
 ومع اعترافي بالعجز فلقد انقرد بجمع ما لا يدركه احد رام تقليد
 كثيرة جحظق الله تعالى ومن نظرا اليه بعين التقاضي اذ ما من
 احد غير من عمه الله تعالى يسلم من صالح امة محمد
 صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم ورحمنا الله
 تعالى ونعم الوكيل وكان الفراغ من نسخة في
 حادي عشر ذي القعدة سنة اربعين وثمانين
 ونسأله

ك

بينه المتباين اللهم فيما يحتاج اليه العائد عند الخطر المذموم

تأنيدي

الشيخ الامام العلامة وحيد دهره وفريد عصره
 شرف الدين مدوه الكناظ والمحدثين ابو عبد
 الله محمد بن بابا الوالجاني رحمه الله
 سعد الدين حيدرا كنبلني استاذ
 بطول حياته في تصحيحه
 محمد بن محمد
 من سورة نافي
 بالرواية
 عمادتها
 ٩

تخص سورة نبي حكاية يورد القدر للحكام
 فقد الولي وعضله ونسأله وكذلك غيبته مع الاحتم

اولي واختارها أبو بكر وهذا قول أبي حنيفة ومالك رحمهما الله تعالى وهو قول الشافعي في الجدي وهو الصحيح
 ان شاعره على ثم بعد الاضحية بنوم وان شغلوا ثم الامام ثم بنوم وان شغلوا ثم الامام فالاقرب على ترتيب
 الاوثان المقصود مسنده لا ولاية لغير العصابات من الاقارب كالاخ من الام والام والجد والام
 ونحوهم مسنده اذا لم يكن للمرأة عصبه من نسبها ولها ولي معتق فهو وليها في النكاح بالاختلاف ولا خلاف
 ان العصبه المناصبه اولي منه فان عدم المولى المعتق ولم يكن من اصل الولاية كالمراه والطاهر والكاره فمصباته
 الاقرب فالاقرب على ترتيب الميراث ثم نولي المولى ثم عصبته من بعد فان اجتمع ابن المعتق وابوه فالابن اولي لانه
 احق بالميراث وانما قدم الاب المناسب على الابن لانه شقيقته وفضيله ولادته بمنزلة ادا قدمت
 الاوليا من النسب والمولى فالولي في التزوج السلطان ولا خلاف في ذلك بين اهل العلم والاشهاد هو الحاكم
 او من فرض الله ذلك مسنده لا يشترط في الولي ان يكون بصيرا ولا يشترط كونه باطنا بل يجوز ان يكون
 الاخرى اذا كان مفهوما الاشارة لان شاعره تقوم مقام نطقه مسنده يزوح امه المراه باذنها من تزويجها
 وعن احمد رضي الله عنه ان المراه ان تولى امراتها رجلا يزوجه وهذا في مولاها وانما انما صحتها ولي تبيدها
 وليها فان لم يكن تبيدها ولي تزوجه الحاكم في المعتق ولا يقتصر الى اذن المعتق في تزوج مولاها لانها
 لا ولاية لها ولا ملك وعن احمد ان مولاها التولية في تزويجها رجلا لانها عصبته والرواية الاولى اصح
 اذا لم يكن للمرأة ولي ولا في البلد حاكم فقيل بعد ما يدرك على انه يزوجه رجل عدل باذنها فان
 استرضى الله عنه في حضانة تزويج من لا ولي لها اذ القاطن لها في اللغو والمهر اذا لم يكن في الرثبات
 قاض مسنده اذا استولى احد البني على بلد جرى حكم سلطانهم وقاضهم في ذلك جرى الامام وقاضيه
 بحور التوكيل في النكاح سوا كان الولي حاضرا او غائبا مجبرا او غير مجبر ولا يجب الشافعي في
 توكيل غير الاب والجد وجهان ولا خلاف في الحاكم ان يستتبع من غير اذن المراه ويجوز التوكيل مطلقا
 وتقيدا فالقيد التوكيل في تزويج رجل بعينه والمطلق التوكيل في تزويج من يرضاه او من شاء
 احد في رواية عبد الله في الرجل يقول اذا وجدت من ترضاه فزوجه فزوجها حتى يرضى بغير الشافعي
 التوكيل المطلق ولنا انه اذا اذن في النكاح جاز مطلقا كاذن المراه او عندنا ان التوكيل مطلقا

هو الحاكم

لا يقهر في صحة الوكالة اذ المراه في التوكيل سوا كان الموكل ابا او غيره ولا يقتصر التوكيل الى حضور شاهدين
 وما عدا بعض الشافعية لا يجوز لغير الموكل التوكيل الا باذن المراه في التوكيل حتى لا يفتقر الموكل الى حضور شاهدين
 انه لا يبع التوكيل الا بخبر شاهدين مسنده هديتفاد وولاية النكاح بالوصية ام الاعلى رواه ابن عباس
 الشافعي وابو حنيفة لا يفتقد بالوصية والوصي الذي يزوح هو الموصي اليه في التزوج ويجوز الوصية لكل
 ولي مجبر وغير مجبر مسنده اذا غاب الولي للمقرب او كان من غير اصل الولاية انتقلت الولاية الى الولي
 الابعد وما عدا الشافعي تنتقل الى الحاكم مسنده الغيبة المنقطعة التي يجوز الابدان التزوج في
 مثلها اختلف القول فيها في قول الخزي هي الاصل اليه الكتاب او يصل فلا يجيء عنه وما عدا الشافعي
 ان يكون حد الشافعي ان لا يردد القافلة فيه في السنة الا مرة واحدة وما عدا له في موضع اذا كان
 الاب بعيد السفر يزوح الاخ قات ابوالخطاب فيجئ ان اراد بالسفر انقضى فيه الصواب لان ملك هو
 السفر بعيد الذي علق عليه الاحكام وذهب ابو بكر الى اصدها باليقطع الابطلفه وشقته ما عدا
 الشيخ موفق الدين وهذا القول انما استحال اقرب الى الصواب فان التحديدات يابها التوفيق والفتوى
 هذه المسئلة واختلف الشافعي في الغيبة التي يزوح فيها للحاكم تقاب بعضهم مسافة القصر وما عدا
 بعضهم يزوح للحاكم وان كان الولي قريبا وظاهر كلام احمد ان الشافعية غير منقطعة شرط وروى حتى تقدم
 او يوكل مسنده لا يبع النكاح الا الولي ولا يمكن المراه تزوج نفسها ولا توكيل غير وليها في تزويجها فان فعلت لم
 يبع النكاح وما عدا الشافعي وما عدا ابو حنيفة لها ان تزوح وغيرها او يوكل في النكاح ولنا قول
 النبي صلى الله عليه وسلم ايا امرأتك تفتشها بغير اذن وليها فتأخذها باطلا باطلا باطلا واياه الامام احمد وان
 دارد وعن احمد لها تزوج انما يخرج منه ان لها تزوج نفسها باذن وليها وتزوج غيرها بالوكالة والصحيح
 الاول مسنده اذ احل حاكم بعه هذا العقد المعين اعلم الذي تزوجت المراه بغير ولي او كانت
 المنزلة لعقد حاكم يخرج تقضه وكذلك في سائر الائمة الفاسدة والمختلف فيها لانها مسالة مختلف فيها
 ويتزوج فيها الاجتهاد فلم يجز تقض الحليم مسنده لواقر رجل ولما انها تجلج بولي وشاهد في عدل قبل قولها
 وثبت النكاح بقرارها وتوارثا وما عدا ابوالخطاب في هذا روايتان الصحيح انه مقبول ولذا لا يادعي

اصحاب
 لا يقع الا بالبرور وزرع غيره غير مقبول
 على ان يرضى الله عليه

انه نوح امره بولي وشاهدين عيها ما فارت الماء بذلك وانكرا شاهدان لم ينف الى انكارها ويحتمل ان
لا ينف اقرارها مع انكار ايها مسلم في الايجاب والقبول اذ اصاب زوجها بنتي فلانه مما قبلت
انفقد النكاح وقاب الشاخي لا يعتقد حتى يقول قبلت هذا النكاح او هذا التزوج وينفد النكاح بلقط
النكاح والتزوج وتوافق الثمانين او اختلفا مثل ان يقول زوجها بنتي فلانه يقول قبلت هذا النكاح
ولا يعتقد بغير لقط الانكاح والتزوج وهذا ما قاله الشافعي وقاب ابو حنيفة يعتقد بلقط المهر والبيع
والتمليك وفي لفظ الجاه عن ابي حنيفة رواه ابن ابي عمير قال لا بد منه ان يعتقد بالكل اذ ذكر المهر
واجتمعت بقول النبي صلى الله عليه وسلم لا رجل قبلت لها بما معد من الفران ولما قول الله تعالى وامرأته
ان وهبت نفسها للنبي الى قوله خالصه لكن دون المومنين ويرقد على لفظ النكاح بالجرم لم يصح عنده بغيره
وعن ابي حنيفة يعتقد فان لم يجئ من الجرم فيصح منه عقد النكاح بلسانه ويحتاج ان ياتي بها
الخاص ويصح نكاح الاخرى اذ اتمت اشارته كيبه وطلاقه مسلمه اذ اصاب الخاطب للولي اذ وجت
مسألة نعم وقاب للتزوج اقبلت فقام نعم فقد انعقد النكاح اذ كان بحضور شاهدين وقاب الشافعي
وعنه انه لا يعتقد حتى يقول زوجها بنتي ويقول الرجح قبلت هذا التزوج لان هذين كما للعقد فلا
يعتقد بهما ولما ان نعم جواب كافي لقوله ازوجت واقبلت والشواك يكون مضرا في اجواب معادينه
قلون نعم من الاول زوجته بنتي ومعني نعم من المزوج قبلت هذا التزوج مسلمه اذ تقدم القبول
على الايجاب يصح النكاح روايه واحد سواء كان لفظ الماخي لقوله تزوجت ابتك او بلفظ الطلب لقوله
زوجني ابتك فيقول زوجها وما قاله الشافعي وابو حنيفة يصح فيها جميعا لانه قد وجد الايجاب
والقبول مسلمه اذ تراخي القول عن الايجاب صح اذ لما في المجلس ولم يتشاعرا عنه بغيره لان علم المجلس
حلم طاله العقد فان تفرقا قبل القبول بطل الايجاب وكذلك ان ادا في المجلس وتشاعرا عنه ما قلعه
مسألة اذ انعقد النكاح ما رآه او بغيره صح لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث فزوجت وحدث
جد الطلاق والنكاح والرجعه رواه الترمذي مسلمه اذ انعقد النكاح بولي وشاهدين واسووه او
قاصوا ابنتانه كره ذلك صح النكاح وبه قال ابو حنيفة والشافعي وما قاله ابو عبد الجبر والنكاح باطل

وهو من باب المدعيه مسلمه يتوجب اعلان النكاح والضرب عليه بالدف حتى يشهد ويحرف ما
النبي صلى الله عليه وسلم اعلنوا النكاح وما قبلت من الملاك والحلم الصوت والدف في النكاح رواه الترمذي
مسألة من شرط صحة النكاح تعيين الزوجين وان كانا المرأه حاضره فتاب زوجها هذه واشار اليها
صح فان الاشارة تلي في التعيين وان كانت غايه مما رواه بنتي وليس له غير صح فان كان له ابنتان
او ابنتان بنتي لم يصح حتى يضم الى ذلك ما يميزه من اسم او صفه فيقول بنتي الكبرى او التي
او الصغرى فان سماها صح ذلك كان تأكدا وان كان له ابنة واحد سماها فانه مما رواه بنتي لم يصح
لان هذا الاسم مشترك بينهما وبين غيرها الفواطم حتى يقول مع ذلك بنتي وما قاله بعض المشافعية يصح اذ
يؤا جميعا وان قال زوجها فاطمه بنت فلان اقتراح ان يزوج في نسبه حتى يبلغ ما يميزه عن النساء ولا يصح
النكاح حتى يذکر المرأه بما يميزه مسلمه اذ اطلق للرجله طلاقا يملك الرجعه او لا يملك لم يكن له ان
يتزوج حاشيه حتى تنقضي عدتها وكذلك العبد اذ اطلق احدي زوجته ليس له ان يتزوج بالثله حتى تنقضي
عدتها وما قاله الشافعي بذلك ان كان الطلاق باينا جازله ذلك قبل انقضاء العده مسلمه ليس
لغير الاب احبار وكبيره ولا يتزوج صغيره جدا وغيره وبهذا ما قاله الشافعي الا في الجده فانه جعله
كالا ب وما قاله ابو حنيفة لغير الاب تزوج الصغيره ولها اللين اذ ابلقت قال ابو الخطاب
وقد نقل عبد الله عن ابيه احمد كقول ابو حنيفة مسلمه في تزوج الصغيره اذ ازوجها غير الاب
واروي في المسئلة ثلاث روايات احدها من ليس لهم تزويجا بحال والابنه لم تزوجها ولها اللين اذ ابلقت
والثله لم تزوجها اذ ابلقت تسع سنين مادتها ولا يجوز قبل ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم تستامر
البيتمه في نفسها فان سلت ففواذتها وان ابنت نالها وزعلها رواه ابو داود وقيد ذلك بانته تسع سنين
لان عايشه رضي الله عنها ماتت اذ ابلقت الجارية تسع سنين ففي لعمري ذلك مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم
ورايه حاشيه على كتاب الكافي بخط بعض العلماء ليس للاوليا غير الاب والاروي تزوج صغيره بحال وعنه
لعم ذلك ولها اللين اذ ابلقت وعنه لم تزوج ابنته تسع سنين اجتمعت نص على هذه الروايه الشافعي وابنه ابو حنيفة
والسرفي وابو جعفر واوا الخطاب وغيرهم وقطع به ابن الرعياني في الواح والحوالي وغيرها وذر ابو حنيفة

انه تزوج امرأه بولي شاهين عينها فافرت الماء نكاحاً وانكاحاً صان لم يلتصق الى انكارها ويحتمل ان
لا يقبل انكارها مع انكار ايها مسله في الايجاب والقبول اذ انما تزوجت ابنتي فلانه ما قبلت
انكحاً النكاح وقال الشافعي لا يعتقد حتى يقول قبلت هذا النكاح او هذا التزوج وينقذ النكاح بلفظ
النكاح والتزوج ونحوهما انما يثبت بالابتن او اخلافاً مثل ان يقول زوجتك بنتي فلانه فيقول قبلت هذا النكاح
ولا يعتقد بغيره لفظ النكاح والتزوج وهذا ان الشافعي وقال ابو حنيفة نعتد بلفظ الجهر والبيع
والتمليل وفي لفظ الجاه عن ابي حنيفة رواه ابن ابي عمير قال لا بد منه ان يعتقد بالكله اذ ذكر المهر
واجتمعت بقول النبي صلى الله عليه وسلم لا رجل قد ملكها بما عمل من الفرائض ولما قول الله تعالى وامرأه منته
ان وصفت نفسها للنبي الى قوله خالصه لكن دون المومنين وقد روي في لفظ النكاح بالجرم لم يبع عنده بغيره
وعن ابي حنيفة يعتقد بانما لا يحسن الجرم فيصح منه عقد النكاح بلسانه ويحتاج ان ياتي بمضامها
الخاص ويصح نكاح الاخرى اذ هي اشارته كيبه وطلاقه مسله اذ انما الخطاب للولي اذ تزوجت
منه نعم وقال المتزوج اقبلت فقام نعم فقد اعتقد النكاح اذ كان محض شاهدين وقال الشافعي
رحم الله لا يعتقد حتى يقول زوجتك ابنتي ويقول الفرح قبلت هذا التزوج لان هذا من ركائز العقد فلا
يصدق بدونها ولما ان نعم جواب كافي لقوله ازوجت واقبلت والسؤال يكون محضاً في الجواب معاد اي
قلون نعم من الاول زوجته ابنتي ومعني نعم من المتزوج قبلت هذا التزوج مسله اذ تقدم القول
على الايجاب يصح النكاح رواه واحد سوا كان بلفظ الماضي كقوله تزوجت ابنتك او بلفظ الطلب كقوله
زوجني اقبلت يقول زوجتك وما قاله الشافعي واو حنيفة يصح فيها جميعاً لانه قد وجد الايجاب
والقبول مسله اذ تراخي القول عن الايجاب صح اولاً في المجلس ولم يتشاعراً عنه بغيره لان في المجلس
حلم طاله العقد فان تقربا قبل القبول بطل الايجاب وكذلك ان داما في المجلس وتشاعراً عنه ما قلعه
مسله اذ اعتقد النكاح ما رواه ابو حنيفة صح لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث فرفق جرد وحده
جدا الطلاق والنكاح والرجعة رواه الترمذي مسله اذ اعتقد النكاح بولي شاهين واسرود او
تواصوا بختانه كره ذلك صح النكاح وبه قال ابو حنيفة والشافعي وما قاله ابو عبد الله الخليل والنكاح باطل

وهو نكاحاً لدمه مسله يتجرب اعلان النكاح والضرب عليه بالدف حتى يشتهر ويخبر فاب
النكاح على اسنله لم اطلقوا النكاح وما قبلت من الخلاك والحلم الصوت والدف في النكاح رواه الشافعي
مسله من شروط صحة النكاح تعيين الزوجين وان كانا شاهداً حاضراً فقال زوجتك هذه واسأرا ليهما
صح فانما الاشارة تلي في التعيين وان كانت غايه ما قبلت زوجتك بنتي وليس له غير صح فان كان له ابنتان
او اثرتان زوجتك ابنتي لم يصح حتى يضم الى ذلك اسم غيره من اسم او صفه فيقول ابنتي الكبرى او التي
او الصغرى فان سماها صح ذلك كان تأييداً وان كان له ابنة واحدة سماها فانه ما قبلت زوجتك فانه لم يصح
لان هذا الاسم مشترك بينهما وليس خيراً الفواجم حتى يقول مع ذلك ابنتي وما قبلت ابنتي بغيره اذ
يؤاخذ بها وانما ما قبلت فانه بنت فلان احتاج ان يزوج في نسبه حتى يبلغ ما يميزه عن النساء ولا يصح
النكاح حتى يميز المرأه بما يميزه مسله اذ اطلق المرأه بغيره لفظاً لانه لا يملك ان يزوجها ان
يزوج خامسه حتى تقضي عدتها وكذلك العبد اذ اطلق احدي زوجته ليس له ان يزوجها الا ان يزوجها حتى تقضي
عدتها وما قال الشافعي بذلك ان كان الطلاق بائناً جازله ذلك قبل انقضاء العدة مسله ليس
لغير الاب احباراً كبيرين ولا تزوج صغيرين جدا وغيره وهذا ما قاله الشافعي الا في الجدة فانه جعله
كالاب وما قال ابو حنيفة لغير الاب تزوج الصغيرين ولها اللين اذ اقبلت قال ابو الخطاب
وقد نقل عبد الله عن ابيه احمد كقول ابو حنيفة مسله في تزوج الصغيرين اذ ازوجها غير الاب
والرعي وفي المسئلة ثلاث روايات احدها من لم تزوجها بحال والباقي من لم تزوجها ولها اللين اذ اقبلت
والثالثه من لم تزوجها اذ اقبلت تسع سنين اذ تزوجها ولا يجوز قبل ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين
اليتيمه في نفسها فان تسلت ففواتها وان ابنت فلان جاز عليها رواه ابو داود وقد زاد ذلك بان تسع سنين
لان عايشه رضي الله عنها ماتت اذ اقبلت الجارية تسع سنين في لمرأه وروي ذلك من فرغوا الى النبي صلى الله عليه وسلم
ورأت حاشيه على كتاب الكافي بخط بعض العلماء ليس الا بغير الاب والرعي تزوج صغيرين بحال وعنه
لم ذلك ولها اللين اذ اقبلت وعنه لم تزوج ابنته تسع سنين اذ تزوجها نص على هذه الرواية الرازي وابنه ابو حنيفة
والشافعي واو جعفر واو الخطاب وغيرهم وقطع به ابن العربي في الواصح والحلو او غيرهما واذكر ابو حنيفة

انه احتيازا للزنى والى صبي الشريف وما...
ولت عليه التسم وهو من بعد علمه المشهور عنه وما...
رواياتنا احدها انها لم تبلغ تتماضي عليه في دوايه الاشوم وهو قول مالك والشافعي وابي حنيفة والياسه
حكمه حكم البالغه نص عليه في دوايه ابني منصور لانه وروى في الخبر الصحيح ان اليتيمه تتلح باذنها وان ابنته فلا
جوابه عليها وحديث عائشه ادا المقتل الجارية نعت ستين في امره رواه الهادي ما شاء فيباح تزويجها كابناء
وقد خطب عمر رضي الله عنه ام كلثوم بنت ابي بكر رضي الله عنه الى عائشه رضي الله عنها بعد موت ابها فاجابته
وهي له وبن عشرين لانا انا ولدت بعد موت ابها وكاثر ولديه عمر عشرين فله حرة الجارية فتزوجها
طلحة بن عبدالله ولم يخله من ذلك ذلك على اتمامه على صحته تزويجها قبل بلوغها بولاية غيره ايها وقد قال
الله تبارك وتعالى وان ختم ان لا تقتطوا في التباي ففهموه انه اذا لم يخفله تزويج اليتيم واليتيمه لم
تبلغ لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يتخ بعد اختام منسله ولا يجوز لتساير الاوليا تزويج كليس الا اذ اذنها
الا الجففة لم تزويجها اذ اظهرتها الميل الى الرجاب مسله النبي تقسم قمتين كبيره وصغيره فاما
الكبير فلا يجوز ولا احد تزويجها الا اذنها لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تلح اليتيم حتى يقتار مقتق عليه
وما اب اليتيم حتى يقتار من ولدها القسمة الثااني الميئ الصغيره وفيها وجهان احدهما لا يجوز تزويجها
وهو احتيازا والاشي وان حاد من بطه وهو مذموم الشاي والوجه الثاني ان ينها تزويجها واما الثاني
اقتان ابنا وهو قول مالك وابي حنيفة لانهما صغيره في ازاها مسله اذن النبي للظلم واذن
ابيل الصامت فان طلقت فتواتم واكل وان جلت او نخلت فهو بقره مسله اذن النبي للموطه
في القبل سوا كان الوطي جلالا او حلالا وهذا ذهب الشافعي وما مالك واو حنيفة حكم الموطه بالفجر
حكم البدر واذنها وتزوجها فان ذهبت بكارتها بغير جماع كالوشه او باسبع او عود فحلهما حكم الابكار ولو طبت
في البروم فترثيا مسله للاب تزويج ابنته بدون صداق مثلها بلكا كات وثنيا صغيره كات اوليين وهذا
قال ابو حنيفة ومالك وما الشافعي ليعني له ذلك فان نفل فلها مهر مثلها فاما غير الالفليس له ان
يقتصا عن مهر مثلها فان زوج بدون مهر المثل صح النكاح لان فساد التسمية وعدمه لا يورث في النكاح ويكون لها

مهر مثلها لان فيه بضعها تمام المهر على الزوج وعلى الولي ضمانه لانه المهر شرط ولا مال المراه الفسخ لانه قد حصل لها حجب
مهر مثلها مسله اذ تزوجها الا بعد مع حضور الاقرب واجابته الي تزويجها من غير اذنها لم يصح وهذا ما اب
ابن في وقاب مالك يصح لان هذا ولي فصح ان تزويجها باذنها كالاقرب مسله الكلفوز والدين للخصيه
والخصيه والنسب فلا يكون الفاسق كقول حنيفة والا المولي والحجى لغو الجعبيه والعرب بعضهم لبعض اكلها
لان المقداد بن الاسود تزوج ضباعه بنت الزبير عم النبي صلى الله عليه وسلم وزوج ابها اخته من الاثنت بن قيس
الكندي وزوج علي رضي الله عنه ابنته ام كلثوم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعن احمد رحمه الله رويه اخري
ان قيس بن بكافهم وعير بن هاشم لا يكافهم مسله من اشلم وقتي من العبيد فهو كقولن له ابوان في
الاشلام والحريه وقاب ابو حنيفة ليس بلفو مسله اختلقت الروايه عن احمد في امره له في اشتراط
الكفايه لصح النكاح فروي عنه انها شرط لقوله صلى الله عليه وسلم لا تلحوا النساء الا ان يكنن ولا يزوجهن
الا لاوليا رواه الدارقطني الا ان ابن عبد البر وما هذا ضعيف اصله ولا يخج مثله والروايه الاخرى
عن احمد ان الكفايه ليست شرطاً للنكاح وهذا قول الثااصل العلم وهي الصحيحه لقول اسحاق ان الرتم
عند الله اشقام طار النبي صلى الله عليه وسلم فاطمه بنت قيس ان تلح اسامه بن زيد فحلهما باسم رواه البخاري مسله
واناسه هو ابن زيد وهو مولد واطمه بنت قيس قرشييه وايضا زيد بن حارثه تزوج زبيبت بنت جحش الاشد
وهي بنت عبد النبي صلى الله عليه وسلم وهو مويك وسماها الله عز وجل زوجه له في قوله تعالى واذ تقول للذي
انعم الله عليه وانعت عليها مسله وجد ولو كات الكفايه شرطاً لم يفرز يد على هذا التزوج ولم تنع زبيبت له زوا
وروت عائشه رضي الله عنها ان ابا حذيفه بن عتبة بن ربه بنى سالما وانحله ابنه اخيه عند ابنه الوليد بن عتبة
وهو مولد لمره من الانصار واه البخاري وابو داود والشافعي فان قلنا بالروايه الاولى انها شرط للنكاح
فزوجت بغيره فان النكاح باطل وان قلنا بالروايه الاخرى وهي الصحيحه ان الكفايه ليست شرطاً فرضيت المراه
والاوليا كلام لهم النكاح وان لم يرض بعضهم صح النكاح ولم يرض الفسخ ولا فرق بين المقرب والبعيد منهم فالزوج
الاب بغيره فهو لم يرض الاخره فلم الفسخ لان العاقر يلحقهم لانهم اوليا مسله في شروط الكفايه اختلقت
الروايه عن احمد في شروط الكفايه فخر احد ما شرطان الذين الحسب والحسب النسب وعن احمد ان شروط

غيره

عليه

الكفاه فحتم الدين بالنسب والجره والمصاعه والنيار والدليل على اعتبار الدين قول الله عز وجل ان
كان يوماً كركان فاستقلايتون وانا لقاتق مردود السهانه ناقص عند الله وعند خلقه
قليل الخط في الدنيا والاخره فلا يجوز ان يكون لفرع العفيفه والامسايا والمالكين يكون كقول الله والليل على
اعتبار النسب في الكفاه قول عمر رضي الله عنه لا تمنع تزوج دوات الاحساب الا ان الاكادواه ابو عبد
الغزواني شان والدليل على لغيره شروط الكفاه ان النبي صلى الله عليه وسلم بربيه حين عتقت
عبد ولا يمنع صحه النكاح لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليريه لو راجعته قالت من قول الله انما امرني قال
لها انا شفيع قالت لا حاجه لي فيه رواه البخاري ولا يمنع اليها في نكاح عبد الا والنكاح صح والدليل على
ان النيار شروط قول النبي صلى الله عليه وسلم للنسب النيار والدليل على ان الصناعه الزويه لا تكون كفوايات
اصحاب الصنایع الجليله ان فيها نقصا وزياده والصح ان النيار والصناعه ليستا بشروطين في الكفاه لان
الفقر شرف في الدين والصناعه ليست بنقص في الدين مسله للاب اجار ابنته الصغيره ابدا على النكاح
وصله اجار ابدا الباطنه العاقله فيه روايات احداها له اجارها وان كرهت وهذا مذهب الشافعي
ومالك والثانيه ليس له ذلك وهو مذهب حنيفة مسله ليس للجد اجار عبد البير على
النكاح وبعد ما قال الشافعي في احد قوليه وما ابر حنيفة ومالك له ذلك وللجد اجار عبد
الصغير على النكاح والمهر والتفقه على السيد سواضهما اولى بغيره ما وشوا باشرا العقدا واذ لعده
فقطه العبد مسله اذا كان الرجل امه تزوجها بغير اذنها لزمها النكاح كبيره كانت وصغيره والدين
وام الولد والمعوقه فيها بصفه كالامه القريه اجارها على النكاح وليس للسيد اكرامه الله على التزوج به
عيا يرد به والنكاح مسله ليس لغير الاب او وصيه في النكاح تزوج صحى قبل بلوغه وما قال الشافعي
للمأم تزويجه ادا راي المصلحه في ذلك لانه يلى له وليس للموصى في المالم تزويجه ولا يزوج الوصي الا ان يرض
الاب على تزويجه واذا زوج الاب ابنه الصغير يقبل النكاح له ولا يجوز ان يذته في قبوله وان كان الغلام
ابن عشر سنين فبما من المذهب فتزويج القبول اليه حتى يتولاه لتفقه وان تزوج له الوالي جاز واذا زوج
ابنه تغلق الصداق بربه الابن موثرا كان ومثرا او هل يفينه الاب فيه روايات احداها يقضى

ان

عليها فقالت تزوج الاب لابنه الطفل جاز ولم يلزم الاب المهر لانه التزم العوض عنه فضنه لا يلحق بالغان
والراهيه الاخرى لا يفينه ما قال الشافعي صلاحي وما قال الشافعي اما الروايات فيما اذا كان الابن معتبرا
اما اذا كان الابن من مشرك فلا يفينه الاب عنه روايه واحده مسله اذا تزوج المحرر عليه للتعنه بغير اذنه
وليه ما قال ابو بصير النكاح ما قال الشافعي ما قال الشافعي اذا كان محتجا اليه فان عدلت له لجه لم يخبره لانه ائلاف
لله في غير حاجه وما قال الشافعي انما كنه استيدان وليه ليح الاباذه وان طلب منه النكاح فابا
ان يزوجه فبغيره جاز مسله اذا كان للمراه وليان في درجه فاذا نكل واحد منهما في تزويجها جاز ستا
اذنت في رجل عينا ومطلقا فقالت قد لا تتكلم واحد من اولياي في تزويج نرا اذ فان زوجها الوليان
لرحلين وعلم السابق منها فانكاح له دخل في الثاني اولى بغيره وهذا مذهب الشافعي وابو حنيفة وما قال
مالك ان دخل في الثاني صار اولى ولنا ما روي ثمره وعقبه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ابا امره
زوجها وليان في الاول اخرج حديث ثمره ابو داود والترمذي فان جهل الاول منها فتح النكاحان ثم تزوج
ما شئت منها او من غيرها وعن احمد روايه اخرى انه يقع بينهما فترتفع له القرع يوم الاخر بالطلاق ثم
يجرد القارع العقد وان علم ان العقدان وقعا معا لم يستبق احدهما الاخرهما باطلاق لا حاجه الي فتحهما ولا
مهر لها على واحد منهما مسله اذا استوي وليان فالقري درجه فالاولي تقدم آبرهم وافضلهم وادنيهم
مفقن شاحوا ارفع بينهم وان بدوا واحد منهما فزوج مادق المراه صح ولو كان الاصح المقبول الذي وقعت
القرع لغيره لانه ولي مسله متى تسلم الروجه الصغيره الى زوجها اذ اطلبها حله احد تسع سنين قال
في روايه ابو الهيثم في الصغيره يطلبها زوجها اذا اتى عليها تسع سنين فعت الله ليس لهم ان يجسوها بعد
التسع وذهب في ذلك الى ان النبي صلى الله عليه وسلم نبي عايشه رضي الله عنها وهي نبت تسع سنين قال
الشافعي وهذا ليس عندني على تبديل التخييد وانما ذكره احمد لان الغالب ان نبت تسع سنين يمكن الاستمتاع بها
وامان الوطى في الصغيره معتبر عاها واحدا لها لانه قد يكون صغيره السن وتصلح للوطى فتكون كبيره
حنيفه اجتم لتصلح للوطى فتى كانت لتصلح للوطى لم يجب على اهله تسليمها اليه وما قال الشافعي
الدين النروي في شرح مسلم واما وقت زفاف الصغيره المزوجه والدخول بها فان اتفق الزوج والولي على

هو

لا ضرر على الصغير فيه عليه وان اختلفا ما سأل احد حيدر على ذلك نبت تسع سنين ووزن غيرها وما
مالك والشافعي وابو حنيفة حدثا ان يطبقا كجام ويختلف قلد باختلافه ولا يضبط بسن وهذا هو الصحيح
مسألة للمراه ان تقع نقتها من الذم على الزوج حتى يعطيه مهرها وان قال الزوج لا استلم اليها الصداق
حتى استلمها اجبر الزوج على تسليم الصداق اذ كان حالها فان كان الصداق موجودا فليس لها منع نقتها منع
نقتها قبل قبضه وان تملك نقتها ثم ارادت منع نقتها حتى تنقبض الصداق فنقدت وقف احد عن الجواب
ورحب بعض اصحاب احمد الى انه ليس لها ذلك وهو قول مالك والشافعي وذهب ابو حامد الى ان لها ذلك
وهو ذهب الى حنيفة مسألة اذا تزوج امرأه فمضى ابو نقتها مدة عشر سنين صح ذلك ابو البراء ان الثريا
فيه انه فان مجهول او صانم يجب وكلها صح عذرا ولا فرق بين كون الزوج من شرا او مصرا
مسألة الشروط في النكاح ثلاثة اقسام احدها شرط يلزم الوفا به ويصح العقد والشروط وهو ما يعود
اليها نفعه وفائدة مثل ان يشترط لها ان لا يخرجها من دارها او يلبسها او لا يزوج غيرها او لا
يتزوج غيرها كهد البراءه الوفا به فان لم ينف فلها فسخ النكاح وابطل هذا الشرط مالك والشافعي وابو حنيفة
واجتوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم كل شرط ليس في كتاب الله باطل وهذا ليس في كتاب الله تعالى وما
ابن صلى الله عليه وسلم المتلون على شروطهم الا شرط اهل حرمه او حرم حلالا وهذا يحرم الحلال وهو التزوج
والشرطي ولنا قول النبي صلى الله عليه وسلم ان حقوقا وقتيم به من الشروط ما استحللتم به الفروج الفسوم
التي في بطل الشرط ويصح العقد مثل ان يشترط ان لا يهرها او لا يتفق عليها او ان لا يطاها او يفرغ عنها
او يفتتح لها اقل من ضررتها او ان يكون عندها في اجمعه الابله او يكون عندها المهران او تنفق عليه
او تعطيه شيئا هذه الشروط باطلة في نفسها لانها تنافي في العقد والعقدية نفسه صح الفسوم الثالث
ما يبطل النكاح من اصله مثل ان يشترط ناقية النكاح اليه وهو النقه او يبطلها في وقت بعينه او يجعلته
على شرط مثل ان رضيتها اقلانا او شرط اختيارها او احدها فعد شرط باطله ويبطل النكاح
وكذلك نكاح الشغار وهو ان يزوج الرجل ابنته على ان يزوج وجه ابنته ولا صداق لها مسألة نكاح الملاك لم
باطل في قول عامه اهل العلم به فان ذلك وسواها في رخصتها الى ان تطلها او شرط انه اذا احلها فلا

متفق

نكاح

نكاح فيها او انه اداها لها للاول طلقها وعن ابو حنيفة انه يحل النكاح ويبطل الشرط وما د الشافعي في
المصورين الاولتين ليصح وفي الثالثة على قولين ولنا قول النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله المحل والمحل له رواه
ابو داود وابن ماجه والترمذي وما سأل حيدر عن صحح ونسأه النبي صلى الله عليه وسلم التيسر المتعار مسألة اذا
شروط عليه التحليل قبل العقد لم يذكره في العقد ونوي التحليل من غير شرط فالنكاح باطل ايضا وهذا قال
مالك وما ابو حنيفة والشافعي العقد صح وقد ذكرنا في نسخة وجهها مثل قولها لانه خلا عن شرط قبضه
مسألة فان شرط عليه ان يحل العقد فنوي بالعقد غير شرط عليه وقصد الزوج نكاحه ورضيه
صح العقد لا نخل عن نية التحليل وشرطه صح وان قصدت المراه التحليل او يطلها دون الزوج لم يوثق
ذلك في العقد صح مسألة لا يحصل نكاح المحلل الا بالزوج الاور وهو اخيه على التحريم عليه
حتى تنسخ نكاحه ورضيه مسألة عدو العيوب المجره لفتح النكاح ما بينه ثلاثة يشترط فيها الرجل
والمرأه المجنون والجذام والبصر واثنان يختصان بالرجال الجيب والعهه وثلاثة تختص بالمرأه الفتق
والقرون والعمول وما سأل النبي العيوب تبعه جعل القرن والعقل شيئا واحدا وهو الرثق وذلك
لم ينبت في الجمع فيصح الربط وحلى ان العقل رهن في الفرج واما الفتق فهو احراف ما بين مجري البول
ومجري المني وقبله بين القبل والدم من شرط ثبوت الفجر لهذه العيوب ان يكون عالما بها
وقت العقد ولا يرضى بها بعده فان علم بها في العقد او بعد فرضي فلا خيار له وان علم فاخر المطالبه بالفسخ
لم يبطل خياره وما سأل النبي يبطل وليس لولي الصغير والصغير والامه تزويجهم من غير احد العيوب
لانه نازلهم ما فيه الخط ولا حظ لهم في هذا مسألة اختلف اصحاب احمد في الحجر وضوتن الغم وفي المدي لا
يستمد بوله ولا غايظه فقال ابو بكر بنيت به اكلها وما سأل غير لا خيار فيه ويخرج الناصور والبها
والفرج السباليه في الفرج وما عدا هذه العيوب كالقرع والعمي والعور والعم والحمل لا يثبت به خيار
مسألة النكاح يصح من غير تسمية صداق وسواها ذكر المهر او شرط نقيبه مثل الذي يقول زوجك
بغير مهر فيقبله ذلك مسألة اذا خلا الرجل ابنته بعد عقد صح استقر عليه المهر ووجت عليها
العهه وان لم يطاوه قال ابو حنيفة وما سأل النبي في المدي لا يثبت الا بالولي ولنا اجماع الصحابة

شور

روى زياره ابنه في رضى الله عنه ففى الحلقه اللامه من ان نزلت يا اوزاعي فتوافق وجه
 المهر ووجبت العده وللوهي المهر كالا والعهده وتحرم اجتمعا اذا طلقها حتى تنقضي عدها وله عليها
 الرجعه في العده كالتى وطها وما ابوجنيفة لا رجعه له عليها اذا اقرانه لم يصبر لها طلقه تنقذ العده
 والتاخي لا يثبت للخلوه الاباحه للزوج المطلق الا ما ولا يثبت لها الاحصان والتحريم الربيه للخلوه
 على الصحيح وسوا خلاها وما حرمان او صايات او حايض او تاملان من هذه الاشياء فان خلاها وهي صفيه
 او كان ابي لم يعلم بدخولها لم يترك الصداق مسله اذا عقد على امره ولم يدخلها حرمت على ابيه
 وابنه وحرمت عليه انما يجوز العقد مسله المهرات في النكاح عشر انواع احدها الصداق
 بالنسبه من سبع الالهات والبنات والافوات والعات والالان بنات الام ونبات اللقن النوع
 الثاني المهرات بالرضاع ومن مثل المهرات بالنسبه للنسوع المائت المهرات بالمصاهرة ومن اربع الهات
 النساء ونبات النساء ومن الميراث وللحرم الربيه الا ان يدخلها وانما قبل دخوله لم تحرم ابتها
 وعنه تحرم وطيل الابنا من نسب الرضاع وزوجات الاب من نسب الرضاع النوع الرابع تحريم الكحل
 وهو قتان القتم الاول حرم لاجل النسبه من اربع حريم الكحل من الفخين ومن المره ونبتها ومن
 المره وعنتها ومن المره وخالتها القتم الثاني يحرم الكحل لكسره العدد فلا يجزى الجوز من اربع
 من اربع زوجات ولا للعبد اكثر من اثنتين النوع الخامس المهرات لا خلاف اليه فلا يجزى لفظ
 ان يتزوج كانه غير كتابيه ولا المسلم ان تزوج بكافر حال النوع السادس من التحريم لاجل المهر
 فان كانت الامه كتابيه فلا تجزى لفظ كحل وان كانت مسله فيجوز للعبد التزوج بها ولا يجزى لفظ نكاح
 امه الا بشرطين عدم الطول وهو الفجر عن نكاحه او شري امه والشرط الثاني خوف الخسر وهو
 الرتا النوع السابع من كونه غير والمعتد منه والمستبراه منه ولا يجزى التغير من خطبه
 المعتد الرجعيه ويجوز التغير من خطبه المعتد من الوفاء والطلاق الثلاث واما البائن فالحكم به
 على التغير من خطبه فيه وجهان واما التفرغ للخطبه فيحرم في كل معتد النوع الثامن
 الملا عن تحريم على الملا عن النوع التاسع الربيه يحرم نكاحها حتى تنوب ويحرم نكاحها في عدها

على اوزاعي وغيره النوع العاشر التحريم للاهرام فلا يجزى نكاح محرم ولا محرمة ولا يجوز للحم ان
 يعتقد نكاح غيره مسله اذا زنا امره حرمت على ابيه وابنه وحرمت عليه لها وابنتها كما لو وطها بشبهه
 او حلالا ولو وطى ام زوجته او بنتها حرمت عليه زوجته نص على هذا ما ابوجنيفة وما اب
 السابغى وما كذا على الحرام لا تنتشر الحره به ولا فرق بين الرضا والقبول والبر مسله اذا نكحها بغير
 ما ابها بعد تعلق به التحريم فيحرم على الابيط ام الفدام وابنته وعلى الفدام له اللابيط وابنته نص
 عليه احمد والصحيح ان هذا لا تنتشر به الحره مسله يحرم على الرجل نكاح ابنته من الرتا واخته وبنات
 ابنته وبنات بنته من الرتا وبنات اخيه وبنات اخيه من الرتا وما اب والسا لى يجوز ذلك كله
أ في مسائل الخلع مسله اذا خلع الرجل زوجته بغير عوض لم يصح الخلع
 فان كان لفظ الطلاق او نواه به فهو طلاق وان كان بلفظ الخلع ولم ينوبه الطلاق لم يقع به شي
 والزوجته بحالها وعن احمد رحمه الله يصح الخلع بغير عوض اختاره الحنفى وان كان خلعه بغير
 شواك الزوجه لم يكن خلعاً وان ذوى به الطلاق فهو طلاق وان لم ينوبه الطلاق لم يكن شيئاً والزوجيه
 بحالها مسله يصح الخلع من كل زوجة رشيد واما السفينه والمحبتة والصغيره فلا يصح نكاحها
 منهن وليس لغير الزوجه خلعها بشئ من اهلها من صداقها ولا من غيرها ولو كان ابا الصغيره فان فعل
 وكان طلاقاً كان رجعياً وان كان بلفظ الخلع وذوى به الطلاق كان رجعياً ايضا وان كان بغير لفظ
 الطلاق عينيه لم يقع به شي والزوجيه بحالها مسله اختلفت الروايه عن احمد رحمه الله في الخلع اذا
 كان بغير لفظ الطلاق وينتفع من احد هو طلاق يابن والروايه الاخرى هو فتح للنكاح لا يقع به
 طلاق ولا ينتفع من احد الطلاق وهذه الروايه هي الصحيحه فان قلنا هو طلاق فحلها ثلاث مرات
 حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره وان قلنا هو فتح وهو الصحيح لم ينتفع من احد الطلاق وطلت له من غير زوج
 ثانياً ولو فعلها كايه مرة مسله الخلع ينتفع بايها فلا يلحقها طلاقه ولو اوجها به كايها يابن مسله
 لوقاها خلعاً بالثقات قبلت صح الخلع ووقع واستحق الالف هذا قول الربيعي وقياس قول احمد
 انه يقع الطلاق رجعياً ولا شيء له فاما المعاضه الصحيحه فان سأل المره فنقول اخضعني يا فداي

على الف يقول خلعك وله الوقت طلقني بالفلو على الفتحاء طلقك واليخام الى ذكر الالف في
الجاب والابح اجاب في هذا على الفور ومحو للراه المروح في السوا قبل القبول وكذلك للرجل المروح
اذا قال طلقك بالف قبل قولها مسله يجوز الخلع اذا كان علقا على شرط مثلا ان يقول ان اعطيني
ارادا اعطينيني الف او تبي اعطسي الف او تبي ضمتي الف فالتا طالق تبي اعطته الف او ضمتي الف
طلعت سوا كان على الفور او على التراخي ويكنى في العطيبة ان تحضر المالك وان ذكر في القبر اخذ او لم يخذ مسله
اذا قال اشطالو عليك الف طلقك صعبه ولا يشي له مسله يصح الخلع على عوض مجهول في ظاهر المذهب
وقال ابو البراء في قوله خلعني على ما في يدي من الدرهم او ما في يدي من المتاع فخلعها عند ذلك
الخلع وله ما في يديها وما في يديها من المتاع قليلا كان او كثيرا وان كان بين يديها شيء لزمه ثلثة دراهم وان
لم يكن في يديها متاع بالعليه فله ان ياتي بما عاقب القاشي واصحابه له المسمى وضدتها مسله اذا
خالعها على رضاع وادها منه معلوم صح وان اطلق صح ايضا وينصرف الى باقي من الحولين وان خالعا على كماله
عشر سنين صح ويرجع عند الاطلاق الى نفقه مثله فان كانت في اثنا المده فله بذلك ما ثبت في ذمتها
مسله يجوز التوديع والخلع من الرخص ومن كل واحد منهما مع تقدير العوض واطلاقه فاد اوكل الزوج
قناع وكيله باقدر له او برباين جاز وصح لانه زاد خيرا وان خالع بنقصان عما قدر له فقيه وجهان
اصحهما لا يصح اختار ان يضمنه خالف موكله والثاني يصح ويرجع على الوكيل بالنقص اختاره ابو البراء
واما الوكيل عن المراه اذا خالع باقدر له او بدونه صح ايضا ولزم الوكيل للرباين لانه التوجه للزوج ٥
سأله في الطلاق للرجعة اذا قال لغير مدخول بها اشطالو طلقك
واحد لا بها بانها الاولى فلم يتبع بها اعداها ولو قال لها اشطالو طلقك فطلقت طلقين لان الواو تسمى
الجمع دون التثنية وان قال اشطالو طلقك طلقك في ثلاث مسله متى علق طلاقا زوجته على صفة
ثم ابانها ثم تزوجها قبل وجود الصفة عادت الصفة في النكاح الثاني وان وصفت الصفة حال البيهون لم تحل
البيهون ويصح ان تحل البيهون وهو اختيار ابي الحسين القمي مسله اذا طلق المرء زوجته بعد الفلوع بغير
عوض اقل من ثلاث تطليقات فله ارتجاعها بغير ادائها وادائها لها ولا صدق وهذا يقتصر الرجعة الى

مسله

صحة

حضور شاهدين فيه روايات اعداها اي وهو قول الثاني والثالثه ليجب وصول مالك والى خيفه
والرجعيه روجه فيلحقها طلاقه وظهاه وخلفه وبزها وبرته وهي باحة تزوجها فله السفر والمخاوه وله
زيتها في ظاهر المذهب مسله تحصل الرجعة بالوطى فظاهر المذهب وقد الرجعة او لم يتصد والفاط
الرجعة را حقد وان تحقد ورد ذلك ما سكتت وان كان نكحت وتزوجت فقيه وجهان مسله
اذا ادعت المراه انقضاهت بالفتوى في زمن يملك انقضاءها فيه او بوضع الحمل امكن فأنكها الزوج فانك
قولها وان ادعت انقضاهت بالسهر فانكها بالقول قوله وان ادعت انقضاهت في يده ولا يبين
انقضاءها فيها لم تنتع دعواها مثل ان تدعي انقضاهت بالقر في اقل من ثمانه عشر من يوم اذا قلنا
الاقرار الاطرا واو في اقل من تسعة عشر من يوم اذا قلنا الاقرار اللبض مسله اذا ادعي رجعتها في عدتها
فانكرته والقول قوله لانه يملك رجعتها وان ادعي رجعتها بعد انقضاء العدة فانكرته والقول قولها يا حيا
لانه في زفره يملكها مسله وان طلقها فنقضت عدتها وتزوجت ثم ادعي رجعتها فنقضت عدتها وتزوجت
ردت اليه وان صدقة اعداها دون الاخر قبل قوله في حقه وحده فان صدقة الزوج انقضت نكاحه ولم
تسلم اليه لان او اراد الزوج عليها غير مقبول وان صدقة المراه وحدها لم يقبل قولها في نكاحها من
الزوج فان بابت منه بطلاق او غيره ردت الى الاول وان انكراه بالقول قولها فان اقام بينه بدعواه
قبلت ورددت اليه سوا ذلك الثاني ولم يدخل عن ابي عبد الله روايه اخري ان دخلت الناي وهو
زوجته ويطلب نكاح الاول لان كل واحد منهما عقد عليها وهي من جوار العقد عليها في الطاهر والاول
المذهب مسله اذا عادت المطلقة ثلاثا الى زوجها بعد زوج واصابه طلاقها ثلاث تطليقات
وان كان طلاقها اقل من ثلاث وصحت اليها رجعت اليه على باقي من طلقها وعنه انها ترجع اليه على
ثلاث طلاقات اذا كان بعد زوج واصابه مسله اذا اختلفا في الاصابة فقاتل قدام قاضي
رحققت فانكرته وقامت عدلها في المهر كالا فقول قول المتكلمين لان الاصل معها فلا يزول
الايقين مسله اذا طلقها واحد ولم تنقض عدتها حتى طلقها ثانية ثبت على ما مضى من العدة
وهذا قال الوحيه وهو احد قول الثاني فان طلقها طلاقا رجعيًا ثم راجعها ثم طلقها قبل دخوله

بها قديها روايتان احدهما تبني على اسمي من العدة اختاره ذلك ابو بكر وهو احد قولي الثاني فتثبتت
العدة وهي اصح ورواه ابو حنيفة ومالك والنووي اجمع القها على هذا وان خالف زوجته او فتح النكاح
م تزويجها في عدتها ثم طلقها فان كان دخل بها بعد ذلك اختلف وان لم يدخلها ثبتت على العدة الاولى
في الصحيح من المذهب وعنه انها لا تنقل العدة وهو قول ابو حنيفة مسند زواج الرجعية اذا
راجعها وهي لا تقبل حتى المراجعة لانها لا تنقضي الا عليها فان راجعها وهي لا تقبل فانقضت عدتها وتزوجت
ثم جاورها وهي انه كان راجعها قبل المصاهرة وامام البيهقي على ذلك ثبت انها زوجته وان نكح الثاني
فانسد وتزوجت الى الاول سواء دخل بها الثاني او لم يدخلها هذا هو الصحيح وهو ذهب الثقات منهم الساجي
وابو حنيفة ومالك احمدان دخل بها الثاني في امرته وسيطرت نكاح الاول وهو قول مالك ان كان له احد
منها عدتها وهو من يجوز له العقد في الطاهر مع الثاني من به الدخول فقدم مسند اداؤها
طلاقا رجعا وغاب فتقضت عدتها واراذا التزوج كتاب وحله ونفي كمن لا يكون راجعا لم يجز عليها
التوقف لان الاصل عدم الرجعة ولو وجب عليها الوقت لا يفتي الى تحريم النكاح على كل رجعية غاب
زوجها ابداً **باب** في العدة مسند المعتدات ثلاثة اقسام مقدمها الحمل
فتتقو عدتها بوجوه سراك تحس او امه مفارقة بلجيا او بوفاه فان التفت شيئا نفوا سقطت لم يخل من
حسنة احوال احدها ان تضع ما بان فيه خلق الاذي من الراس واليد والرجل بعد استتقي العدة
بالاخلاف **باب** الثاني المقت نطفه او دماً او طقة فسد لا يعلق به من الاعطام شي ولا يتقضى به
العدة **باب** الثالث المقت مضغه لم يتبين منها خلق الاذي فتثبتت من القوا المان فيه
صوره خفيه بانها اذا خلقت اذى فهذا في حمل اى الاول وتتقضى به العدة **باب** الرابع اذا
المقت مضغه لا صوره فيها فتثبتت من القوا بانها بدو خلق اذى فمن احد فيها روايتان نقل
ابو طالب عن احمد ان عدتها لا تتقضى به وانقضى به ام ولد ونقل الاثر عن احمد ان عدتها لا تتقضى به
ام ولد ونقل خبيل انها تقبيل ام ولد ثم العدة **باب** نفي احوالنا على هذا تتقضى به العدة
وهو ظاهر مذهب الشافعي والصحيح ان هذا ليس برواية في العدة **باب** الخامس ان تضع مضغه لا

سورة

صوره فيها ولم تشهد القوا بل بانها مبداء خلق اذى فسد لا تتقضى به العدة ولا تقبيل ام ولد **باب** الثاني
مقدمه بالقرو وهي كل مطلقا ومفارقة في الجاه وهي كل من تحس في الحرة عدتها ثلاثة قرو والامه قروان
وفي القرو روايتان احدهما هي اكيفر والثانية القرو الاطوار فان قلنا هي الحيض احتسب الحيض التي طلقها فيها
ولونها ثلاث حيض مستقبله وان قلنا هي الاطوار احتسب بالطهر التي طلقها فيه قرو ولو بقي منه لحظه وتي قلنا
القرو الحيض فاخر عدتها انقطاع الدم من الحيض الثالثة لان الاخر القرو وعنه لا تتقضى حتى تقتل من
الحيض الثالثة اجازة الحرق وان قلنا القرو الاطوار فاخر عدتها احرا الطهر الثالث اذا رات الدم بعد انقضت
عدتها وافلا تتقضى به العدة تسعة عشر نية ان قلنا القرو اكيفر وبينا على اقل الطهر ثلاثة عشر نية واول
الحيض نية واوليله وان قلنا الاقرا الاطوار والطهر ثلاثة عشر نية فتقضى العدة في ثمانية عشر نية والحطه وان
قلنا اقل الطهر خمسة عشر نية فاقل العدة ثلاثة وثلاثون نية ان قلنا الاقرا الحيض وان قلنا الاطوار فاقلها اثنان
وثلاثون نية والحطه **باب** الثالث المعتد بالثهور وهي ثلاثة انواع احدها الايتيه
والصغيرة التي لم تحفل ابنت في جباه زوجها بعد دخولها فان كانت حرة معدتها ثلاثة اشهر والامه شهران
وفي رواية عن الامه شهر ونصف وفيها رواية بالشه ان عدتها لثلاثة اشهر واختلف في عدلها بين نفل
اوله فحسبون سنة وعنه ان كانت من نسا الحج فحسبون سنة وان كانت من نسا العرب فحسبون سنة لا تنزل في
حبله وطع ويحتمل كلام الحرق ان يكون سنة ستين سنة في قول اهل لقوله وان داته بعد الستين فقد زارا الاعطال
وتبين انه ليس بحيض مسند اداشعت الصغير في الاعتداد بالشهور فلم تتقضى العدة حتى حاضت
بطلان في من عدتها وان تقبلت العدة بالاقرا منها فزرت على الاصل فبطل حكم البدر كالميتيم جرد الما
وان لم تحض حتى حلت عدتها بالشهور لم تلتق اليه **باب** الرابع النكاح الثاني من المعتدات بالشهور المتوي
عنها زوجها ادا لم تكن حاضرا عدتها اربعة اشهر ان كانت حاضرا او غير مدفولها وان كانت امه
اعتدت بشهرين ومخس لبايب ومن لم يفسحها حرم فعدتها بالحساب من عدتها امه وحرم وذلك ثلاثة اشهر وان
ليال النكاح الثالث ذات القرو ادا ارتفع حيضها لا تدري ما رفعه فعدتها سنة تسع اشهر
للحمل ثلاثة اشهر للعدة ولو عرفت ما رجع الحيض من الرضاع والمرض ونحوه لم تزل عدتها حتى يعود للحيض

تعتده مسله اذ اذبح العقد الرجعي فعليه اداء الوفاء فتتأخر من حين الموت وتنقطع عنه الطلاق
وان كانت بايناعير وارثه لكونها مطلقه في محنته على عدم الطلاق وان كانت وارثه كالحرمه المتسله يطلمها زوجها
الحرفي من موته فعليه الطلاق الاجلين من ماله قوره واربعه اشهر عشر مسله اذ اوطيت المراه بنيه او زنا
لرثتها العده لان العده محب لا تستبرأ الدم حفظاً عن اختلاط المياه واشتباها الانتاب وعدها كعه المطلقه عن
احد ان الزانيه تستبرأ بحضه مسله اذ اذنت بالعقد لزوجها امانه اكله من حرمه او نحوها لم ترضه
حتى تزول الزانيه فان تزوجت قبل زوال الرجم لم يبع نكاحها مسله اذ اطلق الرجل زوجته طلاقاً رجعيًا
فلم يتقض عدها حتى طلقت بايناعير على ما سمي من العده لانها طلاقاً لم يتجملها وطبي ولا يبعه وان طلق الرجل
زوجته ثم ارتجعها ثم طلقها قبل وطبها فبقيت بوجه ان احدهما بقى على العده الاولى لانها طلاقاً وان تاتت
عده كالمه وان طلقها بعد دخولها استأنفت العده رويها واحده مسله اذ اذنتها ثم ردها وطلقتها قبل
ان يبيها فبقيت رويها كاذراً في الرجعيه والاو ليها فان تبي على عده الطلاق الاول فتتم لان الطلاق الثاني
من طلاق قبل الميسر فلم يوجب عده مسله اذ اقرت المراه باقتناعها بالخبر ثم اتت بولدها لثنته اشهر
فصاعدا من بعد انقضاءها لم يلحق بنسبه الزوج وبه قال اوجيفه وقال ذلك لا يلحق بالخبره ما لم يتزوج
او تبلغ اربع سنين وطول الحرق في حملها اذ اذنت بولدها لثنته او مائة اربع سنين لحقه الولد
ولما انها ان انت به بعد اكله بتضاعدها فلم يلحق به فان انقضت عدها بالشهر ثم اتت بولدها وزوج سنين
لحقه نسبه ما يتعلق بالشهاده ويحتاج اليه الشاهد مسله كل
الشهاده واذا واهتد كفايه ان لم يجز من كلفه به غير اثني تقيين عليهم لان المقصود لا يحصل الا بهما فان
قام بها من يلقى به سقطت عن شواهدها ولا تجب الشهاده في غير النكاح والجمعه مسله من كان عند شاهد
لا يوعى علم بالمشهد حتى يباله صاحبها وان لم يعلم بها استجاب اعلامه بها وله اذ اذها قبل اعلانه ونكاحه عنده
شهران في حدسه قال يتجمل اذ اذها مسله يعتبر في الشاهد المقبول شهاده تحت شروط العقل
والبلوغ وعند قبول شهران ابن العشر سنين اذ كان عاقلاً الثالث للضبط فلا تقبل ما لم يعرف بالثبوت
اللفظ والعقله الرابع الباطن الخامس الاستلام ولا تقبل شهران كافر روي حنبل عن احمد ان هناك بعض علي

بعض

بعض حازن وللذهب الاول ما للملاب فله حنبل فيما رواه لا شك فيه التاخر للعداله فلا تقبل شهران فاسق
ويعتبر في العداله شيئاً اجتناب الكبار والارباب الصغار والكبار وكل ما فيها حد او عيب من فعل الكبير
او اذن على صغيره لا تقبل شهرانه الثاني المراه فلا تقبل شهران غيره المراه كالمغني الراس والطفيلي والخمر
ومن يشك عورته او يد رجليه في جمع الناس ما شابه ذلك ما يجتنبه اهل المراه وفي صحاب الصنيع الدينيه
وجهاً كالنكاح والزنا والقراد والمشغور وباحكام الحلق اصاب احد اصحاب هذه الصنيع ليأكله والباغنه
والخمره والاو لي يرضه قبول الشهاده لانه قد تولى لها كثير من الصالحين ونكاحات صناعته محرم كالظناير
والزناير لا تقبل شهرانه لانه من عصى على العاقل كالمعاصي مسله يحرم اللفظ بالزود والشطخ وان
خلت في رويها في غير ذلك او رويها من لعب بالزود شير فقد عصى الله ورسوله وروي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال ان في طيبوم بلانها وسنن طره ليس لصاحب الشاه فيها شيء رواه ابو البرق على
قوم يلعبون بالشطخ معان هذه التماثيل التي اتم لها عاقوب مسله من كان يخشى صوت الخنا
او يقشاه المغنون ليشعره وهو متظاهر بالبلوغ ولثمنه ردت شهاده مسله لا يجوز رجل الشهاده واذا قام
الا عن علم فان كانت الشهاده على غل لم تجز الا من شاهدته ورؤيته وان كان على قول كالمسح والتمسح
والامرار وغير ذلك من الخيال فيها الا ابتاع القوم ومعرفة الغالب يقيناً لان العلم لا يحصل بهونها وان لم
حصل العلم الا بشاهده الغالب اعتبر ذلك ما حصل العلم بدونه لمعرقه صور الغالب كالماله علم المشهود
عليه مسله تجوز الشهاده بما علمه بالاستفاضه في قطعها اشياء النكاح والطلاق والوصية
وتصرفه والموت والعتق والولاية والغرب ما تاشهدان ما ظهر تبشروا الله صلى الله عليه وسلم وان اذها
مولى ابن عمر وافهم اقرا ونعلم ذلك يقيناً ولم يشاهده وظاهر كلام احمد والحرفي انه لا يشهد بذلك حتى يتممه
من عدله لئلا يحصل له بما يعلم وقال ان يلقى ان يتبع من عدلين يكتن قلبه الي خبرها مسله اذا
سمع انسانا يقر بحقي جاز ان يشهد عليه وان لم يقبله اشهد على لانه سمع اقرا ان يقيناً وعن احمد ان يشهد
حتى يشتر عليه القرضك ويقول اشهد على وعنه ان سمعه يقر بالدين كالفرض ونحوه لم يشهد به لانه
يجوز ان يكون قد واه وعنه يجوز ان يشهد بما سمعه ولا يجوز اذ اذها حتى يقول اشهد على الاول والذهب

بعض حازن وللذهب الاول ما للملاب فله حنبل فيما رواه لا شك فيه التاخر للعداله فلا تقبل شهران فاسق

مسألة من رأى في بيتان شيئا منه يستين لم يجز أن يشهد به المالك ويجوز أن يشهد به بالبدن وإن رآه
في ماله طوله يتصرف فيه تصرف الآلات من النقص والبناء والتأخير والاستعلاء وغيره جاز أن يشهد المالك
في قول بطلان ما يحتمل أن يشهد بالأيدي مسألة لا يجوز الشهادون حتى يعرف المشهود عليه والمشهود له
صريحه أحد ما لا يشهد على المرء حتى ينظر إلى وجهه ويعرف كمالها وإن كانت معرفتها ودعيت
ودعت وطيت فليشهد والأصل في الشهادة والحدود أن يقول رجل شهدان هذه فلانة ويشهد على شهادته
ما باله في بخوران على حد على أن يجزى الشهادون بالاستفاضة ما لا يشهد على المرء إلا
ما ذكره في المشهد على رجل حتى هو لا يعرف اسميهما إلا إذا كانا حاضرين فقال شهدان لهذا
على هذا إذا ما كانا غائبين فلا مسألة يعتبر في إذا الشهادون الأيمان بلفظها بقول شهد بكذا
فإن راعى أو يتقن أو يحق كونه يعتد به وإذا شهد بأرض أو دار فلا بد من ذكر حدودها وإن شهد بفتح
اشتراط ذكر شروطه من الولد والشهود والولي بالقول وإن شهد بجناية ذكر منتهى فيقول ضربه
بالسيف فأتى الضرب وإن كان ضربه فأتى وفوجده ميتا لم تنح شهادته لأنه قد يوت بغير الضرب
مسألة كل حق به تعالى كالحرد والحق للماليه وكان ختمه لادى غير معين كالوقف على الفقراء
والسائلين والمناجدين والمقبر المشبه بالانتقاد الشهادون فيه التي تقدم دعوى له لا يشتمها ادى
محين يندعيها وما عدا ذلك فلا تنفع الشهادون فيه إلا بعد تقدم الدعوى لأن الشهادون به حتى لا يثبت
نظامته ما داه إذا غير الحد شهادته بحضور الحاكم فإذ فيها أو تنقض قبلت أم حكم بشهادة
وإن ادعت عنده شهادون فأنتم شهد بها فقال كنهانيتها قبلت لأن ذكره محتمل في الجور بالنيه
مع أمكان تصديقه مسألة إذا رجع الشاهدان قبل الحكم بشهادتهما لم يحل لها شرط الحكم بشرط
استدلتها إلى انتضائه وإن رجعا بعد الحكم بما في صدقها أو مضى قبل الاستيفاء لم يجز استيفاء وأنه
بدر البشاهات وإن كان المشهود به غير ذلك وجب استيفاءه لأن حق المشهود له قد وجب حكم به فلم
ينقطع بقولها المشكوك فيه وإن رجعا بعد الاستيفاء في صدقها أو مضى فلا عدا ذلك لفسد بغيرها
التصاخر وإن الأعداء بالشهادون ولم نعلم أنه يقتل فعلها فيه مغلظة لأنه شبهه عدوان فلا أخطا

يعلم

يعلمها فيه محققه ولا تجله العاقلة لأنها بحيث اعترافها مسألة إذا شهد بما لم رجعا بعد
الحكم به غيرها ترا كان للمالك نالفا أو قايما فإن رجع أحدهما غرم النصف وإن كانا ثلاثة فالضمان بينهم
على عدم مسألة تقبل شهادته العدو ولعدوه وقبيل شهادته الأخرى ولا يقبل شهادته الصدوق
الملاطف وشايرا الأقارب وقبيل شهادته ولدا الرأوا كحدي إذا استلما في دينها وتقبل شهادته الروى
والوحد بعد الغرب في أحد الوحدين إلا أن يكون قد خاضا فيما شهد به فلا تقبل منهما ما قصارا خصيرا
مسألة من شهد بشهادته زور فسق وردت شهادته لأنها من الجاير ويثبت أنه شاهد زور بأحد
ثلاثة أمور أحدها أن يقول لثاني أن يقوم البينة به الثالث أن يشهد بما يقطع بكذبه ولا يثبت عليه
شهادته الزور وتعارض من الشهادتين لأنه ليس كذب أحدهما بالولى من الأخرى ومتى ثبت أنه شاهد
زور عجزه الحاكم بما يراه من الضرب أو حبس وشهون بان قيمه للناس في موضع يشتهر به شاهد
زور فاما اللفظ والشبان فلا يصير به شاهد زور لأنه لم يتعد مسألة يقبل قوله القادف
والعاصي يقبل شهادته والنوبة من التنب الاستغفار والندم على العفد والغرم على أن لا يجد ولا
عز الذنب وإن كانت مظلمة لادى فالأقلاع عنها بالتخلص منها ما صاحبها أو التحلل منه وإن حذر
عن ذلك غم على اتقائه متى فذر ولا يعتبر مع النوبة اصلاح العلة من عمره في السنة فإن رأى
بكره تب قبل شهادته ويجوز أن يرضى به يعلم نوبته فيها مسألة لا يجوز لأحد جعل على نخل الشهادون
ولا على أديها وقيل يجوز لادى سبعين وقيل يجوز بشرط المحامه وسحب الشهاد على العفود كذا
والاحكام الشهاد في غير النطاق والرجع مسألة يمنع التمه بقول الشهادون وهي ستة أنواع أحدها
كونه والدا وان غلا أو ولدا وان سفل أو ولد واحد منهم في خصوصه وعن أحد تقبل شهادتها
لأنها عدلان من حالنا فيضلان في عموم الآله وأما شهادون أحدهما على صاحبه مقوله لا يجزى تمام
حتى إلى الهادي رويته عن أحمد أن شهادته عليه لا تقبل والمذهب الأول النسخ الماي
الرجحان لا تقبل شهادون أحدهما الأخرى لأنه ينتفع بشهادته لسط كل واحد منها في مال الآخر
عان وعول جهان شهادون أحدهما للآخر مقوله النسخ على الثالث للمار إلى قسمة أو الدانع

من

عنه كقول الفلاس والميتدين وعين فانه لو ثبت له نقلت حقوقه به ولا يشهد الوحي بال
لميتانه فيقبله فيحق التضرع وكذلك شأن الشرك لشركه وباللشركه والوديل لوكله فياصو
وكيفه قال القاضي ما قبل شأنه الا غير المتنازع نص عليه احمد واما الذي يدع عن نفسه
ولا يقبل شأنه للضامن بقضا الدين والبراه منه ولا شأنه المشهود عليه بحجج اليهود ونحو ذلك
النسوع على البيع من ردت شهادة لفقده ثم اعادها بعد عدالة لم تقبل للمتهم في ادائها
المسوع على كفا من شهد بشان ترد في البعض ردت في الكل مثل من شهد على رجل انه
قدفه واجنبينا او قطع الطريق عليه وعلى اجنبى او شهد الاب طنبه واجنبى يدعى بالقبيل اللهم
النسوع على كذا من اعداه لمنع قبول شأنه العدو على عدوه لانه تمنع ولا يقبل شأنه
المقطع عليه الطريق على القاطع ولا القذوف على القاذف لانه عدوه واما المتكلم على ان فلا ينع
ذلك قبول شأنه احد على صاحبه لانه ليس بعدواه ولله سبحانه وتعالى علم بالصواب

الح
والجلسه وصده وصلاحه عند الله والوجه سلم
سلماتنا واحوالنا وسائرنا
قايده

من هو الذي ينعتمس الدين في العالمين ليعلم شأنه بالاولى من غير الجبلى المتار اليه ابقاه
لسمعه ونسجه واخر اليه تتعاون معرفه المشهود عليه في قول الشاهد وحقه شهود لما اظهر بعض
السان القضاء مدعى الله به بانه لا يجوز للشاهد ان يقول وقد عرفه به لولا الاطراف فيسببه
تقاله لا يجوز للشاهد حتى يعرف المشهود عليه والمشهود له نص عليه الامام احمد رضي الله عنه
واشترط في الشهان ونحوها على الانسان معرفته ولكن المعرفة تختلف في حال حضور المشهود عليه غيبية
فان كان في حال حضوره وشهد في بيته واليحتاج الى معرفة نسبه بل ولا الى معرفة اسمه بل يشترط معرفة
قريبه عن غيره فلو قال في حضور المشهود عليه والمشهود له اسمان هذا قولنا بكذا وكذا او باء

كدا ولد اجازت شهادته وقبلت وان لم يعرف نسبها واسمها وقتي في ذلك قبيزها عن غيرها واما اذا كان
المشهود له والمشهد عليه غائبين فالعلماء في الشهان عليها بالمعرفة ظاهرا فمنه تفرق لا يشهد عليها
حتى يعرف اسمها ونسبها وتبينها بالاسم والنسب والقبيل والكل بحور معرفة النسب بالاستفاضه
فان الانساب غالبها لا تثبت الا بالاستفاضه فان قال للشاهد اشهد على فلان عارفا به واشهد
معرفة الى الاستفاضه جازله ذلك ولم نعرفه في صفة ربه بما حصل الاستفاضه في ذلك ظاهرا
بين للعلماء منهم تفرق لابد ان يسمع من مع لغيره يبين موطنه على الذنب ومنه تفرق حصل الاستفاضه
بجبراشين شق لها يقولان له هذا فلان بن فلان او هذه فلانة بنت فلان فيشهد عليها بالمعرفة بذلك
ومستند الاستفاضه وقاب الامام احمد رضي الله عنه لا يشهد على امره حتى ينظر
اليها ويعرف كمالها اذ لم يعرف اسمها ولا نسبها فانه قال فان كان من عرف اسمها ووعيت ذهاب وجات
فليشهد ولا يشهد لرجل على رجل حتى وهو لا يعرف اسمها الا اذا كانا شاهدين فانه يجوز ولم
يشترطنا معرفة النسب فيقولان شهدنا لهذا فلان هذا فلان كذا واما اذا كانا عاينين فلا يجوز
وذلك الشئ مجرد الدين في المحرقات وكحور شأنه الا في المتروحات وبما راه
قبل عامه اذ عرف الفاعل لانه ونسبه فان لم يعرفه الا بعينه فوصفه فوجه الحجاز وعدم الحجاز
تعلى وجه الحجاز يجوز للشهان بالوصف وان لم يعرفه بالنسب وقد وضع اصحاب الشرط في الوثائق طرفة
الشاهد بالمشهود عليه والمشهود له لانه اذا اجتمع مرتبا معا لولا اذا شهد على اعيان الناس كالتصا
والاول بلا لينة الوثيقة وشهود به عاروف لا يكتفى عن ذلك فهو التوقيع فانه لا يحد الاحتجاج
الى تعريفه لان قول المعرفة له معرفة كالحرف ترك العلاء له علامه المرتبة الثانية
اذا شهد على قاره وحيرانه ومعارفه وصغار فباناسم فيقول في الوثيقة وشهود به عاروف
او يقول وصي يعرف عند شهود المرتبة الثالثة من خالطة الشاهد وانما يعلم
ازهدا فلان وفلان بالاستفاضه فعدا يجوز له ان يصرح بالمعرفة ويؤيد مستند الاستفاضه
المرتبة الرابعة حتى الى الشاهد من لا يعرفه واره قبل ذلك لكن لما حضر ذكر اسمه واسم ابيه

وجهه وله وصفة ولقبه فهذا ان عرف اثنان ثبت اليها انه فلان بفلان جازله ان يشهد بالمعرفة
ويكون معتد به الاستفاضة وان لم يعرف به احد فنقول الشاهد وقتئذ شهره وهذا الذي هو الغالب
على شهود المراتب كلها في جميع المراتب ما من غير تليو واذا حضر الشاهد في هذه المرتبة الى الحالم وصيق
عليه في المعرفة فلا يجوز له ان يشهد بالمعروف لالعلم في ذلك خلاف انهم من قات لا يشهد بالمعرفة
حوي عرف النسب ونهم من قات اذا عرف اسم المشهود عليه واسم المشهود له جاز ان يشهد عليها في غيرهما
كالحكي ذلك الشيخ موقول الذي في الثاني وقد تقدم ان صاحب المحرر قال يجوز له ان يشهد بالعرف
وجه اذا كان قد علم ان قبل العي ودرها بالام احمد رحمه الله لا يشهد على المراه حتى ينظر الى وجهها
ويشيع كلامها اذ لم يعرفها اسما فان كان من عرفها اسما ودعت فذهبت وجا تقيتها وقال
الحاكم من احدهما جاز في الاستفاضة اذا عرفه اثنان بالجل او المراه ان يشهد عليها وكفي
الحالم من الشاهد ان يقول ودر عرفه شهره فان هذه رتبة من رتب معرفة المشهود عليه فانه
اقتي بصينه فدر عرفها في ما للتعريب واما للتقليد واما للتحقيق وليس لها معنى هذا التحقيق
فكان الشاهد ما قات وقد عرفه شهره اما تحقق معرفته فاحتوي عليه بعد ذلك ما عرفه بالاستفاضة
واما مع من يدلي في المعرفة فنتجا او الحالم عنه ولا ام على الحالم في ذلك لانا نقولش ودر وقع فياهو اعلم من
ذلك واعتقره الثقات التقاد لم يدر لش ذلك وهو العنفة في رواية الحديث فان الراوي اذا روي
عن فلان عن فلان عن فلان فحتملا ان يكون سمعه منه ويحتمل ان يكون سمعه ودر اول ذلك يدلي
وقبله فنقول الشاهد ودر عرفه شهره يحتمل ان يكون عرفه نفسه احد فاستندنا الى الاستفاضة او
انه قد عرفه ما بقي بحيثي عليه هذا جاز عند حضور العلم اذا عرف اسم المشهود عليه والمشهود له
المرتبة الخامسة اذ اكتب الشاهد الوثيقة وخاف ان بحيثي عليه معرفة المشهود عليه بعد ذلك
فلا يثبت ودر عرفه شهره بل يثبت من علمه المعروف لاد اولاده هذه الوثيقة لا يثبت الا في
في وجه المشهود عليه وليس جاء من على علم بالصواب والله الامام
واجلسه هذه رحا الساج وبعثه

رسالة في العقائد شيخ
الاسلام ابن تيمية قدس
الله سره العزيز
ونفعنا بعلمه
والمسلمين
امين

171
مكتبة جامعة القاهرة
مخطوطات
مكتبة جامعة القاهرة
مخطوطات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥٥
فصل في ان القرآن كلام الله ليس بشئ منه كلام غيره لا
جبريل ولا محمد ولا غيره قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن
فاستعد بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين
امنوا وعلى بهم يتوكلون اما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم
به مشركون واذا بد لنا اية مكان اية والله اعلم بما ينزل قالوا
انما انت مفتر بل اكثر لا يعلمون فلنزله روح القدس من ربك بالحق
ليثبت الدين اموار هدى وبشري للمسلمين ولقد علم انهم
يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا
لسان عربي مبين ٥ فامر سبحانه ان يقول نزله روح القدس والغير
في قوله قل نزله عابدا ليما في قوله بما ينزل والمراد به القرآن
كما يدك عليه سياق الكلام وقوله والله اعلم بما ينزل فيه
اخبار الله بانه انزل لكن ليس في هذه اللفظة بيان ان روح القدس
نزل بدلالة منزل منه ولفظ الانزال في القران قد يرد مقيدا
بالانزال منه كنزول القران وقد يرد مقيدا بالانزال من السماء
ويراد به العلوفيتنازل نزول المطر من السحاب ونزول الملايكة من
عند الله وغير ذلك وقد يرد مطلقا فلا يختص بنوع من الانزال

١٢٢
بل بما يتناول الانزال من روى للجبال كقوله وانزلنا الحديد فيه
باس شديد والانزال من ظهور الحيوان كانه انزال الفحل المسوخ
ذلك فقوله نزله روح القدس من ربك بيان لنزول جبريل بين
الله فان روح القدس هنا هو جبريل بدليل قوله من كان عدوا
لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله وهو الروح الامين في قوله
وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون
من المنذرين وفي الامين دلالة على انه موثوق على ما ارسل
به لا يزيد فيه ولا ينقص فان الرسول الخائس قد يغير الرسالة
كما قال في وصفه في الاية الاخرى وانه لقول رسول كريم
ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين وفي قوله منزل
من ربك دلالة على امور منها بطلان قول من يقول انه كلام
مخلوق خلقه في جسيم من الاجسام المخلوقة كما هو قول الجهمية
الذين قالوا بخلق القران من المعزلة والنجارية والضرارية
وغيرهم فان السلف كانوا يسمون كل من نفي الصفات وقال
ان القران مخلوق وان الله لا يرى في الاخرة جميعا فان
جهما اول من ظهرت عنه بدعة نفي الاسماء والصفات
وبالغ في نفي ذلك فله في هذه البدعة مزبه المبالغ في النفي

والابتداء بكثره اظهر ذلك والدعوة اليه وان كان جعده
سبقة الى بعض ذلك فان للحجدين درهم اول من احث ذلك
في الاسلام فصحى به خالد بن عبد الله الفسري بواسطة يوم الخمر
وقال ايها الناس سجدوا قبل الله منكم صحابا كما فاني مصحح بلجود
بن درهم انه زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى
تكليما تعاك الله عما يقولون الحجر علوا كبيرا ثم نزل نذجة لكن المعزة
والضارية والنجارية وان وافقوا جميعا على بعض ذلك فحسب
مخالفة في مسايل غير ذلك كساليب اليمان والقدوس و بعض
مسايل الصفات لا يبالعون في ذلك النقي ما لغته والمفصولة
ان قوله منزل من ربك فيه بيان انه منزل من الله لا من
مخلوق من المخلوقات ولهذا قال السلف منه بدا اي هو
الذي تكلم به لم يبتد من غيره كما قالت الخليفة ومنها
قوله منزل من ربك فيه بطلان قول من جعله فاض عن
نفس النبي من العقل الفعال او غيره كما يقول ذلك طوائف من
الفلاسفة الصابية وهذا القول اعظم كفر او ضلالا من
الذي قبله ومنها ان هذه الامة ايضا تبطل قول من يقول
ان القرآن العربي ليس منزلا من الله بل مخلوق امثالي جبريل

او محمدا وحسب من الاجسام غيرهما كما يقول ذلك الكلابية والاشعرية
الذين يقولون القرآن العربي ليس هو كلام الله وانما كلامه المعنى
القيام بذاته والقران العربي خلق ليدل على ذلك المعنى ثم امثالا
ان يكون خلق في بعض الاجسام الهوا او غيره او الهمة جبريل
فصر عنه بالقران العربي او الهمة محمد فصر عنه بالقران العربي
او يكون اخذ من اللوح المحفوظ او غيره هذه الاقوال التي
يقال تقريرا على هذا القول فان هذا القران العربي لا بد
له من متكلم تكلم به او لا قبل ان يصل البناء وهذا القول يوافق
قول الخليفة في اثبات خلق القران العربي وكذلك التوراة
التوراة العبرية ويفارق من وجهين احدهما ان اوليك
يقولون ان المخلوق كلام الله وهاولاء لا يقولون انه كلام الله
ومن هذا الوجه فقول الخليفة اقرب الثاني ان هاولاء
يقولون لله كلام هو معنى قيام بذاته والخلقية يقولون
لا يقوم بذاته كلام ومن هذا الوجه والكلابية خير من الخليفة
في الظاهر لكن جمهور الناس يقولون ان اصحاب هذا القول
عند التحقيق لم يثبتوا كلاما له حقيقة غير المخلوق فانهم يقولون
انه معنى واحد هو الامر والنهي والخبر ان عجز عنه بالعربية

كان قرآنا وان عبر عنه بالعبرية كان توراة وان عبر عنه بالسريانية
كان انجيلاً ومنهم من قال هو خمس معانٍ وجمهور المعتدلين يقولون
ان فساده هذا القول معلوم بالضرورة بعد السقور التام والعقل
الكثيرون لا يتسمون على الكذب وحجج الضرورات من غير توافي
والتناق كحامي مخبر الاخبار المتواتره واما مع التواطوء فقه
يتفقون على الكذب عمداً وقد يتفقون على حجب الضرورات
وان لم يعلم كل من منهم انه جاحد للضرورة بحسن ظنه بمن يقبل
قوله ولحجة ذلك القول كما انققت المضاري والرافضة
وعبرهم من الطوائف على مقالات يعلم فسادهما بالضرورة قال
جمهور المعتدلين نحن اذا عرّبنا التوراة والانجيل لم يكن معنى
ذلك معنى القرآن بل معاني هذه ليست معاني هذا ولذلك
معنى قل هو الله احد ليس هو معنى تبت بدا اي لم يولد
معنى ايد الكرسي معنى الدين وقالوا اذا جوزتم ان تكون
الحقايق المشوغة شياً واحداً فجوزوا ان يكون العلم والقدرة
والكلام والسمع والبصر صفة واحدة فاعترف ايمه هذا
القول بان هذا الالزام ليس لهم عنه جواب عقلي ثم منهم من
قال الناس في الصفات اما مثبت لها فابن بالتعدد واما نافي لها

واما اثباتها واتخاذها لخلاف الاجماع وهذه طريقة العاصي
ابي بكر بن الباقلاني وابي المعالي الجويني وغيرهما ومنهم من
اعترف بانه ليس له عنه جواب كما في الحسين الامدي والمقصود
هنا ان هذه الاية تبين بطلان هذا القول كما بينت بطلان
غيره فان قوله نزله روح القدس من ربك يقتضي نزول القرآن
من ربه والقران اسم للقران العربي لفظه بمعنى ما يدل قوله
فاذا خرات السموات وانما ينزل القرآن العربي لا يقرأ معانيه
المجرب وايضا فضم المفعول في قوله نزله عابداً لما في
قوله والله اعلم بما ينزل فالذي انزل الله هو الذي نزله روح
روح القدس فاذا كان روح القدس ينزل بالقران العربي
لزم ان يكون نزله من الله فلا يكون شئ منه ينزل من غير
من الاعيان المخلوقة ولا من نفسه وايضا فانه قال عقيب
هذه الاية ولقد تعلم انهم يقولون انما يعلم بلسان الذي
يلجذون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين وهم كانوا
يقولون انما يعلم هذا القرآن العربي لم يكونوا يقولون
انما يعلمه بشر معانيه فقط بل يد قوله لسان الذي يلجذون
اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين فانه تعالى ابطال قول الكفار

بان لسان الذي لحدوا اليه فجعلوه هو الذي يعلم محمد القرآن
لسان اعجمي والقران عربي ميين فلو كان الكفار قالوا بعله
معانيه فقط لم يكن هذارد القولم فان الانسان قد يتعلم
من الاعجمي شيئا بلغة ذلك الاعجمي ويعبر عنه بجارته وقد
اشتهر في التفسير ان بعض الكفار كانوا يقولون هو يتعلم من
شخص كان ملكة اعجمي قيل انه كان مولى لابن الحزري واذا
كان الكفار جعلوا الذي بعلمه ما نزل به روح القدس بشرا
والله اطل فلان لسان ذلك اعجمي وهذا لسان عربي
مبين علم ان روح القدس نزل باللسان العربي المبين وان
محمد لم يولف نظم القران بل سمعه من روح القدس واذا كان روح
القدس نزل به من الله علم انه سمعه منه لم يولفه هو وهذا بيان
من الله ان القران الذي هو لسان العربي المبين سمعه روح
القدس من الله ونزل به منه ونظير هذه الاية وهو الذي انزل
اليكم الكتاب مفصلا والدين ايتناهم الكتاب يعلمون انه منزل
من ربك بالحق فلا تكونن من المشرين والكتاب اسم للكلام
العربي بالضرورة والاتفاق فان الكلاية او بعضهم تفرق
بين كلام الله وكتاب الله فيقولون كلامه هو المعني القيام

بالذات وهو غير مخلوق وكتابه هو المنظوم المؤلف العربي وهو
مخلوق والقران يراد به هذا تارة وهذا تارة والله تعالى قد
سمي بنفس مجموع اللفظ والمعني قرانا وكتابا وكلاما فقال تعالى
الرتلك ايات الكتاب وقران مبين وقال طس تلك ايات
القران وكتاب مبين وقال واد صرنا اليك نغرامن الحسن يستهون
القران ليقوله قالوا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى ميين ان الذي
سمعوه هو القران وهو الكتاب وقال بل هو اوتيت قران حيد
في لوح محفوظ وانه لقران كريم في كتاب مكنون وقال تلووا حقا
مظهرة فيها كتب قيمة وقال والطور وكتاب مسطور في زفر
مستور وقال ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس لكن لفظ الكتاب
قد يراد به المكتوب فيكون هو الكلام وقد يراد به ما يكتب
فيه كما قال انه لقران كريم في كتاب مكنون وقال وخرج له يوم
القيامة كتابا بيلقاه مشورا والمقصود هنا القول هو الذي انزل
اليكم الكتاب مفصلا يتناول نزول القران العربي على كل قول
وقد اخبر ان الدين ايتناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق
اخبار مستشهد بهم لا مكد لهم فعلم ان القران العربي
منزل من الله لا من الهوا ولا من اللوح ولا من جسم اخر ولا من جريد

ولا من محمد ولا غيرها واذا كان اهل الكتاب يعلمون ذلك فمن لم
يقرب ذلك من ههنا الامه كان اهل الكتاب المقرون بذلك خيرا
منه وهذا لا ينافي ما جاء عن ابن عباس وغيره من السلف في
تفسير قوله انا انزلناه في ليلة القدر انه انزل الى بيت العزة
في السماء الدنيا ثم انزل بعد ذلك مجزأ مجزأ في الحوادث
ولا ينافي انه مكتوب في اللوح المحفوظ قبل نزوله كما قال تعالى بل
هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وقال تعالى انه لقرآن كريم في كتاب
لا يسهه الا المطهرون وقال تعالى كلا انها لآخرة فمن شاؤا ذكره
في صحيف مكرمة مرفوعة مطهرة يهديهم الى صراط مستقيم
وقال تعالى وان في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم فان كونه مكتوبا في
اللوحة المحفوظة وفي صحيف مطهرة يهدي الى ان يكون
جبريل ينزل به من الله سوا كتبه الله قبل ان يرسل به جبريل او بعد
ذلك واذا كان قد انزل مكتوبا الى بيت العزة جملة واحدة
ليلة القدر فقد كتبه كله قبل ان ينزله والله تعالى يعلم ما كان وما
يكون وما لا يكون لو كان كيف كان يكون وهو سبحانه قد قدر مقادير
الخلايق وكتب اعمال العباد قبل ان يعملوها كما ثبت ذلك الكتاب
والسنة واثار السلف ثم انه يامر الملائكة بكتابتها بعد ما يهلونها

مقابل بين الكتابة المتقدمة على الوجود والكتابة المتأخرة عنها
فلا يكون بينهما تفاوت هكذا قال ابن عباس وغيره من السلف وهو
حق واذا كان ما يخلقه باينا عنده قد كتبه قبل ان يخلقه فكيف
يستعد ان يكتب كلامه الذي يرسل به ملائكته قبل ان يرسلهم به
ومن قال ان جبريل اخذ القرآن عن الكتاب لم يسمعه من الله كان
هذا باطلا من وجوه منها ان يقال فانه تعالى قد كتب
التوراة لموسى بيده فبنوا اسرائيل اخذوا كلام الله من الكتاب
الذي كتبه هو سبحانه فيه فان كان محمد اخذ عن جبريل وجبريل
عن الكتاب كان من اسرائيل اعلام من محمد بدرجته وهكذا من
قال انه القى الى جبريل معاني وان جبريل عبر عنها بالكلام العربي
فقوله بكمثلهم يستلزم ان يكون جبريل الهما وهما هذا الالهام
يكون لاحاد المؤمنين كما قال تعالى واذا وحيت الى الخواصين
ان امواي وبرسولي وقال واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه
وقداوحى الى سائر النبيين فيكون هذا الوحي الذي يكون
لاحاد الانبياء والمؤمنين اعلام من اخذ محمد القرآن من جبريل
الذي علمه محمد وهو بمنزلة الواحد من هؤلاء ولهذا زعم ابن
عربي خاتم الاولياء افضل من خاتم الانبياء قال لانه ياخذ من

المعدن الذي باخدمه الملك الذي يوحى اليه الي ذلك الرسول فجعل
اخذة واخذ الملك الذي جاء الى الرسول من معدن واحد وادعى ان اخذ
عن الله اعلي من اخذ الرسول عن القران ومعلوم ان هذا من اعظم
الكفر وان هذا القول من جنسه وايضا والله تعالى يقول انا اوحينا
اليك كما اوحينا الى نوح والبهيين من بعده واورحنا الى ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط الى قوله وكلم الله موسى
تكلماً ففصل موسى بالتكليم على غيره من اوحى اليه وهذا يدل على
امور على ان الله يكلم عبده تكليماً زائداً على الوحي الذي هو قسم التكليم
لخاص فان اسم التكليم والوحي كل منهما يتقسم الى عام وخاص فالتكليم
العام هو المقسوم في قوله وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من
وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى اليه ما يشاء الله والتكليم المطلق
هو قسم الوحي لخاص ليس قسمه منه وكذلك لفظ الوحي قد يكون
عاماً فندخل فيه التكليم لخاص كما في قوله موسى فاستمع لما يوحى
وقد يكون قسم التكليم لخاص كما في سورة السورى وهذا يبطل قول
من يقول الكلام معنى واحداً قائم بالذات فانه حينئذ لا فرق
بين التكليم والوحي ومثل هذا قوله في الآية الاحزري وما كان
لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب او يرسل رسولا

فيوحى يا ذنبه ما يشاء ذلك على ان التكليم من وراء حجاب كما كالم
موسى امر غير الايجاب وايضاً وقوله تنزل الكتاب من الله العزيز
الحكيم وقوله هم تنزل من الرحمن الرحيم وقوله هم تنزل الكتاب
من الله العزيز العليم وامثال ذلك يدل على انه منزل من الله لا
من غيره وكذلك قوله تعالى بلغ ما انزل اليك من ربك فانه يدل
على ان ما انزل اليك من ربه ما مور بقبليغ ذلك وايضاً فهم يقولون
انه معني واحد فان كان موسى سمع جميع المعنى فقد سمع
جميع كلام الله وان سمع بعضه فقد سمع بعض ذلك ينفض قوام
وايضاً وقوله وكلم الله موسى تكلماً وقوله ولما جاء موسى ليقاينا
وكلمه ربه وقوله ولما بناه من جانب الطور الايمن وقرنا به حياً
وقوله فلما اتاها نودى يا موسى انا ربك فاطع بغيرك انك
بالوادي المقدس طوى وانا اخترتك فاستمع لما يوحى الايات
دليل على تكليم سمعه موسى والمعنى المجرى لا سمع بالضرورة من
قال انه يسمع فهو ككلام مكابر ودليل على انه ناداه والنداء لا يكون
الاسم مسموعاً لا يعقل في لغة العرب لفظ النداء لغير صوت
مسموع ولا حقيقته ولا يجرى او قد قال تعالى فلما اتاها نودى
ان بورك من في النار ومن حولها وايضاً وقوله فلما اتاها نودى

ياموسى انا ربك فاخضع نفسك انك نادى ليد على انه نودي لم يناد قبل
ذلك وثم فيها معنى الظرف كما قوله وانما قام عبد الله يدعوه
كادوا يكونون عليه ليداً ومثل هذا قوله ويوم يناديهم فيقول
ما ذا اجبتم المرسلين ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين
كنتم تزعمون فانه وقت النداء بظرف محدد فدل على ان النداء
يقع في ذلك الجيز دون غيره ومثل هذا قوله تعالى واذا قال
ربك للملائكة ابي جعل في الارض خليفة وقوله واذا قلنا للملائكة
اسجدوا لادم وامثال ذلك ما فيها توقيت بعض اقوال الرب
بوقت معين فان الكلام به ومن وافقهم من اصحاب الائمة الاربعه
يقولون انه لا يتكلم بمشيئته وقدرته بل الكلام لازم لذاته كلزوم
الجبره اذ انه ثم من ها ولا من قال انه معنى واحد من الحروف
والاصوات متعاقبه بمتتبع ان تكون قديمة ومنهم من قال بل
الحروف والاصوات قديمة الاعيان والانزال قائمه بذاته والنداء
الذي سمعه موسى قديم اذ لم ينزل ولا ينزال ومنهم من قال
بل الحروف قديمة الاعيان بخلاف الاصوات وكل ها ولا يقولون
ان التكليم والنداء ليس الا مجرد خلق ادراك للخلق بحيث يسمع ما
ينزل ولا ينزال لانه يكون هناك كلام يتكلم الله به بمشيئته وقدرته

حند

بل بجليه عندهم جعل العبد ما عالما كان موجودا قبل سمعه بمنزلة
ما جعل الاعشى بصيرا لما كان موجودا قبل رؤيته من غير احداث
شي منفصل عنه وها ولا يرد عن الخلقية الذين يقولون بخلق
القران ويقولون عن انفسهم انهم اهل السنه الموافقون للسلف
الذين قالوا القران كلام الله عز وجل مخلوق وليس قول السلف
لكن قولهم اقرب الي قول السلف من وجه وقول الخلقية اقرب الي
قول السلف من وجه اما كون قولهم اقرب فلا هم يثبتون لكلاما
فاما بنفسه وهذا قول السلف بخلاف الخلقية الذين يقولون ليس
كلامه الا ما خلقه في غيره فان قول ها ولا يخالف لقول السلف وانما
كون قول الخلقية اقرب فلا هم يقولون انه يتكلم بمشيئته وقدرته
وهذا قول السلف وهو لا يرد عن لا يقدر الله على شي من كلامه وليس
كلامه بمشيئته واختيار بل كلمه عندهم كحيوته وهم يقولون
الكلام عندنا صفة ذات لصفة فعل والخلق يقولون صفة فعل
لا صفة ذات ومذهب السلف انه صفة ذات وصفة فعل معا
فكل منهما موافق للسلف من وجه دون وجه واختلافهم في
كلامه كاختلافهم في افعال دون وجه تعالى ومسائل القدر فان
المعتزلة يقولون انه يفعل بحكمه معصومة واران الاحسان الى العباد

لكن لا يثبتون لفعله حكماً نعود اليه واوليك يقولون لا يفعل الحكمة
ولا المقصود اصلاً فاوليك اثبتوا حكماً لكن لا يقوم به وهاولاء لا يثبتون
له شيئاً ^{بظنهم} لا عنه لا يتصف به ^{بظنهم} ولا حكماً نعود اليه وكذلك
في الكلام اوليك اثبتوا كلاماً هو فعله لكن لا يقوم به واوليك يقولون
ما لا يقوم به لا يعود حكماً اليه والفريقان ^{بظنهم} لا يقوم به كلام وفعل
بيده وقول اوليك اقرب الى قول السلف والفقهاء اذا اثبتوا
الحكمة والمصلحة في افعالهم واثبتوا كلاماً يتكلم به بمشيتته وقدرته
وقول هاولاء اقرب الى السلف اذا اثبتوا الصفات وقالوا الا يوصف
بمجرد المخلوق المنفصل عنه الذي لم يبق به اصلاً ولا يعود اليه حكماً
من شئ لم يبق به فلا يكون متكلماً بكلام لم يبق به ولا يدين حكماً
وصحوة ورجحاً بحكمة ورجية لم يبق به كما لا يكون عيلاً بعلم لم يبق به وقد يرا
بقدره لم يبق به فكل من المعتزلة والاشعرية يفتي مسأله كلام الله
وافعال الله وافقوا السلف والايه من وجه وخالفنهم من وجه
وليس قول ابيهم هو قول السلف دون الاخر لكن الاشعرية
في جنس مسائل الصفات والقدرا اقرب الى قول السلف والايه
من المعتزلة فان قيل فقد قال تعالى انه لقول رسول كريم وهذا يدل
على ان الرسول احدث الكلام العربي قبل هذا باطل وذلك ان الله

ذكر هذا في موضعين والرسول في احد الموضوعين محمد والرسول في
الاية الاخرى جبريل قال تعالى في سورة الحاقة انه لقول رسول كريم وما
هو بقول شاعر قليلاً ما يؤمنون ولا يقول كاهن قليلاً ما تذكرون
تنزيل من رب العليين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
في سورة التكويد انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين
مطيع ثم امين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان الرسول الكونه
احدث جرداً او احدث منه شيئاً لكان الخبران متناقضين فانه
ان كان احدهما هو الذي احدثها امتنع ان يكون الاخر هو الذي احدثها
وايضاً فانه قال لقول رسول كريم ولم يقل لقول ملك ولا نبي وانما الرسول
يستلزم مرسله فذلك على ان الرسول مبلع له عن مرسله لا
انه انشأ منه شيئاً من جهة نفسه وهذا يدل على انه اضافة الى الرسول
لانه بلغه واداه لانه انشأ شيئاً منه ولا ابتداء وايضاً فان الله قد
كفر من جعله قول البشر بقوله انه فكر قدراً فقتل كيف قدراً فقتل
كيف قدراً ثم نظر ثم عبس وسكر ثم ادى واستكبر فقال ان هذا الاصحول ثواب
قول ومحمد بشر فمن قال انه قول محمد فقد كفر ولا فرق بين ان يقول
هو قول بشر او جني افداك من جعله قولاً لا احد من هاولاء فقد كفر
ومع هذا فقال انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما
تذكرون

فقد

قول الرسول البشري مع تكفيره من قول انه قول البشر فعلم ان المراد
بذلك ان الرسول بلغه عن مرسله لا انه قول له من تلقاء نفسه وهو
كلام الله الذي ارسله كما قال وان احد من المسلمين استجارك فاجن حتى
يسمع كلام الله فالذي بلغه الرسول هو كلام الله لا كلامه ولهذا كان
النبي صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموقف ويقول الارجل
بجلي في قوله لا يبلغ كلام ربي فان قرينا قد منعني ان يبلغ كلامه
ربي والكلام كلام من قاله مبتدئاً لا كلام من قاله مبلغاً مودياً وموتى
سمع كلام الله من بلا واسطة والموسى لم يسمعه بعضهم من بعض فسمع
موسى سماع مطلق بلا واسطة وسماح الناس مقيد بواسطة كما قال تعالى
وما كان لبشر ان يكلمه الله الا رجلاً او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى
بآذنه ما يشاء ففرق بين التكليم بواسطة حجاب كما كلم موسى بين التكليم
بواسطة الرسول كما كلم الانبياء بارسال رسول اليهم والناس يعلمون
ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تكلم به بحجروته ومعانيه تصوته صلى الله
عليه وسلم ثم المبلغون عنه يبلغون كلامه بحركاتهم واسمائهم كما قال
صلى الله عليه وسلم انظر الله امر اوسع مما يتى فواعاها فاعاها كما سمعها
مناحد يتاقلعها كما سمعته فالمستمع منه يبلغ حديثه كما سمعته لكن
يصوت نفسه لا يصوت الرسول فالكلام هو كلام الرسول تكلم به بصوته

والمبلغ بلغ كلام الرسول بصوت نفسه واذا كان هذا معلوماً يتبلغ
كلام المخلوق بكلام الخالق اولى بذلك : لهذا قال تعالى وان احد
من المسلمين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله وقال النبي صلى
الله عليه وسلم زينوا القرآن باصواتكم تجعل الكلام كلام الباري وجعل
الصوت الذي يقراه به العبد صوت العاري واصوات العباد ليس
هو الصوت الذي يبارك به الله ويتكلم به كما نطقت النصوص بذلك
بل ولا مثله فان الله ليس كمثلنا وهو السميع البصير لا في ذاته
ولا في صفاته ولا في افعاله فليس علم المخلوقين ولا قدرته مثل
قدرتهم ولا كلامه مثل كلامهم ولا اذناه مثل اذناهم ولا صوته مثل
اصواتهم فمن قال عن القرآن الذي يقراه المسلمون ليس هو كلام الله
او هو كلام غير الله فهو ملحد مبتدع ضال ومن قال ان اصوات العباد او
المداد الذي يكتب به القرآن هو ملحد مبتدع ضال بل هذا القرآن
هو كلام الله وهو مثبت في الصحيف وهو كلام الله مبلغاً عنه
مسموعاً من القراء ليس هو مسموعاً منه ولا الانسان يرى الشمس والقمر
والكواكب بطريق المباشرة ويراها في ماء او برآة فهذا روية
مقيد بالواسطة وتلك روية مطلقه بطريق المباشرة وكذلك
الكلام يسمع من المتكلم به بطريق المباشرة ويسمع من المبلغ عنه

بواسطة المقصود بالسماع كلامه في الحروف فحين كان المقصود بالروية
 هو المرى في الموضوعين فمن عرف ما بين المجالين من الاجتماع والافتراق
 والاختلاف والاتفاق زالت عند الشبهة التي نصيب كثير من
 الناس في هذا الباب فان طائفة قالت هذا السمع كلام الله وطموح
 صوت العبد وصوته مخلوق فكلام الله مخلوق وهذا جهل بانه سمع
 من المبلغ ولا يلزم اذا كان صوت المبلغ مخلوقا ان يكون نفس الكلام
 مخلوقا وطائفة قالت فلا يكون هذا السمع كلام الله وهذا جهل
 فان المخلوق هو الصوت لانفس الكلام الذي يسمع من المتكلم به ومن
 المبلغ عنه وطائفة قالت هذا كلام الله وكلام الله غير مخلوق
 فيكون هذا الصوت غير مخلوق وهذا جهل بانه اذا قيل هذا الكلام
 الله فالشار اليه الكلام من حيث هو هو وهو للثابت اذا سمع
 من الله وان اسمع من غيره واذا قيل للسمع انه كلام الله فهو كلام
 منه فهو سمع بواسطة صوت العبد وصوت العبد مخلوق وانما
 كلام الله نفسه هو غير مخلوق حيث ما تصرف وهذه ثلث قد
 سبط الكلام فيها في غير هذا الموضوع **فصل** فان قيل ما مشا
 هذا النزاع والامتناع والتفروق والاختلاف قيل منشاءه هو الكلام
 الذي ذمه السلف وعابوه وهو الكلام المستببه المشتمل على حق

وباطل فيه ما يوافق العقل والسمع وفيه ما يخالف العقل والسمع فياخذ
 ها ولا جانب النبي المشتمل على نفي الحق والباطل وها ولا جانب الاثبات
 المشتمل على حق وباطل وجماعة هو الكلام المخالف للكتاب والسنة وجماعة
 السلف فكل كلام خالف ذلك فهو باطل ولا يخالف ذلك الاكلام يخالف
 العقل والسمع وذلك انه لما تنازعوا في مسألة حدوث العالم واثبات
 الصانع استدلوا بالجميعة والمعتزلة ومن وافقهم من طوائف الكلام بان
 ما لا يخلو عن الحوادث هو حادث ثم ان المستدلين بذلك على حدوث
 الاجسام قالوا ان الاجسام لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن
 الحوادث هو حادث ثم تنوعت طرقهم في المقدمة الاولى فتارة يثبتونها
 بان الاجسام لا يخلو عن الحركة والسكون وها حادثا وتارة يثبتونها بان
 الاجسام لا يخلو عن الاجتماع والافتراق وها حادثان وتارة يثبتونها
 بان الاجسام لا يخلو عن الالوان الاربعة الاجتماع والافتراق والحركة
 والسكون وها حادثه وهذه طرق المعتزلة ومن وافقهم على ان الاجسام
 قد يخلو عن بعض انواع الاعراض فتارة يثبتونها بان الجسم لا يخلو عن كل
 جنس من الاعراض عن عرض منه ويقولون الاعراض يتبع بقاؤها
 لان العرض لا ينفك عن ما ينفك وهذه الطريقة هي التي اختارها الامري وزي
 ما سواها وذكر ان جمهور اصحابه اعتمدوا عليها ورواها عنهم طائفة من الفقهاء

من اصحاب الائمة الاربعه واما الملتصيه والكراميه وغيرهم من
 الطوائف الذين لا يقولون بحروف كل جسم ويقولون ان القديم
 تقوم به الحوادث هو لا اذا قالوا بان ما يخلوا عن الحوادث
 هو حادث كما هو قول الكراميه وغيرهم موافقة للمعتزله في هذا
 الاصل فانهم يقولون ان الجسم القديم يخلوا عن الحوادث بخلاف
 الاحسام المحرثه والناسه المتنازعه في السلوك هل هو موجود
 او عديم فمن قال انه وجودي قال لجسم الذي لا يخلوا عن الحركة
 والسكران اذا اثبتت عنه الحركة قام به السكران الوجودي وهذا
 قول من يحتج بتعاقب الحركة والسكران على حدوث المتصرف
 بذلك ومن قال انه عديم لم يلزم من عدم الحركة ثبوت عن
 المحل ثبوت سلون وجودي فمن قال انه يقوم به الحركة او
 الحوادث بعد ان لم تكن مع قواها بامتناع تعاقب الحوادث
 كما هو قول الكراميه وغيرهم يقولون او اقامت به الحركة لم يعلم
 بقيامها سكون وجودي بل ذلك عندهم بمنزلة قولهم مع
 المعتزله والاشعريه وغيرهم انه يفعل بعد ان لم يكن فاعلا ولا
 يقولون ان عدم الفعل امر وجودي كذلك الحركة عندها ولا
 وكان كثير من اهل الكلام يقول ما يخلوا عن الحوادث هو حادث

لا

بناء على ان هن مقدمه ظاهره بان ما يخلوا عن الحوادث
 محض لا بد ان يقارنه او يكون بعده وما قارن الحوادث هو حادث
 وما كان بعده هو حادث وهذا الكلام محض فانه اذا اريد به مالا
 يخلوا عن الحوادث المعين فهو جوت بلا ريب ولا نزاع وكذلك اذا
 بالحادث سماله اول او ممكن كان بعد العدم ويجوز ذلك واما اذا
 اريد بالحوادث الامور التي تكون شيا بعد شئ اخر الى اوله فيفضل انه
 لا يخلوا عنها لم يكن ذلك ظاهرا ولا يبينا بل هذا مقام جارونه
 كثير من الافهام وكثير فيه النزاع والحكماء ولهذا صار المشركين المتداول
 بقولهم ما يخلوا عن الحوادث هو حادث يعلمون ان هذا
 الدليل لا يتم الا اذا اثبتوا امتناع حوادث لا اول لها
 فذكروا في ذلك طرقا قد تكلمنا عليها في غير هذا الموضع وهذا
 الاصل تنازع الناس فيه على ثلثه اقوال قيل ما يخلوا عن
 الحوادث هو حادث وبامتناع حوادث لا اول لها مطلقا
 وقيل بل يجوز دوام الحوادث مطلقا وليس كليا قارن حادثا
 بعد حادث الا الى الاول يجب ان يكون حادثا قابل تجوز ان
 يكون قدما سواء كان واجبا بنفسه او بغيره وربما عر وانه
 بالعله والمعلول والفاعل والمفعول ويجوز ذلك وقيل بل

ان كان المستلزم للحوادث مكنيا بنفسه وجب ان يكون حادثا
وصاحب هذا القول يقول ما لم يخل عن الحوادث وهو مالم ينفسه
فهو حادث او ما لم يخل عن الحوادث وهو معلول او مفعول او
مبتدع او مصنوع هو حادث لانه اذا كان مفعولا مستلزما
للحوادث امتنع ان يكون قديما فان القديم المعلوم لا يكون قديما الا
اذا كان له موجب قديم بذاته مسلزم معلوله بحيث يكون
معها ازليا لا يتاخر عنه وهذا امتنع فان ما استلزم الحوادث
صنع ان يكون فاعله موجبا بذاته يستلزم معلوله في الازل
فان الحوادث المتعاقبة شيئا بعد شيئا لا يكون مجموعها في الازل
ولا يكون شيئا منها ازليا بل الازل ذواتها واحدا بعد واحد والموجب
بذاته المستلزم لمعلوله في الازل لا يكون معلوله شيئا بعد شيئا صادرا
عنه بواسطة او بغير واسطة فان ما كان واحدا بعد واحد يكون
متعاقبا حادثا شيئا بعد شيئا فيمتنع ان يكون معلولا مقارنا لعلته في
الازل بخلاف ما اذا قل ان المقارن لذلك هو الواجب بذاته الذي
يفعل شيئا بعد شيئا فانه على هذا التقدير لا يكون في الازل موجبا بذاته
ولا لعله تامه شيئا لا يكون معه في الازل شيئا من المخلوقات لكن فاعليته
المفعولات يكون شيئا بعد شيئا وكل مفعول يوجد عند وجوده كال

فاعليته اذا هو اثر التام المستلزم لجميع شروط التأثير لا يتخلف
عنه اثره اذ لو تخلف لم يكن موثرا تاما فوجود الاثر يستلزم
يستلزم وجود الموثر التام ووجود الموثر التام يستلزم وجود
للاثر فليس في الازل موثرا تاما فليس مع الله شي من مخلوقاته قديم
بقدمه والازل ليس هو حيدا محروكا ولا وقتا معينا بل كالمقدر
العقل من العاية التي يهدي اليها فالازل قبل ذلك كما هو قبل ما قدره
فالازل لا اول كما ان الابد لا اخر له وفي الحديث الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انت الاول فليس قبلك شي وانت الاخر فليس بعدك
شي فلو قيل انه موثر تام في الازل لشي من الاشياء لزم ان يكون مقارنا
له دائما وامتنع ان يقوم بالامر شي من المخلوقات لحوادث لان كل
حادث حدث لا يحدث الا اذا وجد موثره التام عند حدوثه وان
كانت ذات الموثر موجودا بتلك ذلك ولكن لا بد من حال شرط التأثير
عند وجوده والا لزم الترجيح بلا مرجح وظل المعلوم عن العلة التامة
وجود الممكن بدون المرجح التام وكل هذا امتنع وهذا مبسوط في غير
هذا الموضع واذ عرف الاصل الذي منه تفرع كزراع الناس فالذي تفرع
ما لا يسبق للحوادث هو حادثا مطلقا كما زعموا في دلائل الله تعالى
فعال اكثر من هادلا الكلام لا يكون الا بشيئه المتكلم وقدرته فيكون حادثا

كغيره من الحوادث ثم قالت خافيد والرّب كما هو مبدئ الحوادث فليكون
مخلوقا في غيره فحعلوا كلامه مخلوقا من المخلوقات ولم يفرقوا بين
قول وفعل وقد علم ان المخلوقات لا تصف بها الخالق فلا يتصف
بما خلقه في غيره من الالوان والاصوات والروائح والحركة والعلم
والقدرة والسمع والبصر فكيف يتصف بما خلقه في غيره من الكلام
ولو جاز ان يكون ذلك لكان ما خلقه من صفات الجوارات كلامه
ومن علم انه خالق كلام الخناد واعلم بلزمه ان يقول كل كلام في
في الوجود هو كلامه كما قال بعض المتأخرين وهو وكل كلام في الوجود
كلامه سواء علما نثره ونظامه وهذا قول الجمهور والخاربه
والضاربه وغيرهم فانها لا يقولون انه خالق افعال العباد
وكلامهم مع قولهم ان كلامه مخلوق فيلزمهم هذا واما المعتزله فلا
يقولون ان الله خالق افعال العباد للوجه توجب القول
بذلك وقالت طائفة بل الكلام لا بد ان تقوم بالمتكلم وليستع ان
لا يكون كلامه الا مخلوقا في غيره وهو متكلم بغيره وقد رتبته فيكون
كلامه حادثا بعد ان لم يكن امتناع حوادث الالوان لها وهذا
قول الكراميه وغيرهم وقال اكثر من هذا والذين يقولون
بامتناع حوادث الالوان لها مطلقا الكلام لازم لذات الرب

كل زوم الحيوة ليس هو متعلقا بغيره وقد رتبته بل هو قد يبر
لقد علم الحيوة اذ لقلنا انه بقدرته ومشيئته لزم ان يكون حادثا
وجبيدا فيلزم ان يكون مخلوقا وقائما بذات الرب فلم يبق
للحوادث به وذلك يستلزم تسلسل الحوادث لان التقابل
للشيء لا يخلو عنه وعن ضده فالواو يتسلسل الحوادث متمتع اذا
التفريع على هذا الاصل ثم انها لو اقاموا مقدم عين الكلام
تتارحوا فقالت طائفة العدم لا يكون حروفا ولا اصواتا لان تلك
لا يكون كلاما الا اذا كانت متعاقبة والقديم لا يكون مسبوقا
بغيره ولو كانت اليمين بسم قديمه مع كونها مسبوقه بالسنين
والبار كان القديم مسبوقا بغيره وهذا متمتع فيلزم ان يكون القديم
هو المعنى فقط ولا يجوز تعدد لانه لو تعدد لكان اختصاصه بقدر
دون قدره حجاجا بلا مرجح وان كان لا يثبت له لزم وجود اعداد
لا يثبتها في ان واحد قالوا هذا متمتع فيلزم ان يكون معنى واحدا
هو الامر والخبر وهو معنى التوراه والاشجار والقران وهذا
اصل نزل الكلامية والاستعريه وقالت طائفة من اهل الكلام
والحديث وغيرهم بل هو حرف قديمه الايمان لم تنزل ولا تنزل
وهي مترتبة في ذاتها لا في وجودها كالجوف في الوجود في المصحف

وليس باصوات قديمة ولم يفرق بين الحروف المنطوقة التي توجد
 الامتعايقه وبين الحروف المكتوبه التي توجد في ان واحد كما يفرق
 الاصوات والمداد فان الاصوات لا تتبع بخلاف المداد فانه جسم
 يبقى واذا كان الصوت لا يبقى امتنع ان يكون الصوت المعين في
 لان ما وجب قدمه لزم بقاؤه وامتنع عدمه والحروف المكتوبه
 قد يراد بها نفس الشكل القائم بالمداد وما يندر تقدير المداد كالشكل
 المصنوع في حرو و ورق بازالة بعض اجزائه وقد يراد بالحروف
 نفس المداد واما الحروف المنطوقة فتقديرها ايضا الاصوات
 المقطعه المولفه وقد يراد بها حروف الاصوات واطرافها كما يراد
 بالحرف من الجسم حين ومنتهاه معال حرف الرعيف وحرف الجبل
 ومنه قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف ه ونحو ذلك وقد يراد
 بالحروف الحروف الخياليه وهو ما يتشكل في باطن الانسان من
 الكلام المولف المنظوم قبل ان يتكلم به وقد تنازع الناس هل يلى
 وجود حروف بدون اصوات في احي الساطق على قولين وعلى هذا
 ما روي في الطائفة القائله بقدم اصوات الحروف هل تكون قديمه
 بدون اصوات قديمه ام لا بد من اصوات قديمه لتزل ولا تزال ثم
 القائلون بقدم الاصوات المعينه بنا وغواي المسموع من القاري

هل يسمع منه الصوت القديم فقبل المسموع هو الصوت القديم
 وقيل بل المسموع صوتان احدهما القديم والآخر المحدث فالاول
 منها في وجود القديان هو القديم وما زاد على ذلك هو المحدث
 وتنازعوا في القديان هل يقال انه حال في المصنف والصدور ام
 ام لا يقال على قولين فقبل هو ظاهر في المحدث ليس بحال فيه وقيل
 بل القديان حال في الصدور والمصاحف هو الا للقبه والمحدثه
 والاتحاديه والاعترايه اصل قولهم ان ما لا يسبق الحوادث هو
 حادث مطلقا ومن قال بهذا الاصل فانه ملتم بعض هذه الاقوال
 فانه اما ان يجعل كلام الله حادثا او قديما وان كان جانبا فاما
 ان يكون حادثا في غيره واما ان يكون حادثا في ذاته وان كان
 قديما فاما ان يكون القدم المعنى فقط او اللفظ او كلاهما فان
 كان القدم فقط لزم ان يكون الكلام العرفي هو كلام الله ثم
 الكلام في ذلك المعنى قد عرف واما قدم اللفظ فقط فهذا
 لم يقل به احدهم لكن من الناس من يقول ان الكلام القديم هو
 اللفظ فقط واما معناه فليس هو خلافا في مسمى الكلام
 بل هو العلم والاراد وهو قديم لكن ليس كذلك واخذ في
 مسمى الكلام فهذا يقول الكلام القديم هو اللفظ فقط ولفظ

اما الحروف المولفة واما الحروف والاصوات لكنه يقول معناه
قديم واما الطريق الثاني الذين قالوا بجواز حوارت لا اول لها
مطلقا وان القديم يجوز ان يكون تعتقب عليه الحوارت مطلقا
سوا كان واجباً بنفسه او بغيره فهاولادهم النبايون بقديم العالم
كما يقولون بقديم الافلاك وانها لم تنزل ولا تزال معلولة لعلها قد تده
ازلية لكن المتسبون الى الملك كابن سينا وكفى قالوا انها صادرة
عن الواجب بنفسه الموجب لها بذاته واما ارسطوا واتباعه
فانما قالوا ان لها عللة عايشة تحرك للشبه بها هي تحركها كما
يجرك المعشوق عاشقه ولم يثبتوا لها مبدأ ولا موجبا بذاتها
اثبت واجب الوجود بطريق الوجود ابن سينا وامثاله
وحقيقه قول هاولاد وجود الحوارت بلا حداث اصلا اما
على قول من جعل الاول عللة عايشة للحركة فظاهره لانه لا يتردد
من ذلك ان يكون هو فاعلا لها فقوله في حركات الافلاك نظير
قول الفدرية في حركة الحيوان وكل من الطائفتين قد تناقض
قولهم فان هاولاد يقولون بان فعل الحيوان صادر عن غيره للون
القدرة والداعي به يستلزمان الفعل والقدرة والداعي كلاما
من غير الجهد يقال لهم فقولوا هكذا في حركة الفلك فقد رتته

وداعيه يجب ان يكونا صادرين عن غيرهما وحينئذ يكون
الحوارت الواجب بنفسه هو المحدث لتلك الحوارت شيئا بعد
اشي وان كان ذلك بواسطة العقول وهذا الذي يقوله ابن
سينا واتباعه وهو باطل ايضا لان الواجب بذاته القديم الذي
لقد رتته موجب ومقتضاه لم يتع ان يصدر عن حداث بواسطة
ولا بلا واسطة فان صدور الحوارت عن العللة الثامنة الا ان لم يتع
لذاته وانما قالوا الحركة متوسطة قبل اتمام الكلام انها حداث
الحركة الحادثة شيئا بعد شيء لم يتع ان يكون مقتضى لها عللة
تامة ازلية يستلزمه تعلقها فان ذلك جمع بين التخصيص
او القول بخالفة العلل لعلته في الازل ووجوه معان ناقض
ان يتخلف للعلول او شيء من العلول عن الازل فضا وحقيقة ان
الحوارت العلوية والسفلية لا يحدث لها هاولاد يقولون كلاما انه
ما يفيض على النفوس الصافية كما ان ملائكة الله عندهم ما يتشكل
فيها من الصور النورانية فلا تتلصق من له كلاما خارجا في نفوس
البشر ولا ملائكة خارجة عما في نفوسهم عن العقول العسرة والنفوس
الفلكية السع مع ان اكثرهم يقولون انها ارض وقدس هذا
في غير هذا الموضع ان ما يتصوره من الحوارت العلوية التي

صاحب
صدور

هي العقول والنفوس والموارد والصور انما وجودها في الازمان لاني
الاعيان واما الصنف الثالث الذين فرقوا بين الواجب
بنفسه والممكن والمخالق والمخلوق والمعنى الذي لا يقتضي غيره
والمنفقر الذي لا قول له الا بالبغي فقالوا ان كل ما قارن لحوادث
من الممكنات فهو حادث كائين بعد ان لم يكن وهو مخلوق ومصنوع
مربوب وانه ممسوع ان يكون فيما هو فقير ممكن مربوب متى قدم
فضلا عن ان يفارقه حوادث لا اول لها ولهذا كانت حركات الفلك
دليلا على حدوثه ولما الرب تعار اذا قيل لم ينزل ممكنا اذا ما
او لم ينزل فاعلام لم يكن دوام كونه متكلما بمشيئته وقدرته وادام
كونه واعلا بمشيئته وقدرته ممتنعاً بل هذا هو الواجب لان
الكلام صفة كمال لا يفض فيه فالرب احق ان يصف به من
كل موصوف بالكلام اذ كل ما ثبت للمخلوق فالخالق اولى به
لان القدم الواجب الخالق احق بالحكم من المحدث المكن للمخلوق
ولان كل كمال ثبت للمخلوق فانما هو من الخالق وما جاز ان يضافه
به من الكمال وجب له فانه ان لم يجب لكان ~~الواجب~~ اما ممسوعا
وهو محال خلاف العرض واما ممكنا فينتوقف تبوته اه على غيره
والرب لا يحتاج الى تبوت كماله اي غيره فان معنى الكمال احق

احق بالكمال فيلزم ان يكون غيره اكل منه بل هو بنفسه المقدسة
مستحق لصفات الكمال فلا يتوقف ثبوت كونه ممكنا على غيره بحيث
ثبوت كونه متكلما وان ذلك لم ينزل ولا يزال والمتكلم بمشيئته وقدرته
اكد من يكون الكلام لاراماله بد ان قدرته ومشيئته والذي لم ينزل
تكلما اذا ما اكل من صائر الكلام يمكنه بعد ان لم يكن الكلام ممكنا
له ولجنيده وكلامه خديم مع انه تكلم بمشيئته وقدرته وان قيل
انه ينادي وتكلم بصوت ولا يلزم من ذلك قدم صوت معين واذا
كان قد تكلم بالقران والتوراه والابجيل بمشيئته وقدرته لم يشع
ان يتكلم بالقران والسير والسير المعينه قدومه كما علم من العروق بين
النوع والعين واذا قيل ان حروف المعجم قدومه كالمعنى للمعنى كان
ذلك ممكنا بخلاف ما اذا قيل ان عين اللفظ الذي يطق به زيد وعمرو
قديم فان هذا مكابن للحس والتكلم بعلم ان حروف المعجم كانت
موجودة قبل وجود نوعها واما نفس الصوت المعين الذي
قام به التقطيع والتأليف المعين وكذلك الصوت المتعاش
يبعلم ان عينه لم يكن موجودا قبله والمنقول عن احمد وعمره من
ايه السنة مطابق لهذا القول ولهذا النكر واعلم من زعم ان حروفا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه نستعين
 ما تقوا المساكة العلماء أئمة الدين رضي الله عنهم اجمعين فاجتنبوا
 على اطلاق العباد من جهة الافضل ما اختلف فيه الامة من المسائل
 المسئلة عنها وهي ايام افضل في صلاتي الحج ترك الحرام بالسهام ام الجهر
 وايا افضل للداوة على الثبوت في صلاة الفجر تركه ام فعله لحياته
 بحسب المطلقة وكذلك في الوتر وايا افضل طول الصلاة
 ومناسبة اجازتها في الكيفية ام تخفيفها بحسب ما اغناها المأمور
 في هذه الارضية وايا افضل للداوة على الوضوء ترك المداومة
 وايا افضل في الصلاة في السفر ومدونة للجمع ام فعله احيانا بحسب
 الحاجة وهل قيام الليل كله بدعة ام سنة ام قيام بعضه افضل من قيام كله
 وكذلك سرد الصوم افضل ام صوم بعض الايام واظهار بعضه
 وفي المعاصلة ايضا وهل اكل الحشيش ولسنه دايما افضل ام لا
 وايا افضل في غسل السنن الرواتب في السفر ام تركها ام فعل البعض وترك
 البعض وكذلك التطوع بالنوافل في السفر وايا افضل الصوم في السفر
 ام الفطر وايا افضل للحب ان ينائم على وضوء ام يركب له الثوب
 على غير وضوء او وهل يجوز للحب النوم في المسجد اذا نوى

من غير عذر واذا لم يجد ما أو تعذر عليه استعماله مرض او تخاف منه
 الضرر من شدة البرد وامثال ذلك فهل يشيم ام لا وهل يقوم التيمم مقام
 الوضوء في فعل ما ذكره ام لا وايا افضل في اعظام رمضان الصوم ام
 الفطر ام يخير بينهما او يجب فعل احدهما وهل الواجب عليه التيمم
 الله عليه وسلم في جميع افعاله واقواله وحركاته وسكناته وفي
 شأنه كله من العبادات والعبادات هل المواظبة على ذلك كله
 سنة في حق كل واحد من الامة ام تختلف بحسب اختلاف المراتب
 وايا افضل للمساكين العزله ام الخلطة واذا قدم احدهما فهل
 يكون ذلك على الاطلاق ام وقت دون وقت وايا افضل ترك
 السب مع اجمع على الله تعالى ام السب مع التفرقة اذا المهين الا
 احدهما فهل يكون ذلك مطلقا فيهما بالادوات ام لا افوت
 ماجودين في الرجوع عنكم فيه امدكم الله بالفتح من عنده امين

فاجاب الشيخ الامام العالم العالم
 شيخ الاسلام تقي الدين
 في الدارين ساير طلبته
 والامام شيخ الامام العالم العالم
 احمد بن محمد اعلى الله من رتبته
 ووفقنا للعمل بما احبب من امر

الحق في العالمين هذه المسائل التي فيها النزاع ما يتعلق بصفت
العبادات اربعة اقسام منها ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
سن كل واحد من الامرين وافقت الامة على ان من فعل احدهما لم يأمم ذلك
لكن قد يتنازعون في الافضل وهذا ينزله القرائت الثابتة عن النبي صلى الله
التي اتفق الناس على حواز القراءة بما يقرأه شامها كالقرات المشهورة
المسلمين وقد يقرأ المسلم بما شامها وان احتار بعض السبب الاسباب
ومن هذا الباب الاستفتاءات المفصلة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان كان يقولها في قيام الليل وانواع الاربعة التي كان يدعوها في صلواته
في اخر التشهد هذه الانواع الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها شامها
لما اتفق المسلمون لكن ما امر به من ذلك افضل لنا ما فعله ولم يامر به وقد ثبت
عنه في الصحيح انه قال اذا فقد احدكم في التشهد فليستعد بالله من اربع
يقول اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات
ومن فتنة المسيح الدجال واللعنة بنا افضل من الدعاء بقوله اللهم اغفر لي
ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلمت وما ايسرت وما انت اعلم بي
انت المعذم وانت الموحى لا اله الا انت وهذا ايضا قد صح عن النبي صلى
عليه وسلم انه كان يقول في سجودته لكن الاول امر به وتنازع العلماء في وجوبه

والتنازع العبادي في وجوبه
هو اوكد ما لم يامر به ولم يتنازع العلماء في وجوبه وكذلك الدعاء الذي
كان يدعو به كثيرا ويحتمل دعاءه كقوله ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنع عذاب النار اوكد من ما ليس كذلك القسمة الثانية
ما اتفق العلماء على انه اذا فعل كلا الامرين كانت عبادة صحيحة بلا اثم
عليه لكن يتنازعون في الافضل فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل
ومسألة القنوت في الفجر والوتر والجمعة والسنة وصفه الاستعاذة
وتحوقها من هذا الباب فاهم متفقون على ان يقرأ بالبسملة في صلاة
ومن خافت بها حتى صلاة وعلى انه من قنوت في الفجر حتى صلته ومن لم يفت
بها حتى صلته كذلك القنوت في الوتر وانما تنازعوا في وجوب قنوت
البسملة وجمهورهم على ان قرائتها لا يجب وثبت دعوا الضافي انه هل شرع
قرايتها وجمهورهم على ان قرائتها مشروعة وتنازعوا فيما اذا ترك الامام
ما يعتقد المأموم وجوبه مثل ان يترك قراءة البسملة والمأموم يعتقد وجوبها
او يترك ذكره ولا يتوضأ والمأموم يرى وجوب الوضوء من ذلك او يترك في كل
المخنة المدبوعة والمأموم يرى ان البياض لا يظهر او يختم ولا يتوضأ والمأموم
يرى الوضوء من الحكمة والصحيح المطلق عنه ان صلاة المأموم صحيحة خلف امامه
وان كان امامه مخيطا في نفس الامر ما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه قال يصلون لكم فان اصابوا فلام ولم ولن احضاروا فلكم وعليهم
وكذلك اذا افتدى المأموم بن يتي في الفجر او الوتر قلت معه سوا
قلت قبل الركوع او بعده وان كان امامه لا نقت لم يفت معه ولو كان
الامام يرى استحباب شي للمأمومون لا يستحبونه فتركه لاجل الاتفاق
والا يتلاف وقد احسن مثال ذلكا لو تزقن العلماء فنه ثلثة اقوال
احدها انه لا يكون الا ثلث متصلة كما لعرب كقول من قاله من اهل العراق
والثاني لا يكون الا ركعة مفصلة بما قبلها كقول من قال ذلك من اهل الحجاز
والثالث ان الامم جازان كما هو ظاهر مذهب الشافعي واحم وغيرها وهو
الصحيح وان كان هو لا يجارون فصدا عما قبله ولو كان الامام يرى الفضل
واختار المأمومون ان يصلي الوتر كما لعرب فوافقهم على ذلك قالوا نعم
كان قد احسن كما قال النبي صلى الله عليه وآله لعائشة رضي الله عنها لو ان
قومك حدثوا عبيدك بما هبته لتقتل الكعبة والصفها با ارض ^{جانب}
لها بين باب يدخل الناس منه او باب يخرجون منه فترك الاصل عند
بلا نفر الناس وكذلك لو كان رجل يرى استحباب الحجر
بالسنة وامر فقول لا يستحبونه او بالعكس فوافقهم كان قد احسن
واما تارة هم لا يصل فهو بحسب ما اعتقدوه من السنة وطائفة
اهل العراق اعتقدت ان النبي صلى الله عليه وآله لم يفت الا شرا ثم تركه في السنة

ما اعتقدوا ان الفتوت في المكتوبات مسوخ وطائفة من اهل الحجاز
اعتقدوا ان النبي صلى الله عليه وآله لم يفت حتى فارقا الدنيا ثم منهم
اعتقدوا ان ثبتت قبل الركوع ومنهم من كان يعتقد انه كان يفت
بعد الركوع والصواب هو القول الثالث الذي عليه جمهورنا من اهل الحديث
وكثير من اهل الحجاز وهو الذي ثبت في الصحيحين وغيرها انه صلى الله عليه وآله
فتت شهرا يدعو اعلو رعل وذلك ان وعصية ثم ترك هذا الفتوت
ثم انه بعد ذلك بعد خبير وبعد اسلام ابي هريرة فتت وكان يقول في
فتوته اللهم خ الولد الوليد وسلمت ههنا والمستضعفان من المؤمنين
اللهم استلذ وطانك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ولو كان
قد نسخ الفتوت لم يفت هذه المرة الثانية وقد ثبت عنه في الصحيحين
فتت في المغرب وفي الظهر وفي العشاء الاخرة وفي المسنن انه فتت في
الصلوات الخمس واكثر فتوته كان في الفجر ولم يكن يدوم على الفتوت
لما في الفجر ولا في غيرها بل قد ثبت في الصحيحين عن ابن عباس قال لم يفت
النبي صلى الله عليه وآله بعد الركوع الا شهرا والحديث الذي رواه الحاكم
عنه من حديث الربيع بن اسير عن ابن عباس قال ما زال يفت حتى
فارقا الدنيا انما في سبام الفتوت قبل الركوع وهذا الحديث لما ثبت

الحديث الصحيح لم يفت إليه فان الربيع بن ابي ليث من رجال الصحيح
فكف وهو لم يعارضه وانما معناه انه كان يطيل القيام في الفجر
قبل الركوع واما انه كان يدعو في الفجر قبل الركوع او بعد فانه
يسمع منه او لا يسمع فهذا باطل قطعاً وكل من تأمل الاحاديث الصحيحة
علم هذا بالضروة وعلم ان هذا لو كان واقعاً لقله الصلوة ولما اهلوا
قنوته الراتب المشرع لنا مع انهم قد نقلوا قنوته الذي المشرع بعينه واما
بشرع نظيره فان دعاء اولئك المعينين وعلى اولئك المعينين ليس بشرع
بعد زوال سببه بالاتفاق بل انما بشرع نظيره فبشرع ان يفت عند
الغازل بان يدعو للمؤمنين ويدعو لكل الكفار في الفجر وفي غير ذلك
وهكذا كان عمر رضي الله عنه يفت للمحاربين يدعاه الذي فيه
اللام المعززة اهل الكتاب الى الحرب وكذلك على اهل السلم لم يحارب
فوقفت بدعواتهم وينبغي للقائبات ان يدعوا عند كل نازلة بالدعاء
المناسب لذلك النازلة واذا سمي من يدعو لهم من المؤمنين ومن يدعو عليهم من الكفار
المحاربين كان حسناً واما قنوت الونز فللعلماء فيه ثلثة اقوال
قال لا يثبت في الونز عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قنوت في الونز
وقيل بل يثبت في جميع السنة كما نقل عن ابن مسعود وعنه وليس في السنة
ان النبي صلى الله عليه وسلم علم الحسن عابد دعواه في قنوت الونز وقيل ان

في النصف الاخير من رمضان كما كان اي ركوع بفعل وحقيقة الامران
قنوت الونز من جنس الدعاء السابع في الصلوة من شافعه ومن شاركة
كل حجر الرجل بوزان ثلث او خمس اوشبع كما وكذا كحجر من
يدعوا القنوت ان شافعه وان شاركة واذا صلى بهم قيام رمضان
فان قنوتهم في جميع الشهر فقد احسن وان قنوت في النصف الاخير
احسن وان لم يفت بحال فقد احسن كما ان قصر قيام رمضان لم يوجب النبي
صلى الله عليه وسلم فيه عدداً معتباً بل كان هو صلى الله عليه وسلم لا يزيد في
رمضان ولا في غيره على ثلث عشر ركعة لكن كان يطيل الركعات فيما
جمعهم عمر الخطاب رضي الله عنه على اي ركوع رضي الله عنه كان يصلي بهم
عشرين ركعة ثم يوتر ثلث وكان يخفف القراءة بقدر ما زاد من الركعات
ليزدك لا تخف على المأمومين من تطويل الركعة الواحدة ثم كان طائفة
من السلف يقومون باربعين ركعة ويوترون ثلث واخرون قاموا
بثلاثين واوتروا بثلث وهذا كله سابع فكيف ما قام في رمضان
من هذه الوجوه فقد احسن والافضل تخلف باختلاف احوال المصلين
فان كان فيهم احوال تطول القيام والقيام بعشر ركعات وثلاث دعوات
كما كان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الفجر في رمضان وعنه هو الافضل

وان كانوا لا يختارون فالقيام بمشرب افضل وهو الذي يعمل به اكثر
المسلمين فانه وسط بين الابدعي ولا يكره شي من ذلك
وقد نص على ذلك غير واحد من الائمة كما جرد وغيره ومن ظن ان قيام رمضان
فيه عدد موقت عن النبي صلى الله عليه وسلم لان الله ولا يقص منه فقد
لحقنا فاذا كانت السعة في نفس عدد القيام فكيف الظن بزمان القيام
لاجل دعاء القنوت او تركه كل ذلك ما يبع حسن وقد يشترط الرجل فيكون
الافضل في حقه نظو بل العبادة وقد لا يشترط فيكون التخييف في حقه افضل
وكا تعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه اذا اطال القيام طال
الركوع والصور واد اخف القيام خفف الركوع هكذا كان يفعل في
المكتوبات وقام الليل وطاق الكسوف وغير ذلك وقد تنازع الناس هل
الافضل طول القيام او كثرة الركوع والصور او دللها سواء على ذلك في قول
اهل النكلا سواء فان القيام اخف بالقران وهو افضل للذكر والاداء
والصور بنفسه افضل من القيام فينبغي ان اطول القيام ان يطول
الركوع والصور وهذا هو طول القنوت الذي احاب به النبي صلى الله عليه وسلم
لا قبل له اي الصلوة افضل طول القنوت وهو امانة العبادة سواء
كان في حال القيام او الركوع او الصور كما قال تعالى من هو قانت بالليل
ساجدا وقتا ما يحسر رفساه قلنا في حال السجود كما ساهت في حال قيامه

واما البسلة فلا ريب انه كان في الصحابة رضي الله عنهم اجمعين من جهر بها
وهم كان لا يجرها بل يقرأها سرا او لا يقرأها والدركا فواجب وركبها
الركن كما يواجر ونها مان وكما مؤن بها اخرى وهذا لان الذكر فتكون
السنة المحافة فغير يجوز واجهر به لحيانا لمصلحة راحة مثل تعليم
المامومين فانه قد ثبت في الصحيح ان ابن عباس جهر بقراءة الفاتحة على الجماعة
ليعلمها سنة وتنازع العلماء في القراءة على الجماعة على ما لقول
قل لا يستوي كمال كما هو مذهب ابي حنيفة وما لك وقل بل يجب بالقرأة
بالفاتحة كما يقول من قوله من اصحابك في واحد وقل بل قوله الفاتحة
فيها سنة وان لم يزل دعاء لا يقرأه حبان وهذا هو الصواب
وقد ثبت في الصحيح ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول الله اكبر
سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك
يحيى منك مرت كثيرة وانفق العلماء على ان اجهر بذلك سنة
وانه لكن جهر به للتعليم وكذلك يقال عن بعض الصحابة انهم كانوا يجر
احيانا بالصور فاذا كان في الصحابة من جهر بالاستفتاح والاستغارة
مع اقرار الصحابة له على ذلك فاجهر بالسهم او ان يكون كذلك وان يسمع
اجهر بها احيانا بسنة راجحة لكن لا يشرع من اهل العلم بالحدثين

ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجهر بالاستفتاح ولا بالاستعاذة بل وثبت
في الصحيح ان ابان بن عثمان رضي الله عنه قال له يا رسول الله ارايت سكوتك
بين التكبير والقراءة ماذا تقول قال اقول اللهم باعديني وبين خطاي كما
كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاي كما تنقي التوراة
من الدنس اللهم اغسلني من خطاي بالثلج والماء والبرد وفي الخبر
عنه انه كان يستعيد في الصلوة قبل القراءة والجمهر بالبسملة اقول في الجهر
بالاستعاذة لانها من كتاب الله تعالى فتنزع العلماء في وجوبها ولو كانوا
قد تنازعوا في وجوب الاستفتاح والاستعاذة وفي ذلك قولان العلماء
في مذهب احمد وغيره لكن النزاع في ذلك اضعف من النزاع في وجوب البسملة
والقبايل في وجوبها من العلماء اضعف اكثر لكن ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان يجهر بها وليس في الصحاح ولا في السنن حديث صحيح يصرح بالجهر
والاحاديث الضعيفة بالجهر كلها ضعيفة بل موضوعة ولهذا لما صنف
الدارقطني مصنفاتي ذلك فقال له في ذلك شيء صحيح قال لا عن النبي صلى الله
عليه وسلم فلا واما عن الصحابة فمنه صحيح ومنه ضعيف ولكن قد روي
ان الجهر بها لم يتم ترك ذلك بالمدينة ولهذا كان اكثر من يجهر بها اهل
مكة بخلاف اهل المدينة واهل المدينة اعلم اهل الامصار بسنة

وانتبهم لها بانفاق اهل العلم ولو كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بها
واما لكان الصحابة يقولون ذلك وكان الخلفاء ^{تحت سبط} يقولون ذلك ولما كان
الثامن يتبعون ^{ان} فسألوا من اسر ملك عن ذلك بعد انقضاء عمر الخلفاء ولما
كان الخلفاء الراشدين ثم خلفا بني امية وبني العباس كلهم متفقين على ترك
الجهر ولما كان اهل المدينة وهم لعلم اهل المدائن سنة يكرهون قرائتها الكافية
سرا وحمرا والاحاديث الصحيحة تدل على انها من كتاب الله تعالى وليست
من الفاتحة ولا غيرها وقد تنازع العلماء هل هي آية او بعض آية من كل سورة
اولست من القرآن الا في سورة التلاوة وهي آية من كتاب الله حيث كتبت في
المصاحف وليست من السورة على ثلاثة اقوال والقول الثالث هو اوسط
الاقوال وانه يجمع بين الادلة فان كانت الصحابة لما في المصحف دليل
على انها من كتاب الله وكونها من صلوات عن السورة التي بعد دليل على انها ليست
منها وقد ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في ما نزلت على انما
سورة فتر اسم الله الاكبر انا اعطيتكم الاكثر الى اخره وثبت
الصحيح انه اول طاعة الملك بالوجه قال افرأيتهم ربك الذي خلق خلقا
الانسان من علق افرأيت ربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فهذا

اول ما انزل ولم ينزل قبل ذلك بسم الله الرحمن الرحيم وثبت عنه في السنن
انه قال سورة من القرآن ثلاثون آية شفت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي
بيده الملك وهي ثلاثون آية دون البسم وقد ثبت عنه في الصحيح انه قال
يقول الله فسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدك
ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله العائل قال الله حمدى عبدى فاذا
قال الرحمن ارحم قال الله اثنى على عبدى فاذا قال ملك يوم الدين قال الله حمدى عبدك
فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذه الآية منى من عبدى نصفين ولعبدك
ما سأل فاذا قال الهدى الصراط المستقيم صراطك انعمت عليك من المعصوم علم
ولا الظلم قال الله هو لا لعبدى ولعبدى ما سأل فهذا الحديث الصحيح
في انها ليست من الفاتحة ولم يعارضه حديث صحيح صريح واحود ما يروى في هذا
الباب من الحديث انما يدرك على اقرابها في اول الفاتحة لا يدرك على انها منها
ولقد كان القرآنيون من يقرأها في الفصل من السورة ومنهم من لا يقرأها
مع انهم يقرأونها اذا اندوا بالسورة فذلك على ان كلا الطرفين ما يقع لكن
من قرأها كان قد ادى بالفضل وكذلك من قرأها اول كل سجدة كان احسن
من ترك قرأتها لانه قد لما كتبه الصحابة في المصاحف ولو قد راى بهم
كتبوا على وجه التبرك لكي ياتي ان تقرأ على وجه التبرك الا كيف يكتبون في المصاحف

ما لا تشعق قرأته وهم قد حردوا المصنف عما ليس من القرآن حتى انهم لم يكتبوا
التامين ولا اسما السور ولا التخميس ولا الثعشيرة ولا غير ذلك مع ان السنة
للصلى ان يتول عقب الفاتحة امين فكيف يكتبون ما لا تشعق ان يقولوا وهم
لم يكتبوا ما يشعق ان يقولوا المصلى من عز القراءة فاذا جمع من الادلة الثابتة
صلت على انها آية من كتاب الله وليست من السورة والحديث الصحيح ان النبي صلى الله
عليه وسلم في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بها سرا بل لفظه صلوات النبي صلى الله
عليه وسلم واني بكر وعمر فلم اسمع احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم او فلم يكونوا
يخبرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا احب انما يدرك على انهم ان اشأ
لم ينقلوا ما علم وهو لا يعلم ما كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم سرا ولم يكن
ان يقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يسكت بل يصل التكبير بالقراءة فانه قد ثبت
في الصحيح ان اباهرتة قال له ارايت سكتك من التكبير والرائية اذا تقول
ومن ياول حديثه على ثبوتها سرا هو مقابل بقول من قال مراد انهم
كانوا يقتضون بطلان الكتاب قبل عزها من السور وهذا ايضا ضعف
فان هذا من العلم العام الذي ما زال الناس يفعلونه وقد كان للحاج يوسف
وعنه من الامراء الذين صلح خلفهم انهم يقرؤون الفاتحة قبل السورة ولكن
يتنازع في ذلك احد ولا يسأل عن ذلك احد لا من ولا غيره ولا يحتاج
ان يروي انهم هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه منى الله عنهم

ومن روى عن ابن ابي شيبة عن ابي عبد الله كان النبي صلى الله عليه وسلم نزل البسمة اولا
بقراواته واثمة توافق الروايات الصحيحة لان اسلم يكن يعلم هل قرأها ام لا
ام لا وانا في الخبر ومن هذا الباب الذي اتفق العلماء على انه يجوز في الارباب
فصل السنن الروائية في السفر فانه من ثنائها ومن ثنائها
باتفاق الامة والاصل التي تحوز فعلها وتزكها قد يكون فعلها احيانا افضل
لحاجة الانسان اليها وقد يكون تزكها افضل اذا كان مشتغلا عن النافلة
ما هو افضل منها لكن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن في السفر يصلي من الروايات
الاربع في الفجر والوتر ولما نام عن الفجر صلى السنة والربضة بعد ما طلعت
الشبر وكان يصلي عليها قبل اي وجه توجهت به ويوتر عليها عزاء له
لا يصلي عليها المكتوبة وهذا كله ثابت في الصحيح واما منه الصلوة قبل الظهر
وبعد المغرب فليقل عنه احداً في ذلك في السفر وقد تنازع
العلماء في السنن الروايات مع الربضة فبعضهم لم يروها في ذلك ثنائاً ومنهم من
وقت اشياء ما حدث ضعفه بل باحاديث يعلم اهل العلم انها موقوفة
لكن بوقت تنافى قبل الظهر ولم يقرأها بعد ما تحوز ذلك والصواب في هذا الباب
القول بما ثبت من الاحاديث الصحيحة دون ما عارضها وقد ثبت في الصحيح
ثلاثة احاديث حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد المغرب وركعتين

بعد العشاء وركعتين قبل الفجر وحدثت عايشة رضي الله عنها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعاً وهو في الصحيحين ايضاً وسائر في
صحيح مسلم كحديث ابن عمر وهكذا في الصحيح وفي روايتها الترمذي
حفظت قبل الظهر ركعتين وحدثت ام حبيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة تطوعاً غير فريضة بني الله بيتاً
في الجنة وقد جرت في السنن وغيرها اربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها
وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد الصلوة وركعتين قبل الفجر فهذا الحديث
الصحيح فانه وقت بقوله اثنتي عشرة ركعة وفي الحديث الصحيح ان
كان يصلي مع المكتوبة اربعاً ركعات واما اثنتي عشرة ركعة وكان يقوم من
الليل احدي عشر ركعة او ثلث عشر ركعة فكان مجموع صلواته الفريضة
والنافلة في اليوم والليله نحو اربعين ركعة كان يوتر صلوة اليا والمغرب
ويوتر صلوة الليل ويوتر الليل وقد ثبت عنه في الصحيح انه قال من كل
اذان صلوة من كل اذان صلوة من كل اذان صلوة ثم قال في الثالثة
لمن شاكر اهتبه ان يتخذها الناس سنة ووثبت في الصحيح ان اصحابه
كانوا يصلون بين اذان المغرب واثمها ركعتين ويوتران ولا ينام فاذا
كان التطوع بين اذان المغرب مشروفاً ولا يكون بين اذان المغرب والعشاء
يطهر من الكحل قال صلوة قبل العصر وقبل المغرب وقبل العشاء التطوع

المشروع وليس هو من السنن الرائبة التي قد رها بقوله وداوم عليها بفعله
ومعنى انه كان له سنة يصليها قبل العصر قضاها بعد العصر فقد غلط
وانما كانت تلك ركعتا الظهر لما فاتته قضاها بعد العصر وانما بعد
الظهر فهو قبل العصر ولم يقض بعد العصر الا الركعتين اللتين كان يصليها
بعد الظهر والتطوع المشروع كالصلوات بين الاذان والصلوة وقت النجم
وغير ذلك هو كسائر التطوعات من الذكر والتهنئة والادعاء ما قد يكون مستحبا
لمن اشتغل عنه لانه افضل منه والمداونه حل للفيل افضل من كثير لا يداوم
عليه ولهذا كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم رية واستحب الائمة ان
يكون الرجل عدد من الركعات يتوم بها من الليل لا يتركها فان نشط اطالها
فان كسل خففها وان نام عنها صلى بعدها من النهار كما كان النبي صلى الله عليه
اذ انام عن صلوة الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة وقال من نام عن حصة
فقرأه ما بين صلوة العجدة الى صلوة الظهر كنت له كما قرأه من الليل ومن هذا
الباب صلوة الضحى فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يداوم عليها بانفاق
اصل العلم بسنة ومن روى عن العشاء ان ركعتي الضحى كانتا واجبتان
عليه فقد غلط والحديث الذي يذكر فيه ثلث من علي فريضة ومن لم يطوع
الوزن والفجر ركعتي الضحى حدث موضع بل لم يثبت في حديث صحيح ولا
معارضه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي وقت الضحى الا لسبب

عارضه الا اجل الوقت مثل ان ينام من الليل فيصلي من النهار ثنتي عشرة
ومثل ان يقدم من بعض وقت الضحى فيدخل المسجد فيصلي فيه ومثل ما حل
لما فتح مكة ثمان ركعات وهذه الصلوة كما تو ابيهم بها صلوة الفتح وكان
من الامم يصليها اذا فتح مصر فان النبي صلى الله عليه وسلم انما صلاها لما فتح مكة
ولو كان سنها لجر الوقت كقيام الليل لم تحض بفتح مكة ولهذا كان من
من اصلي الضحى لكن قد ثبت في الصحيحين عن ابي هريرة انه قال او صلي ظلي
ثلاث صيام ثلثة ايام من كل شهر وركعتي الضحى وان او تز قبل ان انام
وفي رواية لمسلم وركعتي الضحى كل يوم في صحيح مسلم عن ابي ذر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليصبح على كل مسلم من احدكم صدقة بكل تسبيح صدود وكل
تحميد صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبير صدقة وامر بالمعروف صدقة
ونهي عن المنكر صدقة ويخبر من ذلك ركعتان بركعتي الضحى وفي صحيح مسلم
عن زيد بن اسلم قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على اهل قبا وهم يصليون الضحى
فقال صلوة الاوايين اذ ارمضت الفصال من الضحى هذه الايات التي
واشاهاتين ان الصلوة وقت الضحى حسنة محبوبة يعني ان يقال هذا افضل
المدافعة عليها كما في حديث ابي هريرة رضي الله عنه او افضل ترك المدافعة
اقتدا بالنبي صلى الله عليه وسلم هذا ما تثار غوا فيه والاشبه ان يقال

من كان مداً وعلى قيام الليل اغناه عن المداونة على صلوة الفجر كما كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ومن كان نياماً عن قيام الليل فصلوة الفجر
 بدل قيام الليل وفي حديث ابي هريرة انه اوصاه ان يترقى في نيام
 وهذا انما يوصي به من لم تكن عاكفة قيام الليل والافق كانت عادته
 قيام الليل وهو يستيقظ غالباً من اخر الليل فالوتر اخر الليل افضل
 كما ثبت في الحديث الصحيح عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من
 ان لا يستيقظ اخر الليل فليوتر اوله ومن طمع ان يستيقظ اخره فليوتر
 اخره فان صلوة اخر الليل مشهورة وذلك افضل وقد ثبت في الصحيح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل اي الصلوة افضل بعد المكتوبة قال اولها
القِسْمُ الثَّالِثُ ما قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 انه سن اليمين جميعاً لكن بعض اهل العلم حرم اليمين عن او كرهه لكونه
 لم تلبس السنة او تناول الحديث بنا وبين ضعيف او غير ذلك والصواب
 في مثل هذا ان كل ما سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لامة فهو مستحب
 لانه عن شئ منه وان كان بعضه افضل من بعض فمن ذكر انواع التهادي
 فانه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من شهد مني
 واثبت عنه صلى في صحيح مسلم تشهد ابي موسى والفاطمة فربيه من الفاظ
 التهادي

وثبت عنه في صحيح مسلم تشهد ابن عباس وفي السنن تشهد ابن عمر
 وعائشة وجابر وثبت في الموطا وغيره ان عمر الخطاب رضي الله عنه علم المسلم
 تشهد اهل منى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن عمر يعلمهم تشهداً يقرؤه عليه
 الا وهو مشروع فلماذا كان الصواب عند الامة المحققين ان تشهد
 بكل من هذه الشهادات مشروع جابر لا كراهة فيه ومن قال ان الثمان
 بالفاظ تشهد ابن مسعود واجب كما فعل بعض اصحاب اهل اموال
 نحو امر ذلك فقد اخطا ومن ذلك الاذان والاقامة فانه قد ثبت
 في الصحيح عن ابن عباس ان تلا الاذان والاقامة وثبت في الصحيح
 انه علم ابا محذورة الاذان والاقامة فرجع في الاذان وثبت الاقامة
 وفي بعض طرقة انه كبر في اوله اربعاً كما في السنن وفي بعضها انه كبر
 كما في صحيح مسلم وفي السنن ان اذان بلال الذي رواه عبد الله بن زيد ليس
 فيه ترجيح الاذان والاقامة فكل واحد من اذان بلال واقامة
 سنة سواء رجح المودون في الاذان او لم يرجع وسواء اوله فانه
 ثابها فقد احسن وابتع السنة ومن قال ان الرجوع واجب لا بد منه
 اذانه من كل مكان مخفي ولكن من قال ان افراد الاقامة مكروه او تنبها
 مكروه فقد اخطا واما اخبار احدها فهذا من مسابيل الاجتهاد كالاخبار

صحيح

صحيح

صحيح

صحيح

بعض القراءات على بعض واختيار بعض الشهادات على بعض ومن هذا
الباب انواع صنوع الخوف التي صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك
انواع الاستنقات استسقي مرة في مسجده بلا صوة للاستنقا ومرة
خرج الى العوا و صلى بهم رعتين وكانوا استنقون بالاعاء بلا صون كما فعلوا
حلقاؤه وكل ذلك جابر حسن ومن هذا الباب الصوم والقطر
في رمضان فان ازالة الائمة انفقوا على حوازل اليمن ودعت طائفة من
والخلف الى انه يجوز الا الفطر وانه لو صام لم يجز به ورجعوا ان اذنه لهم في
الصوم في السفر ميسوخ بقوله ليس من البر الصيام في السفر والصحيح ما
الائمة اذ ليس هذا الحديث ما ياتي اذنه لهم في الصيام في السفر فانه في
يكون من البر فلم ينف ان يكون جابرا مباحا والفرض بسقط بفعل النوع
الجابر المباح اذا اتى بالمأمورية والمراد ان كونه ليس من البر كما لو صام
وعطش نفسه ما كل للملح او صام وضحي للشمس فانه يقال ليس من البر الصيام
في الشمس ولهذا قال سيف بن عميرة معناه ليس من صام بامر من لم يصم في
ما دل على ان الفطر افضل فانه اجر الامرين من النبي صلى الله عليه وسلم فانه صام
اولا في السفر ثم افطره ومن كان يظن ان الصوم في السفر نقص في الاثر
فتدامتدع ضاها واذا صام على هذا الوجه معتقدا وحيث الصوم عليه
وحريم الفطر فانه طائفة من السلف واختلفوا بالاعاء وقد ثبت في الصوم

عن النبي صلى الله عليه وسلم ان حجة عمر وساله فقال اني رجل اكثر الصوم انا صوم
في السفر فقال ان افطرت فحس وان صمت فلا بأس فاذا فعل الرجل في
السفر اسرا الامر من عليه من تعجيل الصوم او تأخيره فقد احسن فان الله تعالى
يؤيدنا بالبسر ولا يريدنا العسر اما اذا كان الصوم في السفر اشق عليه من غيره
فالتأخير افضل فانه في المنسئد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يحب
ان يؤخذ بحجه كما يكره ان تؤتى معصيته وخرجه بعضهم اما ابن خزيمة واما غيره
في صحبه وهذه الصحاح مرتبها دون مرتبة صحابي البخاري ومسلمه واما الصوم
يوم الغم اذا حال منظر الهلال غم او قتر ليلة الثلثين من شعبان
فكانت في الصحابة رضي الله عنهم من صومه احتياطاً وكان منهم من يقطره ولم يعلم
احدا منهم اوجب صوته بل الذي صاموه انا صاموه على طريق التحري والاحتياط
والاخبار للفقهاء عنهم صحح في ذلك كما نقل عن عمر وعلي ومعوثة وعبد الله
وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم والفقهاء اختلفوا في افعال منهم من ياتي
عن صومه في تحريم او تبريره كما تقول فلان يقول من اصحاب مالك والشافعي
والحمد ومنهم من يوجبه كما في طائفة من اصحاب احمد ومنهم من يسوغ فيه الاثر
بمنزلة الامساك اذا غم من طلع الفجر وهو المذهب ابي حنيفة وهو المنصوص
عن احمد فانه كان يصومه على طريق الاحتياط ابتغاء لغيره وعلى طريق الاجاب

كسار ما شك وجوبه فانه يستحب فعله احتياطاً من غير وجوب واداء
 صامه الرجل فيه معلقة بان نبوي ان كان من رمضان اجزاه والافلاق
 انه من رمضان اجزاه ذلك عند اكثر العلماء وهو مذهبي حنفية واهم
 الروايتين عن احمد وعنه فان المنية تتبع العلم فمن علم ما يريد فعله يوارى به
 احتياجه ولما اذ لم يعلم الشيء فممنوع ان يقصده فلا يصح ان يقصد يوم
 رمضان جزئاً من لم يعلم انه من رمضان وقد دخل في هذا الباب القصة
 في السفر الكج من الصلوات في التي مضت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه كان يقصر في السفر فلا يصح في السفر الا ركعتين وكذلك السفر
 بعده ابو بكر ثم عثمان وكان يجمع في السفر بين الصلوات الا احياها عند
 الحاجة لم يكن يجمع كقصه بل القصة رايته واجمع رخصة عارضة فمن نقل
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رتب في السفر الظهر او العصر او العشاء فذلك
 هذا لم ينقل عنه احد الا باسناد صحيح ولا يثبت ولكن روي بعض الناس حديثاً
 عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر ويصوم في السفر
 ويصوم ويصوم فمما ثبت عن ذلك فقال احسنت يا عائشة فتوفى بعض العلماء
 انه هو كان الذي يقصر ويصوم وهذا لم يروه احد ونفس الحديث الذي يروى
 باطل ولم تكن عائشة ولا احد غيرها ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الا
 كصاوية ولم يصل معه احد اربعاً قط لا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه لان اهل مكة
 ولا يعرفهم بل جميع المسلمين كانوا يصلون معه ركعتين وكان يصوم في

الاصح والاصح عند منعه الا انه طوري

ايام الموسم يصلي بالناس ركعتين وكذلك بعد ابو بكر ثم عثمان عفاف
 في اول خلافة ثم صلى بعد ذلك اربعاً للمور رايها تقتضي ذلك فاختلف الناس
 عليه منهم من وافق ومنهم خالفه ولم يجمع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
 الا بعرفة ومزدلفة خاصة لكنه كان اذا احببه الشريف في عرفه كذا في
 اخر المغرب الى وقت العشاء ثم صلاها جميعاً واجر الظهر الى وقت العصر
 فصلاها جميعاً ولهذا كان الصحيح من قول العلماء ان القصر السفر يجوز سوا
 سوى القصر او لم يوفه وكذلك يجمع حيث يجوز ويجوز سوا نواه مع الصلوة الا ان
 اول بيوته فان الصحابة لما صاوا خلف النبي صلى الله عليه وسلم عند عرفة الظهر
 ركعتين ثم العصر ركعتين لم يامرهم عند افتتاح صلوة الظهر بان يوفوا يجمع
 ولا كانوا يعلمون انه يجمع لانه لم يفعل ذلك في سفرة تلك الا امر احد اهل مكة
 اهل مكة ولا يعرفهم ان يفر عنه لانه يبيع الصلوات ولا يباخره بل في العصر بل
 صلوها معه وقد انفتحت الامة على حوز القصر في السفر وانفقوا الله الا فضل
 الاقوال شاذاً البعض وانفقوا على ان فعل كل صلوة في وقتها في السفر افضل
 اذ لم يكن هناك شيء يقتضي الجمع الا في شاذ البعض والقصر فيه السفر خاصة
 لجوز في غير السفر واما الجمع فيه الحاجة والعدد فاذا احتاج اليه يجمع في
 السفر القصر والطويل وكذلك يجمع للظن ونحوه بل يرض ونحوه ولغير
 ذلك من الاسباب فان المقصود به رفع الحرج عن الامة ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه جمع في السفر وهو نازل الا في حديث واحد وهذا تنازع في الخبر
 للجمع كما ذكره الشافعي واحمد هذا هو راجح الجمع لهذا في التنازل فنع منه ملك
 واحمد في الحديث الرايت عنده وهو في الشافعي واحمد في الرواية الاخرى ومنع
 ابو حنيفة من الجمع للايعرفة ورد لفته ومن هذا الباب المنع والاراد
 والقران في الحج فان مذهب الائمة الاربعه وجمهور الائمة حوازا الامور الثلاثة
 وذهب طائفة من السلف الى انه يجوز الا التمتع وحده هو قول ابن عباس
 ومن وافقه من اهل الحديث والشعة وكان بعضى ائمة ومن اتبعهم يرون
 عن المنعة ويعاقبون من منع وقد تنازع العلماء في النبي صلى الله عليه وسلم هل
 تتبع او افرد او قرن وتنازعوا في الثلثة افضل فطائفة من اصحابه
 تظن انه تتبع متعاهل فيه من احرامه وطائفة اخرى تظن انه احرم بالعمرة ولم
 يحرم بالحج حتى طاف وسعى للعمرة وطائفة من اصحاب مالك والشافعي تظن انه
 افرد الحج واعتمر عقب ذلك وطائفة من اصحاب حنيفة تظن انه قرن قرنا طائفة
 منه طوائف وسعي فيه سبعين وكل هذه الاقوال خطأ وطائفة تظن انه احرم بطائفة
 وكل ذلك خطأ لم يروه احد من الصحابة مروان بن عبد الله لم يرو عنه روايات الصحابة
 متفقة ومن توهم الا اختلاف في ذلك لعدم فهمه كلامهم فان الصحابة
 نقلوا ان النبي صلى الله عليه وسلم منع بالعمرة الى الحج هكذا الذي فقهاء الصحابة
 ومنع عمر فاطم من هو لا وعمرهم انه قرن من العمرة والحج وانه اهدى بها جميعا
 كما نقلوا انه اعتمر مع حجة مع انما فهم على انه لم يعتمر بعد الحج بل يعتمر معه من اولى الا

عاشته لاحد حبسها ولفظ التمتع في الكتاب والسنة وكلام الصحابة اشهر
 جمع من العمرة والحج في اشهر الحج سوا احرم بها جميعا او احرم بالعمرة ثم ادخل
 عليها الحج او احرم بالجمع بعد تحلل من الحج وهذا هو التمتع الخاص في
 عرف المتأخرين واحرم بالحج بعد قضا العمرة قبل التحلل منها لكونه سابق
 الهدى او مع كونه لم يسبقه وهذا قد سمونه متمتعا التمتع الخاص بل هو قول
 واذا ذكرته من ان القرآن كما نوايسونه متعاهل صحابه في احللت صحبه
 وهو آية الذين نقلوا انه تتبع نقل بعضهم انه افرد الحج فانه افرد اعمال الحج
 ولم يحل من احرامه لاحل سوق الهدى وهو لم يتبع متعاهل فيها من احرامه
 فهذا صار كالمفرد من هذا الوجه واما الافضل من قدم في اشهر الحج
 ولم يسبق الهدى فالتحلل من احرامه بعمرة يتبع بها افضل له كما امر النبي صلى الله
 عليه وسلم اصحابه في حجة الوداع فانه امر كل من لم يسبق الهدى بالتمتع ومن
 سبق الهدى فالقران له افضل كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن اعتمر بسنة
 وحج في سفره او اعتمر بسنة قبل اشهر الحج واقام حتى يحج فهذا الافراد افضل
 من التمتع والقران باتفاق الائمة الاربعه فصار في القسمة الرابع
 فهو ما تنازع العلماء فيه فوجب اجدهم او استحب شيكويه الاخر والائمة
 لا تدل الاعلى احد القولين لم يسوعها جميعا فهذا هو اشكل الاقسام الاربع
 واما الثلثة المتقدمة فالسنة قد سوت الدين وهذا مثل تنازعهم في قوله

الفتحة خلف الامام حال الجهر فان للعلماء فيه ثلثة اقول قيل ليس ين
نقرأ حال جهر الامام اذا كان يستمع لا بالفتحة ولا عموماً وهذا قول الجمهور
من السلف والخلف وهو مذهب ملك واهم واهي حنيفة وغيرهم واحد قول
الشافعي وقيل يجوز الامران والقراءة افضل ويروز هذا عن الازول على
الثام والثلث وهو اختيار طائفة من اصحاب احمد وغيرهم وقيل بل القراءة واجبه
وهو القول الاخر للشافعي وقول الجمهور هو الصحيح فان لم يسمعوا به
قال واذا قرى الكرات فاستمعوا له وانصتوا العلمك جمهور قال الامام احمد اجمع
الناس على انها نزلت في الصلوة وقد ثبت في الصحيح من حديث ابي موسى
النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لما جعل الامام ليوم به فاذا كبر فكري واذا
قرا فاضتوا واذا كبر وركع فكري واواركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم
فمنك تلك الحديث الى اخره وروي هذا اللفظ من حديث ابي هرون الصفي
وذكر مسلم انه ثابت فقد امر اسوره بالاصوات للامام اذا قرأ وجعل
النبى صلى الله عليه وسلم ذلك من جملة الانعام به فمن لم يسمع له لم يكن قد اتى به
ومعلوم ان الامام جهر لاجل المأمومين ولهذا يوم من المأموم على رعاية فلا
لم يستمع لقراءته صلح جهره وصلى متابعه الامام مقدته على صلح ما يورث
المنقره الا ترى انه لو ادرك الامام في وتر من صلواته فعل كما فعل وشهد
عقب الوتر ويسجد بعد التكبير اذا وحده سلاحاً كل ذلك لاجل المتابعة فكيف
لا يستمع له اي مع انه بالاستماع يحصل مصلحة القراءة فان المستمع له مثل الجهر القاري

وما يميز لهذا اتفاقهم كلهم على انه لا يقرأ معه فيما زاد على الفتحة اذا جهر
فلولا انه يحصل له لجر القراءة باصطاته له لكانت قرأته لنفسه افضل من استماع
للامام ولذا كان يحصل له بالاصوات لجر القاري لم يخرج الى قراءة فلا يكون له
فيها منفعة بل فيها مضرة فتعلم انه عن استماعه المأمومين وقد تباركوا اذا لم
يسمع الامام لكون الصلوة صلوة مخافة اول بعد الامام اول طهرته او نحو ذلك
هل الاول ان يقرأ او يسكت والصحيح الاول له ان يقرأ في هذه المواضع انه
لا يستمع قراءة يحصل بها مقصود القراءة فاذا قرأ لنفسه حصل له اجر القراءة
والا يفتي ساكناً الاقارب ولا استماعاً من سكت عن شئ ولا قاري في الصلوة
لم يكن مأموراً بذلك ولا محموداً بل جميع افعال الصلوة لا بد فيها من ذكر القراءة
والنسيح والدعاء والاستماع للذكر واذا قيل ان الامام يحل عنه فرض القراءة
فلا ريب ان قرأه لنفسه اكمل له واتق له واصح لقلبه وارفع له عند ربه
والاصوات لا يورثه الاحال الجهر فاما المخافة فليس بها صوت مسموع حتى
ينصت له ومن هذا الباب **فعل الصلوة التي لها سبب مثل تحية المسجد**
بعد الفجر والعصر من العلماء من يستحب ذلك ومنهم من يكرهه كراهة تحريم او
تنزيه والاشنة اما ان تستحب واما ان يكرهه والصحيح قول من استحب ذلك
وهو مذهب الشافعي واهم في احاديث الروايتين ولخت رهاط طائفة من الصحابة
فان احاديث النهي عن الصلوة في هذه الاوقات مثل قوله صلى الله عليه وسلم
لا صلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس

عموم مخصوص حص منها صلوحة الحيا بزبان تقاف المسلمين وخص منها قضا
العوات بقوله من ادرك ركعة من الصبح قبل ما تطلع الشمس فقد ادرك
وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قضى ركعتي الظهر بعد العصر وقال
للجليلين اللذين راها لم يصلبا بعد الفجر في مسجد الخيف اذ اصبحتا في حالكما
ثم ايتيا مسجد جماعة فضليا معهم فانها لكما نافلة وقد قال النبي عبد مناف
لانتعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى فيه اى صلاة شام من ليل او نهار
فهذه النصوص تبين ان ذلك للعموم خرج منه اشيا واما قول اذا دخل
احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصل ركعتين فهو امر عام لم يخص منه صورة فلا
يجوز تخصيصه بعموم مخصوص بل العموم المحفوظ اول من العموم المخصوص
وايضاً فان الصلوة والامام على المنراشد من الصلوة بعد الفجر والعصر وقد ثبت
عنه في الصبح انه قال اذا دخل احدكم المسجد ولا اهما بخطب على المنبر فلا يجلس
حتى يصل ركعتين فهو امر بالركعتين في وقت هذا النهي فكذلك وقت ذلك النهي
ولان احداث النهي بعضها لا تحر واصلها انكم تطوعوا الشمس والبروس كما
فهو عن التحديد للصلوة ذلك الوقت ولا من العلماء من قال ان النهي فيها هو
تثريب التحريم ومن السلف من حوز التطوع بعد العصر مطلقا اجزا
بحديث عائشة تلوان النهي عن الصلوة اما كان هذا للذريعة ليلامتنه
بالكفا وما كان منهى عنه للذريعة فانه يفعل لاجل المصلحة الراجحة فالصلوة
التي لها سبب تقوت بقوات السبب فان ارتفع فيه والافات المصلحة

والتطوع المطلق لا يحتاج الى فعله وقت النهي فان الانسان لا يستقر
الليل والنهار بالصلوة فلم يكن في النهي عنه تقوت مصلحة وفي فعله
فيه مفيدة بخلاف التطوع الذي له سبب تقوت كسيرة التلاوة وصلوة
الكسوف ثم انه اذا حابت ركعتي الطواف مع امكان اخير الطواف فابقت
اولي ان تجوز وطابقة من اصحابنا يجوزون قضا السنن الرواتب دون
غيرها لكون النبي صلى الله عليه وسلم قضا ركعتي الظهر وروى عنه صلى الله عليه وسلم
انه مرضى قضا ركعتي الفجر فيقال اذا حاز قضا الله الراه مع امكان ما حاز
فما بقوت كالكسوف وسجود التلاوة وكحة المسجد اول ان تجوز
بل قد ثبت بالحديث الصحيح قضا الفاشية الفريضة مع انه قد يستحب
تأخير قضاها كما امر النبي صلى الله عليه وسلم قضا الفجر لما نام عنها
في عرفة خبير وقيل ان هذا اول حصرنا منه الشطن فاذا كان قد فعل
ما يمكن تأخيرها فالا يمكن تأخيرها ولا سوق تأخير اول وسط هذه
المسائل الا يمكن هذا الجواب **فضل** واما قيام الليل في صيام
النهار فالأفضل ذلك ما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
فقال افضل القيام قيام داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
سدسه وافضل الصيام صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يزد
على ذلك فقد ثبت في الصحيح ان عبد الله بن عمر قال لا تؤمن الليل ولا تصوم النهار

ولا قرآن القرآن كل يوم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فانك اذا
فعلت ذلك هجت له العين اي غارت ونفثت له النفس اي هبت ولكن
من كل شهر ثلثة ايام فذلك صيام الدهر يعني الحسنة بعشر اقلها فقال
اطتى افضل من ذلك فاذا زال من ايامه حتى قال صم يوما واطر يوما قال اي اطى
افضل من ذلك وقال له في القراءة اقرأ القرآن في كل شهر فما زال يرايه حتى قال اراه في
كل سبع وذكر له ان افضل الصيام قيام داود قال ان لفسك عليك حقا ولا ملك
عليك حقا ولزورك عليك حقا فأت كل ذي حق حقه فبين صلى الله عليه وسلم
ان المداومة على هذا افضل للنفس والبدن وينبع عن فعلها هو اجب من ذلك
من حق النفس والاهل والزور والجهاد وافضل اعمل الصالح ما كان الطوع
للرب واقنع للعبد فاذا كان يقنع مع ما هو واقنع منه لم يكن ذلك صالحا وقد
ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال لخدم اما انا فاصوم لا افطر وقال
الارض اما انا فاقوم الا انام وقال الاخر اما انا فلا اتزوج النساء قال الاخر
اما انا فلا اكل اللحم فقال صلى الله عليه وسلم ما بال رجال يقولون اخدم كيت وكيت
لكني اصوم ووافطر واقوم وانا م واتزوج النساء واكل اللحم من رغب عن سني فلين
منى فبين صلى الله عليه وسلم ان مثل هذا الزهد الفاسد والعياكة الفاسدة
ليست من سنة من رغب في هذه الامور عن سنة من رغب في سنة فلين منه
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد عمل السبل والسنة
ذكر الله حاليا فاشعر جلده من خشية الله الخاتمة عنه خطايا الكايات الورق

لم يزل
يروي
ابنه

الياسين عن الشجر وما من عبد على السبل والسنة ذكر الله حاليا فاشعر
من خشية الله الالم منه النار ابدا وان اقتضا في سبله وتخير من
اجتهاد في غير سبله سنة فاحرصوا ان تكون اعمالكم ان كانت اجتهادا او
اقتضا اعلى منهاج الانبياء وسنتهم وكذلك قال عبد الله بن مسعود
اقتضا في سنة خير من اجتهاد في بدعة وقد متنازع الناس في سر الصوم
اذا افطروا في العدين واما منى فاستفت ذلك طائفة من الفقهاء ورواه
افضل من صوم يوم وافر يوم وطائفة اخرى من العلماء لم يروه افضل بل جعلوا
سابقا بالاجتهاد وجعلوا صوم سطر الدهر افضل منه وجعلوا ما ورد في ترك
صوم الدهر على صيام امام الهني والقول الثالث وهو الصواب
قول من جعل ذلك نزكا للاولى او نكرة ذلك فان الاحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله
عليه وسلم كنهه لعبد الله بن عمر عن ذلك وقوله من صام الدهر فلا صام ولا
افطر وعرف صريحه في ان هذا ليس بشرع ومن جعل ذلك على ان المراد صوم
الايام الخمسة فقد غلط فان صوم الدهر لا يراد به صوم خمسة ايام فقط ذلك
الخمس صومها محرم ولو افطر غير ذلك لم يبه عنها لكون ذلك صوما للدهر
ولا يجوز ان ينهى عن صوم ثلث ايام يوم والاربع والخمس بل مثل هذا
من قال جني بكل من في الجامع واراد به خمسة منهم وايضا فانه علم ذلك بانك
اذا فعلت ذلك هجت له العين ونفثت له النفس وهذا انما يكون في الصوم
الذي هو الصوم الخمسة وايضا فان في الصحيح ان ساء لا ساء من صوم الدهر فقال صام الدهر

فلاصام ولا افطر قال من يصوم يومين ويصوم يوماً فقال ومن يطير
 ذلك قال من يصوم يوماً ويصوم يومين فقال وددت اني طوت ذلك
 فقال من يصوم يوماً ويصوم يوماً فقال ذلك صوم افضل الصوم فساله عن صوم
 الدهر ثم عن صوم ثلثه ثم عن صوم ثلثه ثم عن صوم شطره واما قول
 صيام ثلثة ايام من كل شهر تعدل صيام الدهر وقوله من صام رمضان وابتد
 بسنته من شوال فكانما صام الدهر الحسنة بعشر امثالها وحو ذلك فراه من
 فعله هذا حصل له اجر صيام الدهر بتضعيف الاجر من غير حصول المفسدة
 فلا صام ثلثة ايام من كل شهر حصل له اجر صوم الدهر بدون شهر رمضان
 فاذا صام رمضان وشتا من حوائج حصل بالمجموع اجر صوم الدهر وكان
 القياس ان يكون استغراق الرمان بالصوم عبادة كورا في ذلك من المعاص
 الراجح وهو اضافة ما هو اول من الصوم وحصول مفسدة راجحة فكون قد
 فوئت مصلحة واجبه او بئس مع حصول مفسدة راجحة على وجه الصوم
 وقد بين صلى الله عليه وسلم حكمه اني فقال من صام الدهر فلاصام ولا افطر
 فانه يصير الصيام له عبادة كصيام الليل ولا يستفيع بهذا الصوم فلا يكون
 ولا هو ايضا افطر ومن نقل عنه من الصحابة من صلى الله عليهم انه سرد الصوم
 وقد ذهب الى احدهم الاقوال كذلك من نقل عنه انه كان يقوم جميع الليل
 دائماً فانه يصلي الصبح بوضوء عشاء الاخره كذا مسنده مع ان كثر من يقول
 في ذلك ضعف وقد قال عبد الله بن مسعود لا يصح انتم اكثر صوماً وصالاً من
 صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا احبوا منكم قالوا لم يا ابا عبد الله قال لا

كانوا ازهد في الدنيا وارغب في الآخرة فاما سرد الصوم بعض العام
 فهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعلها كان يصوم حتى يقول القابل
 لا يفطر ويفطر حتى يقول القابل ايصوم كنتك قيام بعض الليالي
 جميعها كالعشر الاخير من رمضان او قيام غرة احياناً فهذا ما لحاظ السنن
 وقد كان الصحابة يفعلونه فثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان اذا دخل العشر الاخير من رمضان شدا الميزر وانقضى اهله
 واحبا الليل كله وفي الشهر ان قام باثني ليلة حتى اصبح ان يخدم قائم
 عبادة وان تقف لهم فانك انت العزيز الحكيم ولكن كان غالب قيامه خوف الليل
 وكان يصلي من حضر عنده كما صلى ليله يابن عباس وليله يابن مسعود وليلة
 كذبيبة اليمان وقد كان احياناً يقرأ في الركعة بالبقرة والنساء والاعان
 ثم يركع نحو امر قيسه يقول في ركوعه سبحان العظيم سبحان العظيم
 ويرفع نحو امر ركوعه يقول لوني الحمد لوني الحمد ويسجد نحو امر قيسه يقول سبحان
 لوني الاعلى سبحان لوني الاعلى وخلص نحو امر سجوده يقول اعتر ب اعتر ب اعتر ب
 واما اللوصال في الصيام فقد ثبت عنه انه نهى عنه اصحابه ولم يرض له الا في
 الوصال الى الله واخباره ليس كما حرمه وقد كان طائفة من المجتهدين في
 العبادة يواصلون منهم من بقي شهراً لا ياكل ولا يشرب ومنهم من بقي شهرين
 واكثر واقل ولكن كثير من هؤلاء ندم على افضل وظهر منه ذلك في بعضهم قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بطريق الله وانفع الخلق لعباده
واقضل الخلق اطوعهم له واتبعهم لسنته والاحوال التي تحصل عن اعمالها
مخالفة للسنة لحوال غير محمودة وان كان فيها مكاشفات او فيها تاثيرات
من كان خيرا بهذا الباب علم ان الاحوال المحاصلة عن عبادات غير شرعية
كالاموال المكسوبة بعير طريق شرعي والملك الحاصل بغير طريق شرعي فان لم يكن
اسد فعلى عدة يتوته يتبع بها الطريق الشرعية والاكات تلك الامور شيئا
لضرر يحصل له ثم قد يكون محتمدا محتملا مغفورا له خطاه وقد يكون مدينا
ذنبيا مغفورا لجسائت حاجته وقد يكون من ينبت ليصابت كمر عنه
وقد يعاقب بسببها لحوال واذا اصر على ترك ما امر به من السنه وفعلا
ما نهى عنه فقد يعاقب بسبب فعل الواجبات حتى قد يصير فاسقا اوليا
للبدعة وان اصر على الكفاير فقد كاف عليه ان يسلب الايمان قال الشيخ
لا تخرج الانسان من صغير الى كبير حتى يخرج الى اللحد والزندقة
كما وقع هذا العز واحد من كان له احوال من المكاشفات والتاثيرات وقد
عرفنا من هذا ما ليس هذا موضع ذكره فالسنه مثال سفينة نوح عليه السلام
من ركبها نجاد ومن تخلف عنها غرق قال الزهري كان من نصي من علمنا يقولون
الاعتصام بالسنه نجاة وعامة من يجد له حال من مكاشفة او تاثيرات
الكفار والعجارات واستعمل في غير ذلك من معصية فانما ذلك نتيجة عبادات غير شرعية

من اكتسب اموال الحرام فلا يكفر وينفقها الا في معصية الله والبيع
نوعان نوع في الاقوال والاعتقادات ونوع في الافعال والعبادات
وهذا الثاني ينقسم الاول كما ان الاول يدعى الثاني والمنقسمون الى العلى
والنظروا يتبع ذلك بحاف عليهم او لم يعصموا بالكتاب والسنة من القسم
الاول وقد امرنا الله تعالى ان نقول في كل صنف اهدنا الصراط المستقيم صراط
الذي انعمت عليهم عز المعصية عليهم ولا الصالحين اخرج عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اليهود معصية عليهم والصالحين ما لونه قال سفير عبيدته كانوا
يقولون من قسد من علمنا العلماء فقيه شبه من اليهود ومن قسد من العباد فقيه شبه
من الصالحين هو كان السلف يقولون احدثوا وقتة العالم الفاجر والعايد
الجاهل فان قمتها قمته لكل معقول وظالم المعلم ان لم يتقن فطلبه
فعل ما يجب عليه وترك ما يحرم عليه والاعتصام بالكتاب والسنة والواقع في
الضلال والغي والاهل الا انه ان لم يتقن فاردتهم طلب العلم الواجب عليهم
والاعتصام بالكتاب والسنة والواقع في الضلال والغي ولو
اعتصم رجل بالعلم المنبئ من غير علم الواجب وكان عاديا ولو اعتصم بالعبادة
الشرعية من غير علم الواجب كان ضالا وشبه الصالح والغي شبه اليهود
مع ان كل واحد من الاثنين في الضلال والغي ولهذا اخذ من اخذ عن الشريعة
في الامر والهي من اهل الارادة والعبادة والسلوك والطريق يفتون الى القبايل

ليزول فيه بين المأمور والمحذور فيكون فيه متبعين أهواهم
وانت القنا الشرعي ان يتابعك اسد عن عبادي لسواه وبطلان عن
طاعة ما سواه وبالتوكل عليه عن التوكل على سواه وبسواله عن سوال سواه
وبخوفه عن خوف ما سوله وهذا هو اخلاص الدين به وعدوته وحده
لشركه وهو دين الاسلام الذي ارسل الله بالرسول واتر له الكتب وتجاء
ايضا من يخف من اهل الكلام والحيث ينهي اممهم الى الشك والخيرة كما ينهي
الاول الى الشطح والطامات وهو الا يصدق بل الحق واولئك صدقوا بالبلاد
وانما تحقن الذين تصدقوا الرسول كل ما اخبر وطلعت في كل ايامنا واطاها
من المعارف والاقوال والاحوال والاعمال الظاهرة والباطنة ومن عظم
مطاق السهر والجوع وامرهما مطلقا فهو مخفي بل المحمود هو الشهر الشرعي
واجوع الشرعي فالسهر الشرعي كما تقدم من السهر جادة اودكر او قرأه او كتابه علم
او نظيره او دراسته او غير ذلك من العبادات والافضل يتبعه يتبعه الناس
فيعرض العلماء بقول كتابه الحديث افضل من صاق النافع وبعض الشيوخ
يقولون كتمان اصلها بالليل حسن الاري احد افضل من كتابه ما به حديث واخر
من الامة يقولون بل يفعل هذا وهذا ولا افضل يتبعه يتبعه احوال الناس
فمن الاعمال ما يكون حسبه افضل ثم تكون تارة محييا او منهيها كالصوم فانها افضل
من قراءة القرآن وقراءة القرآن افضل من الذكر والذكر افضل من الدعاء ثم الصوم في

اوقات النبي كما بعد الفجر والعصر ووقت الخطبة مني عنها والاشتغال عنها
حينئذ اما بقراءة اودكر او دعاء او استماع افضل من ذلك وكذلك ان
قراءة القرآن افضل من الذكر ثم الذكر في الركوع والسجود هو المشرع دون قراءة
القرآن فكذلك الدعاء في اجزاء الصلوة هو المشرع دون القراءة والذكر وقد يكون
الشخص يصلي دونه على العمل للفضول دون الافضل فيكون افضل في حقه
كما ان الحج في حق النساء افضل من الجهاد ومن الناس من تكون القراءة افضل
ومسهم من يكون الذكر افضل من الجهاد ومسهم من يكون اجتهاد في الدعا كمال
ضرورة افضل من ذكره وفيه عاقل والشخص الواحد يكون تارة هذا افضل
له وتارة هذا افضل له ومعرفته حال كل شخص وبيان الافضل لا يمكن
ذكرة في كتاب بل لا بد من هداية من الله يهدي بهتعبه الى ما هو اصله وما
صدق الله عبدا الاصبح وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام
من الليل يقول اللهم رجس بل ومنكاد واسرافيل فاطر السموات والارض
عالم الغيب والشهاده انت حكيم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني
لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تقديرتنا الى صراط مستقيم فضلك
واما الاكل واللباس فخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وكان
خلفه في الاكل لا ياكل ما يتسراذ الشهاه لا يورد موجودا ولا يتكلم بقولا
وكان اذا حضر خبز او لحم اكله وان حضر خبز او فاكهة وخالها اكله ايضا وان حضر

تم حجة او حيز وحدة اكله وان حضر جوى وعسل طعمه ايضا وكان
لحب الشراب اليه الحلو البارد وكان ياكل القثا بارطبا فلم يكن اذا حضر
لوان من الطعام يقول لا اكل لونه ولا يمتنع عن طعام طافه اللذة والحلاوة
وكان احيا تامني الشهران والثلاثة لا يوقد في بيته نارا ولا ياكلون الا التمر
واحيا ثابريط على بطن الحجر من الجوع وكان لا يعيب طعاما فان اشتهاه
اكله ولا يتركه واكل على يديه لحم صبي فامتنع من اكله وقال انه ليس يحرام
ولكن لم يكن بارض قوي فاحد في اعاقه وكذلك اللباس كان يلبس القصر
والعمامة ويلبس الازار والرداء ويلبس الحبه والفروج وكان يلبس من الفطن
والصوف وغير ذلك لبيس في السفر حية صوف وكان يلبس ما يجلب من
وعرها وغالب ذلك مصنوع من الفطن وكانوا يلبسون من قباطى مصر وهم
من الكنان فسنه في ذلك تفتق ان يطعم الرجل بما يسه الله
يلد من الطعام واللباس وهذا يتنوع بتنوع الامصار وقد كان اجتمع
طائفة من اصحابه عن الامتناع من اكل اللحم ونحوه عن الامتناع من تزوج
النساء فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا
تعتدوا ان الله يحب المعتدين وكلاهما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله
الذي انعم به موهبون وفي الصحيحين انه بلغه ان رجلا قال احرم اما
انا فاصوم لا افطر وقال الاخر اما انا فاقوم لا اناام وقال الاخر اما انا

فلا تزوج النساء وقال الاخر اما انا فلا اكل اللحم فقال لكني اصوم وافطر
واقوم وانام وازوج النساء واكل اللحم فمن رعب عن سني فلينسني وقد قال الله
يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم ايا تعبدون
فامرنا باكل الطيبات والشكر لله فمن حرم الطيبات كان معتديا ومن اشكر الله
كان مفرطا مصيبا حتى الله وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
اسلمت رضى عن العبد ان ياكل الاكلة فيمن عليها او يشرب المشربة فيمن عليها وفي
الترمذي وغيره انه قال اطعم الشاكر منزلة الصائم الصابر فهذا الطبق
التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي اعدل الطرق واقومها والاصرف
عنها الى وجهين قوم يرفون في تناول الشهوات مع اعراضهم عن القيام بالواجبات
وقد قال تعالى وكلاوا واشربوا ولا تسرفوا الامة وقال تعالى خلف من
خلف اضلعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون عقابا
وقوم يرمون الطيبات ويبتدون رهبانية لم شرعها الله تعالى ولا يمانية
في الاسلام وقد قال تعالى لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان
الله يحب المعتدين وقد قال تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا
اني بما تعملون علم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى
امر المؤمنين بما امره المؤمنين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات ما رزقناكم
وقال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث

اعترى يديه الى الميما يارب يارب ومطعم حرام ومشرية حرام
وملح حرام وغزى الحرام فاني استجاب لذلك وكل حلال طيب وكل طيب
حلال فان الله جعل لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث لكن حرم طيبه
كونه نافعا لذنا والله حريم علينا كما يضربنا وايح لنا كل ما يتفعا خلاف
اصل الكتاب فانه نعلم منهم حرم عليهم طيبات احلت لهم فحرم عليهم الطيبات
عقوبة لهم وانه محمد صلى الله عليه وسلم لم يحرم عليهم شئ من الطيبات والناس
يتنوعون في احوالهم في الطعام واللباس والمجوع والشبع والشخص الواحد
تنوع احواله ولكن حيز الاعمال كان به الجوع والاصح انفع وقد يكون ذلك
ايسر لعلمين وقد يكون اشدهما فليس كل شديد فاه لا ولا مقضولا بل الترع
اذا امر بشديد فانما يامر به لما فيه المنفعة لا المحرود تعذيب النفس كما حرام
الذي قال فيه يغال كتب عليكم القتال وهو كرم لكم وعسى ان تروها شيا ويؤركم
لكم وعسى ان تحموا شيا ويوشركم والحق هو ابجد الصغر ولهذا قال
النبى صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها في العيرة اخركي عن قديرتك
وقال تعالى في الجهاد ذلك بانهم لا يبصيهن طما ولا نصب ولا محضه في شيل الله
ولا بطون موطن يغيظ الكفار ولا يبالون من عدو نبلا الا كتب لهم عمل
صالح ان الله لا يضيع اجر المحسنين والمحرود تعذيب النفس والبدن من غير
منفعة راجحة فليس هذا مشروع لنا بل امرنا الله بانبتعنا ونعيا عما يضربنا
وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انما بعثتم بسراة لم يتبعوا معشر

في القم فوثقت عليها ولو وطيبها به ون ذلك كان الحكم كذلك فاصواب في هذا
ما عليه الا انه المشهور ان الحكم في ذلك معلق بالخبث الذي حرمه الله تعالى
اذا وقع في السمن ونحوه المباحات ليراسد يقال اباح لنا الطيبات وحرم
علينا الخبائث فاذا اعلقتنا للحكم بهذا المعنى كما قد يتفعا كتاب الله عز وجل
فاذا وقع الخبث في الطيب القى الخبث وما حوله واكل الطيب كما امر النبي
صلى الله عليه وسلم وليس هذا الجواب موضع بسط مثل هذه المسائل ولكن
ينسأل على هذا ليرى الاقدا بالنبى صلى الله عليه وسلم في افعاله متعلق بهذا وحيد
فانما متعلق باجتهاد الناس واستدلالهم وما يؤتونهم الله عز وجل من النفع
والحكمة والعلم واحسن الناس احوق بملق الاحكام بالمعاني التي تعلقها بها
الشارع وهذا موضع تقاوت الناس فيه وتنازعوا هل يستندوا ذلك
من خطاب الشارع او من المعاني القياسية فتقوم زعموا ان اكثر احكام افعال
العباد لا يتنازلها خطاب الشارع بل يحتاج الى القياس وتقوم زعموا ان
احكامهم ثابتة بالنص ولست فواني تعلقهم بالظاهر حتى انكروا في الخطاب
فتبهم لفقوله فعال ولا نقل صاف وقالوا ان هذا لا يدل الا على التام
لا يفهم منه النهى عن الصبر والشتم وانكروا تنقيح المناظر وخموا الا القاط
من الظهور وما لا يدل عليه واقول معارضون من المصوص والقياس وتقدم
القياس تارة لكونه دلالة النص بحامه او لكونها خبر واحد وتقدم تارة النص

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين الرحمن
 الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد
 واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم
 صراط الذين انعمت عليهم غير
 المغضوب عليهم ولا الضالين
 كتبها العبد الفقير الحقير
 الواثق بالملك العلي
 الفقير احمد الجعفي

او يتناقضون ونحن قد بينا في غير هذه الدلالة ان
 تتناقض ولا تتناقض الادلة الصحيحة العقلية الشرعية ولا تتناقض
 القياس اذ اكان حجة ودلالة للحطاب وان كانت صحيحة فانها
 لصحة حقيقة التسوية من المتماثلين وهذا هو العدل الذي انزل الله
 وارسل به الرسل والرسول صلى الله عليه وسلم لا يميز بخلاف العدل والحكم في
 شئين متماثلين حكيم مختلفين ولا يميز الشيء ويحل نظيره وقد تأملنا
 المواضع التي قبل ان القياس فيها عارض الفرض وان حكم الفرض فيها بخلاف
 القياس فوجدنا ما حقه الشارع بحكم عن نظيره فانما خصه به الاحتياط
 بوصف او جباة خاصة بالحكم كما حصل في الواجب ان يبيها بشئ اخر
 لتعذر الكل مع الحاجة الى البيع واكاحه توجب الانتقال الى البدل عند تعذر
 الاصل فالحكم من عند الحاجة قام مقام البدل كما يقوم التراب مقام الماء
 والميت مقام المذكي عند الحاجة وكذلك قول من قال الفرض والرحمة
 او الفرض او المساقاة والمرارعة ونحو ذلك على خلاف القياس ان اراد به ان
 هذه الافعال احتضنا بصفتها اوجبت ان يكون حكمها مخالفا لحكم ما ليس مثله
 فقد صدق وهذا هو مقتضى القياس وان اراد ان الفاعل المتماثلين حكم
 فيها بحكم مختلفة فهذا خطأ من ضمنه من هو دون الانبساط وان كان
 ولكن هذه الافقسة المعارضة للموضوع هي لا يقبضه الفاسد كقياس الذي قال
 ان البيع مثل الربا واحل الله البيع وحرم الربا

اعني سيد احمد الذي رايه في
 ليلة ام ليلته في حرمه

الحمد لله
عن ابى بصير
عن ابى بصير
عن ابى بصير
عن ابى بصير

ثم انقل الى ملك الفقه
احد بني يوسف بن
عن الله عليه
في سنة ١١٨

لا

الحمد لله على ما دنى من السور والحمد لله
قد روي في السور

ثم الصلاة والسلام على النبي وآله

والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا
محمد وآله الطيبين الطاهرين

السلامة والبركات والرحمة
والغفران والرضوان والجلال

منه لا حول ولا قوة الا بالله

فتوى
الشيخ
نعمان الدرس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ
مَنْعَهُ الْمَسَاءَةَ الْأَعْلَامُ أَيْ الْأَسْلَامُ وَثُمَّ الْأَسْمَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
مَنْعَهُمْ وَأَيْضًا فِي حَقِّهِمْ سَمَاءُ الْأَصْلَحِينَ مَا صُوِّرَ
وَهَلْ سَمِعَ الْقَضَائِدَ الْمَلْحَمَةَ بِالْإِلَاقِ الْمَطْرِبَةِ هُوَ مِنَ الْقَرِيبِ
وَالطَّلَاتِ وَهَلْ هُوَ مَبْنِيٌّ بِمَحْدَمٍ أَمْ نَوْنًا مَجْرُورًا
صُورَةٌ مَا لَجَابِ الشَّيْخِ الْأَمَامِ تَقِي الدِّينِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
لِجَدِّهِ بِالْعَالَمِينَ أَصْلُ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ أَنْ يَفْرَقَ بَيْنَ السَّمْعِ الَّذِي
الَّذِي يَسْتَفْعَى بِهِ فِي الدِّينِ وَبَيْنَ مَا يَرْخُصُ فِيهَا لِلْحَرْبِ بَيْنَ سَمْعِ الْمُفْتَرِ
وَسَمْعِ الْمُتَلَعِبِ فَأَمَّا السَّمْعُ الَّذِي تَرَعَهُ أُمَّه لِجِبَادِهِ وَكَانَ سَلْبًا
مِنَ الْعِبَادَةِ وَالنَّاعِزِ وَتَأْجِيهِمْ كَمَا تَعُونَ عَلَيْهِ لِصَلَابَةِ قُلُوبِهِمْ
نَقُوسِهِمْ وَهُوَ سَمْعُ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ سَمْعُ النَّبِيِّينَ وَالْمُؤْمِنِينَ
وَأَهْلِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا ذُكِرَ ذِكْرَهُ إِلَّا بُشِّرَ بِهِ
الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ آدَمَ وَمَنْ حَتَّى مَسْحُوحٍ وَرَبِّهِ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمَنْ هَدَيْتَنَا وَاجْتَبَيْتَنَا إِذَا تَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْكِتَابِ حَزَبًا
مُجْتَدِدًا وَيَوْمَآ وَقَالَ تَعَالَى إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اسْمُهُمْ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ

وَإِذَا تَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْكِتَابِ إِذَا ذُكِرَ اسْمُهُمْ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ
الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَآيَاتِ الْكِتَابِ عَلَيْهِمْ حَزَبًا
وَيَقُولُ إِن سَجَانِ رَبَّنَا نَحْنُ وَنَحْنُ بِالْمَعْرِفَةِ حَزَبًا
يَكُونُ وَيُرِيدُ بِهِمْ حَشِينَةً وَقَالَ تَعَالَى إِذَا سَمِعْتُمْ أُمَّه تَرَائِبَ
الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مَلْفُوفًا مَلْفُوفًا وَيَعْبُدُ
السَّمْعُ أُمَّه تَرَائِبَ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَسَمِعُوا لَهُ يَنْتَضِعُونَ
لَعَلَّكُمْ تَرْجَعُونَ وَعَلَى أَهْلِ اثْنَيْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَبَشِّرْ عِبَادِي الَّذِينَ
يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَقَالَ فِي آيَةِ الْآخِرَةِ أَقْلَمُ يَدِيرُ
أُمَّه جَاهُهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ بِأَهْمِ الْأَوَّلِ فَالْقَوْلُ لِيَدْرَأَ أُمَّه تَرَائِبَ هُوَ الَّذِي يَرْتَفِعُ
بِاسْتِمَاعِهِ وَقَالَ تَعَالَى أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَالْقُرْآنُ أُمَّه تَرَائِبَ قُلُوبِ الْمُتَفَاهِرِينَ
تَعَالَى كِتَابُ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَإِنَّ فِي آيَاتِنَا لَعَلَّةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
الْمَعْرِضِينَ عَنْ هَذَا السَّمْعِ فَتَعَالَى تَعَالَى وَإِذَا تَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْكِتَابِ
كَانَ لِيَسْمَعَهَا كَأَنَّهَا آدَانِيَّةٌ وَقَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَسْمَعُونَ
لَهُدَى الْآيَاتِ وَالْعَوَاقِبِ لَعَلَّكُمْ تَعْتَبُونَ وَقَالَ تَعَالَى وَقَالَ الرَّسُولُ
يَا رَبِّ إِن قُوِيَ لِي أَخَذَ وَهَذَا الْقُرْآنُ يُعْجِبُكَ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ
حُدُودًا مِنَ الْخُرُوفَاتِ وَكُلِّ نَبِيٍّ هَدَى نَصِيرًا وَقَالَ تَعَالَى

قال رب احشني وقد كنت بصيرا قال انك انك ابناقتها
وكذلك اليوم تنبى وقال تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا
فهو له قرين وذكر الله براديه فان ذكر العبد به و براديه الذكر الذي
انزل الله كما قال وهذا ذكر مبارك انزلنا وواين عليه الصلوة والسلام
او عجزتم ان حباكم ذكر من يكمل على حل منكم لتذكرم وقال تعالى يا ايها
الذين آمنوا اذكروا الله الذي انزل عليكم الكتاب لعلكم تتقون وقال تعالى وانما
الذكر انما يذكر من ذكرهم محذرت وقال تعالى ان هو الا ذكر للعالمين
لمن شاء منكم ان يتخيم وقال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو
الا ذكر وقران مبين و باجمله فهذا السبب هو اصل
الايان فان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم الى الخلق ليلفهم رسالت
به فمن سمع ما لفته الرسول فامره به ~~و~~ ~~الهدف~~ وافلح ومن اعرض
عن ذلك ضل وشتى وامر **اسمع المكاه** والتضدية والتضدية
هي التضييق باليدي والمكاه مثل الصغير وخوفه هذا هو سبب المشركين
الذي ذكره الله تعالى قوله وما كان من الله عند البيت الامكا وتضدية
فلحير عن المشركين انهم كانوا يتخذون المصنفين والمكاه عبادة ولم
كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يجمعون على مثل هذا السماع ولا يحضر
قط

ومن قال ان النبي صلى الله عليه وسلم حضر ذلك فقد انب عليه بانفاق
اهل المعرفه حديثه وسنته والحديث الذي ذكره محمد بن طاهر المقدسي
في مسند السماع ورواه عن النوف ورواه عن طريقه صاحب العوارف
ان النبي صلى الله عليه وسلم استده اعرابي قد استعجبت اليه كيد به
طبيب لها ولا راق الا الطبيب الذي شغفت به فعده رقيقا وتراقي
وانه تو اجد حتى سقطت له رة عن منكبه فقال له معوية ما احسن
لهوكم يا رسول الله فقال منه يا معوية ليس بكريم من لم يتواجد عند ذكر
المحبيب وهو حديث **مدرب** موضوع بانفاق اهل العلم بهذا
الشان وظهر منه كذا حديثا اخر برووز فنه انما بشر النبي صلى الله
عليه وسلم الفقه كسبقة **الغنى** الى الحجة فواجدوا وخرقوا ثيابهم
واخرجوا الى ل فقال ان **الخطا** يصيب من هذه الخرق فاحذ منها
خرقة فعلقها باعترش وان ذلك هو ذوق الفقه فهدا وامثاله انما
يعود من هون اجهل الناس بحال النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه او من
هو من اجد من معرفة الايمان والاسلام وهو شبيه برواية من روي
ان اهل اللصنة قالوا مع الكفار لما انكسر المسلمون يوم حنين او غير يوم حنين
وانهم قالوا نحن مع الله من كان مع الله كما معه ومن روي ان صبي المعراج

بالبصيرة على علم وحدها السفة بخدة من بسير كان الله امر بنيه
ان يكتبوا لنا العلم اني هذا قاء الله علينا انا فقال يا رب المر
نم في الاقضية فقال ادركنا انفسه ولكن انا علمه به وهو
هذه الامارة التي يروها طوائف منسوبة الى الدين من طوائفهم
بدين الامارة فيمنون عليها من التفاق والبدع ما ناسها تارة
يسقطون للوساطة بالرسول وانهم صلوات الله من غر طرفة الرسل
مطلقا وهذا اعظم كفر اليهود والنصارى فان اولئك اسقطوا
وساطة رسول واحد ولم يسقطوا وساطة الرسل مطلقا وهو لا
ان اسقطوا وساطة الرسل مطلقا عن انفسهم كان هذا اعظم من
كفر اولئك لكنهم يقولون اسقط الوساطة الا عن الحاجة اي العامة
فيكونون اكثر من اهل الكتاب من جهة اسقاط السفار مطلقا عنهم
في بعض الاحوال واهل الكتاب اكثر من جهة اسقاط سفارهم
صلى الله عليه وسلم مطلقا بل اهل الكتاب الذين يقولون انه رسول الله
الى الاميين دون اهل الكتاب حريم من جهة اولئك اخرجوا عن
رسالة من له كتاب وهو لا يخرجونه عن رسالة من معه الخيالات
ووساوس وظنون القاصد اليه الشيطان معظنة انه من خواص اولياء الله

وهو ان اشاد الله وتاء جعله من هذه الآثار المختلفة حجة
فما يفرقة من امور تخالف الاسلام ويدعون انهم من اهل الكتاب
كما تفعل الملاحدة والقرامطة والباطنية فتارة يجعلونها حجة في الآيات
عن كتاب الله الى ما ابتدعوه من انحاء دينهم هو اولها وبالحج
فقد علم بالاضطراب في دين الاسلام النبي صلى الله عليه وسلم لم يشترع لخاص
الله وعبادهم وزهادهم ان يجتمعوا على شيء الايات الملاحدة مع ذلك
بالكف او ضرب بالقصبة والدف كالم يبيح احد ان يخرج من بيت
وانتج ما حايه من الكتاب واحكامه لا يظن المراد في ظاهره والعاب
والخاصي ولكن رخص النبي صلى الله عليه وسلم في انواع من اللهوي والعمر
فحرم كالحص النساء ان يرضي بالدفوف في الاعمال والافواج
واما الرجال على عملهم يكن احد منهم يضرب برف وايضا يكاف
بالدفوف عنه في العيب انه قال انما التصفيق للنساء ولما كان القنأ
والضرب بالدف والدف من عمل النساء كان السلف يسمون من يفعل ذلك الرجال
مختا وسمون الاجال للتعين مخابيت وهذا مشهور في كلامهم ومن
هذا الباب حديث عائشة رضي الله عنها لما دخل ابو بكر في ايام العبد وعندها

حار بنان في الاضار يغيبان في تفاوت في الاضار فقا اليه كما رضي الله عنه
اليزم به والشيطان في بيت به ان صلى الله عليه وسلم وكان في السبل
لله عليه وسلم مع ضاعها مقبلا بوجه الاله الى الحار في فقال ايها الاله
فا لكل قوم عيد وان هذا عيدنا اهل اسلام فقي هذا الحديث بيان
ان هذا لم يكن من عناية النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الاجتماع عليه
ولهذا سماه الصدوق في تاريخه الشيطان والنبي صلى الله عليه وسلم اقر الخوارق
عليه وعلا ذلك لانه يوم عيد والصغار يحضون في اللعق قليلا في الاعمال
كما حار في الحديث لعلم المشركون ان في ديننا فسحة وكان يكون لعائنته
لعبت تلعب من وبيرح النبي صلى الله عليه وسلم صولحها من النبات سلعين
معها وليس في حديث الحارين ان النبي صلى الله عليه وسلم استمع الى ذلك
والامر والهي انما يتعلق بالاستماع لا بمجرد السمع كما في الرقية وما يحصل
منها بغير الاختيار وكذلك في اشتمام الطيب انما يهي المحرم عن قصد الشم
فاما اذا شتمه لا يقصد فانه لا اثم عليه وكذلك في مباشرة الحرات كالحواش
لحتم من السمع والبصر والشم والذوق واللمس انما يتعلق الامر والهي بذلك
بالمعبر عنه قصد العمل والاختيار غير اختياره فلا امر فيه ولا نهي وهذا هو
ما في الحديث الذي في المسئلة من حديثه انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في جمع

صوت زماره فعدا عن الطريق وقال اهل تسمية هذا تسمية
حتى يقطع الصوت فان من الناس من يقول يتقيد برضى الحديث لم
يلزم من عمر رضي الله عنها بسدانه فيجاب بانه كان ضعيفا وابانه كان
يسمع له ويجاب بانه لم يكن يسمع وانما كان يسمع وهذا لا اثم فيه وانما
النبي صلى الله عليه وسلم فعلا المطلوب الا افضل والا اكل لمن اجاز بطريق
فسمع قوما يتكلمون بكلام محرم فسدادنه كيلا يسمعه فهذا الحسن
ولو لم يسد اذنه لم ياتم بذلك اللهم الا ان يكون في سماعه ضرر في ائذنه
الا بالسند وبالجملة هذه مسلة السماع تكلم فيها كثير من المتأخرين
هل هو محذور او مكره او مباح وليس المقصود بذلك مجرد رفع الحجر
بل مقصود به ان كان يتخذ طريقا الى الله فيجتمع عليه اهل اللذات
لصلاح القلوب والشوق الى المحبوب والتخويف من المذهب والتخويف
على فوات المطلوب تستنزله الجملة وتستجلب به النعمة وتحرر
به مولجدا اهل الايمان وتستجلب به مشاهيد اهل العرفان حتى
يقول بعضهم انه افضل لبعض الناس من سماع القرآن من عدة وجوه حتى
يجعلونه قوما للقلوب وغدا الارواح وحيا بالنفوس كجود طالع اللبيرة
الى الله ويخبرها على الاقبال عليه ولهذا يوجد من الغماكه ولغندي به ايجد القرآن

في مقامات العارفة في التعميق في عشق العو ما يناسب طريقة
اسلاف الفلاسفة الصابية وحوارة الاسماعيليه القرامطة اللطيفة فان
اهل بيته كانوا من الاسماعيليه اتباع احكام ابي كاسم وكانوا في نفسه ودينهم
دين اصحاب بياد الحيات الحما واما لهم انهم منافق في ايام الذين ليسوا
مسلمين واهل بيته وكان القارابي قد حذف في حروف اليونان
التي هي معاد ارسطو واصحابه واتباعه الفلاسفة المشابه وفي اصولهم
صناعة الخرافة هو الطراف من يعب عنه ويحيا ما يشك في القوم وتوافق
به وتخدب به الاطلاق واما الكنفاء اهل طبرستان الخليل
الذي جعلوا الناس امانا واهل دين الاسلام الذي لا يقبل الله من احد ديننا
عنه المتبعين شرعية خاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم فهو ليس منهم من غيب
في ذلك ما يدعو اليه وهو اهل الميراث والايان والهدى والرشاد
والنور والصلاح واهل المعرفة والعلم واليقين والفضل لله والحمد لله
والتوكل عليه واخشية له والايان به لكن قد حضره اقوام من اهل الايمان
الارضية المحتملة في الخليل لم يعلموا غابله ولا عرفوا معتبه كما
خطا قوم من الغيب اهل الايمان بحاجته الرسول في انواع من كلام الفلاسفة
التي انزلها الاسلام طنا منهم انه حق موافق ولم يعلمه اغابله ولا عرفوا معتبه

فان القيام بحق بنو الذين علماء وحاولوا وعلا ومعرفة وذوقا
وحرة لا يستقل بها اكثر الناس ولكن الدليل الجامع هو الاعتقاد
بالكتاب والسنة فان الهدى محمد اصلي الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق
لظهره على الذين هلكوا في ما يشهدنا فقد قال الله تعالى اليوم اكملت
لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وقد قال تعالى وان
هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل
وقال عبد الله بن مسعود دخلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا وخط
خطوطا بين يديه ونثر له وقال هذا سبيل الله وهذا سبيل علي بن ابي طالب
فما شطن يدعو اليه ثم فراد ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا
تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل وقد قال تعالى والسابقون الاولون
من المهاجرين والانصار والذين اتبعواهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنهم
فقد رضي الله عن السابقين مني مطلقاً ورضي عن اتبعهم باحسان قال
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الله نظر في قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد
قلبه خير قلوب العباد فاصطفاه لرسالته ثم نظر في قلوب الناس بعد
قلبه فوجد قلوب اصحابه خير قلوب العباد فابراه المؤمنين حسناً فهو
حسب عند الله وباراه وفتحها له وقتها عند راسه وقال عبد الله بن مسعود فوجد
منكم مستقيماً فليست من قذرات فان احي لا تؤمر عليه القننة اولئك

اصحابهم ابره انه انا قلوبا واعينها علما واولها تكلفهم لخاتم
الله صلى الله عليه وآله فاعرفوا لهم حقيقة ولتسكروا بخدمهم فانهم كانوا
على الهدى المستقيم ومن كان له خبره حقا تولى الدين وحوال القلوب واطارها
واذواقها ومواجيد يعرف ان سماع المكة والتقدمة لا يحل للقلب منتعة
ومصلحة الا وفي ضمن ذلك من الضرر والمفسدة ما هو اعظم منه فهو للروح
كل خير للجسد يفعل في النفوس فغا حجاب الكوس ولهذا بورت اصحابه
سدا فيجدون لذة تلبس بكل جديد شاربه حتى يحصل لهم لحوال شيطانية
بحيث تنزل عليهم الشياطين في تلك الحال ويشكلون على الستم كما تكلم
الجنبي على لسان المروع اما بجالم من جنس كلام الشر وكحومهم من تكون تلك
الشياطين من اخوانهم واما تكلام العقل والبعقل ولا يفهم له معنا وهذا ايضا
من كلام الشياطين وهذا يعرفه اهل المكاشفة شهودا وعيانا وهولا
الذين يدخلون النار بعد حرومهم من الشريعة من هذا النطق فان الشيطان
يلبس احدكم بحيث لا يفظ احساس منه حتى ان المروع لا يعرف ضربا عظيما
وهو لا يحس بذلك ولا يوشع في ذلك فكذا هو لا يكونون بل لا يندون بالمغرب
ضرب من الرظنقا الى الجهل وهو المتوهون المنسبون في بعض النسخ
ان يحصل لهم وجد سماعي على سماع المكة والتقدمة منهم من يصعد في المعاد ويقف
على رجب الريح ويتخلل النار بآثارها كجديد المحر ويضيق على يدته وانواع من

هذا الجنس ولا يحصل له هذا الحال عند الصلوة والذكر والاقراة
القران لان هذه عبادات شرعية ايمانها اسلامية بنوثة محمدية تطرد
الشياطين وتلك عبادات بدعية شركية شيطانية فلسفية تستجلب
الشياطين قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الفحشاء ما اجتمع قوم في بيت
من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا عشتهم الرحمة
ونزلت عليهم السكينة وحضتهم الملائكة وذكرهم للهدى عنده وقد ثبت
في الحديث الصحيح ان اسديت خضير لما قرأ سورة الكهف نزلت عليه
الملائكة لسماها الظلم فيها الشرح ولهذا كان المكا والمصدق عوا
الى الفواحش والظلم والصدع خيفة ذكر الله تعالى وعن الصلوة كما
تفعل الحجر والسلف سمع تعبير الان التغير هو الصر بالقصبة على حبل
من الجلود وهو ما يعين صوت اللسان على التلحين فقد ضم الصوت
اللسان اما التصفيق باجرى اليد على العصى واما الصر على حبل او حبل
واما الصر بالداوعر باعلى او طبل كما قوس البصاري او النسخ
في صفات كيقوق اليهود من فعل هذه الملاحى على وجه الديانة والتعريف
فلا ريب في ضلالته وجمالته واما اذا فعلها على وجه التمتع والناجس
فذهب الائمة الاربعة ان الات الله وكلها حرام وقد ثبت
في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر انه سيكون في امته من يستحل

وقضائل الاشخاص وغير ذلك من البواب مثل ما صنف بعضهم في
 قضائل رجب وفي قضائل صلوات الايام والبيات صلاة يوم الاهد
 وصلوة يوم الاثنين وصلوة يوم الثلاثاء وصلوة اوان جمعة في رجب
 والقيده اول رجب والقيده نصف شعبان واحياء ليلة العيد
 وصلوة يوم عاشوراء واحجود ما روي في هذه الصلوات حدثت صلاة
 التسبيح وقدر واه ابوده ووالترمذي ومع هذا فليقل به احد
 من الائمة الاربعه بل احضرت الحديث ولم يستجبه هذه الصلوات
 واما ابن المبارك فالمقول عنه ليس مثله هذه الصلوة المروعة لان تلك
 فيها معة طولية بعد السجدة الثانية وهذا كما في الاصول ولا
 يجوز ان يثبت مثل هذا الحديث ومن يدبر الاصول علم انه موقع
 واما تلك الصلوات وامثال ذلك فان كلها احاديث موضوعة مكررة
 باتفاق اهل المعرفة مع انها تاجد في مثل كتاب اي طالب وكاتب
 وكتاب الشيخ عبدالقادر وتوجد في مثل ما الى اي القسم من عساك وفيما
 صنفه عبدالعزير الكندي و ابو علي البنا و ابو الفضل بن ناصر وغيره
 وكذلك ابو الفرج بن الجوزي يذكر مثل هذا في قضائل الشهر ويذكر

منه
 على ما
 في قضائل
 رجب
 وغيره

مثل هذا في الموضعات انه كذب موهوم والذين جمعوا الاحاديث
 الزهد والرقائق يذكرون ما روي في هذا الباب ومن اجاب ما صنف
 في ذلك ما ورد في كتاب الزهد لعبد الله المبارك وفيه احاديث واهية
 وكذلك كتاب الزهد لهناد بن السري ولا سديت موسى وغيرهما واحجود
 ما صنف في ذلك كتاب الزهد للامام احمد لكنه مرتب على الاسماء وهذا
 ابن المبارك مرتب على الابواب وهذه الكتب تذكرها زهد الانبياء
 والصحابة والتابعين ثم ان المتأخرين على صنفت منهم من ذكر
 المقدم والمؤخر في الحكمة في الحكمة ابو الهيثم في صفة الصفوة
 ومن اقتصر على ذكر المتأخرين من حين حدث اسم الصوفية كما فعل
 ابو عبد الله ابن السني في طبقات الصوفية وصلاحه ابو القاسم القشيري
 في رسالته ثم الحكايات التي يذكرها هو او يحوم مثل ابن خنيس وامثاله
 يذكرون حكايات مرسله بعضها صحيح وبعضها باطل فطعا مثل
 ذكرهم ان الحسن كان يقص فدخل عليه علي بن ابي طالب او ابن الجبير
 وقد اتفقوا على المعرفة على ان الحسن البصري لم يلق عليا ولا اخذ
 عنه شيئا وانما اخذ عن غيره من الصحابة كالا حنيفة قيس وقيس بن عباد
 وغيرها وكذلك حكايتهم ان الشافعي واحمد اجمعا شيان الراعي وساله

عن سجود السجدة وكحو ذلك واقعة اهل العلم المعرفة على ان الشارح
واحد لم يلق شيان الرأى بل وادراكه وقد ذكر ابو عبد الله
في حقايق التفسير عن جده ^{عليه السلام} وامثاله من الاقوال الماثورة ما
يعلم اهل المعرفة انها كذب على جعفر ^{عليه السلام} فان جعفر الكذب عليه عالم كذب
على احد لا بد كان فيه العلم والكبر والدين ماميزه الله به وكان هو
وابو جعفر علي بن الحسين من اعيان الامة علماء ورثا ولم يجز جعفر
مثله فصار كثير من اهل الثقة والصدق عيب مقالته اليه حتى سئل
احزان الصفا بنسبونها اليه وهذه الرسالة صفت بعلمه ما كثر
من طائفة صفت عند ظهور مذهب الاسماعيليه القبيحة الذين بنوا
لقاهرة وصفت على يد سبهم الذي كبره قول فلاسفة اليونان
بجوس الفسوس والشيعة من اهل الفناء ولهذا قال العلماء ان ظاهرهم
الرفض وباطنهم الكفر المحض ونسبوا الى جعفر انه تكلم في عقده المعرفة
عز وجل لا يكون مثل احتلاج الاعضاء والعمود والبروق والماله
وعز ذلك ما تراه جعفر اوايته اهل بيته عن الكلام فيه وهذا مبسوط
في غير هذا الموضع والمقصود هنا ان المذكور عن سلف الامة وامثاله
من المنقول يتبع له انسان ان يميز بين صحيحه ومبنيه كما ينبغي مثل

مثل ذلك المعتمدين والنظريات وكذلك في الاوقاف والمواجد
والمكاشفات والمخاطبات فان كل صنف من هذه الاصناف الثلاثة
فيها حق وباطل وليد من التمييز بين هذا وهذا وجمع ذلك ان
ما وافق كتاب الله وسنة رسوله الثابتة عنه وما كان عليه اصحابه
فهو حق وما خالف ذلك فهو باطل فان الله يقول يا ايها الذين امنوا
اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ
فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير
واحسن تاويلا وقال تعالى ان الشريعة واحدة فبعث الله النبيين
مبشرين ونذيرين واتزلهم الكتاب بالحق للحكمين الناس فما اختلفوا
فيه وما اختلف منه الا في نزاع يوم تجد الحاتم البيات فجا بينهم
فهدى الله الذين امنوا لما اختلفوا فيه من الحق فآله والله يهدي من
يشاء الى صراط مستقيم وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل
واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة ائت بحكم
بين عبادك فيما كانوا فيه مختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق
يا ذمك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم والكلام على هذه الاقوال

بسوط في غير هذا الموضع وقد كان على المشايخ في السماع وما
ذكره القشيري في رسالته وهو وعيهم وشرحنا ذلك كلمة كلمة
وكلمة هذا الموضع لا يسع ذلك جميع الامور في ذلك الموضع
اذ كان في السماع وغيره هو طاعة وقربة فلا بد من دليل يبرهن
يدل على ذلك واذ كان هذا هو محرم او غير محرم فلا بد من دليل يدل
على ذلك اذ احرام الملاحة لله ودين الاما شرع الله والله سبحانه
دم للمشركين على انهم ابتدوا ديننا المشرع الله وانهم حرموا ما احرم
الله تعالى فقالوا لهم شركا شرعوا لهم من الدين ما لم يكن لله
وقال تعالى واذا فعلوا فاحشاً قالوا اوجدنا عليها ابانا والله
ام نأبها قل ان الله لا يامر بالفحشاء اقولون قل الله لا يقولون قل
او يدين بالفسق وافيتوا وحوهم عندها مسجدوا ووعى مخلص الدين
وكثير من الناس في سماع السماع وغيره ما هو حسن القول الحسن المحمدي
وما يدعو اليها وينزع ان ذلك يصلح القلوب وهو ما امر الله به هو انهم
نصيب من معنى هذه الآية وقال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج
لعابه والطيبات من الزينة قل هي للذين امنوا في الحسوة الدنيا
خالصة يوم القيمة كذلك ايضا ايات لقوم يعملون قل انما حرم زينة

منه في السماع

الدور

على اهل القرية الذين باسما لهم ايام الى ما يلايم طباعهم الهيم
واقام الشيطان منهم ابانهم في الباسا واعرضوا عن احب
واقبسوا الفقه الشيطاني اقتباسا وسموا السماع المذموم بها
ملاوحا ايها ما منهم للعوام السفلي بالسماع للطبوع شرعا فهو
مردولون عن الله وعند المؤمنين في كل مكان صقعا صقعا وهم
من قال الله تعالى لحقهم اولئك الذين صنوا ليهم في الحسوة الدنيا وهم
يحسبون انهم يحسنون صنوا والرقص صفة اللذات تنسقط به العباد
فان تامل فيه وتغاشي او شخ او شخ كان صفة النساء والمخاش
او الشياطين والدف حرم حبه اذا كان النبيه موقفا على
الانعام الفجة والاصوات المطربة والمعاني اللجة المعوية وايح
الضبيد في العرس للاعلام وفي الامجاد البينات الصغار وجميع
الناس على الطعام ومن فعل في المساجد واعتقد ان ذلك فربطه
فيها وفي المعابد فقد اعظم الهية وامرار على اعتقاد كطه وايح
يوجب الكفر وسمي الاول المحرم لهوا مباحا اتم واستحق العقوبة
والاهانة ويجوز فعلا ذلك في مسجد ولاز اوتة ولايت وراوية
فان الملك القادر الموجد واحد حد الحد وشرع الشرابي ح

ولم يعلم الفقه ما شرعه الاحكام الايمان بما كان لما ذكر
ما يجب على بابنا الامتناع ما بناه زجر وكبحم لوزن وزواجر
عيت الما على ذالون من شيا عليه وجب استرجاعه منه بل يجب
علم من يرفق بين المال على ان يعرف الى الصغار والفقرا انظار
المقطوعين دون البراءة من الالهين وليسوا منهم في ذلك وقد تم
الاجوج فالجوج على غيرهم من الوادين والقاطنين ولا يستأثر لنفسه
الاعمال التي منه اللبقة كفاية شرعية وليجدر من التشبه
بقطع الطريق اليه فان خالف ما ذكرته وجب ترحمة من يده وصفه
الى من يقوم به على اذنها ويجب على لاه الامور اعانتم الله تعالى
وسدادهم ومشايع القرى ودارهم ووقتها يوم الامتناع من الحبوب
مع هولا النبي وكبحم عليهم اعانتم على فغلام الفقيه بطعام او شراب
ومن اعانتم فقها القرى ومشايعهم على ذلك ولم يمتروا وجب
صرفهم عن دينهم وما صبرهم واما منهم لصلحة دين الناس ومصلحة ايمانهم
يجب استعمال هولا في الاعمال الشاقة ويعطون اجرة علمهم وكفهم عن
بلدعهم واضلاهم للناس والشبابة مجردة عن غرضها حثرتنا

اذا الهت واعوت واطعت والتصفية محم على الرجال المشبه
يفعل باللسان والكفاد ووضف الفضيحة على المحاكم محم لاحتقة
الزناوة من اهل العراق كالرض عليه الشافعي وغيره من العلماء من الله
وهو يعتقد باجته المحم بعد العلم والادراك فزواجره متداخري
عليه احكام المرتدين ولا فرق في الشرح بين الراحه المطاوعة واللاه
المباح لكن فغلام الفقيه ليس ذلك فانه اعلم
واجاب الشيخ الامام برهان الدين في عبد الحق
لله الموفق فعلا ذلك على وجه المذكور حرام لتسقط بفعله
عده فاعدا ان كان له عدالة وفعال ذلك غير المسامحة فكيف
تفعله في المساجد التي تليق بين اللصلوة والعبادة وفعال هذه الافعال
ليجوز اعانته على فعل ذلك برفق من بيت المال وله في اليه شي من بيت
المال لم يوفد على هذه الافعال المحرمة وحيثما ان كان من عرفه اليه
يجب قطعه عنه واحدة يده لان الاعانته على الحرام حرام وكذلك
يضع لمثل من يفعل ذلك الصياقات التي يسببها يجمعون ويكون
فعلها من جهه ما يعينهم على هذا الفعل والفاعل انم بذلك منقول له
في عريضة الله تعالى ويجب على ربه اليور منع هولا من هذا الصنيع

الاعمال
الاجرة

ورد عنهم عنه بالتعذيب الذي يلحقهم ان لم يتسرعوا عن ذلك الا
بالتعذيب فان تركوا التعذيب لهم واقراهم على هذا الفعل اسلما
الناس فان كثيرا من العامة الذين يرون ذلك يفعلون الجور والمنا
والتيكروها من الناس ولا ولاية امورهم يعتقدون ذلك شريفا
ودنيا يدان لله به ويتقرب اليه بفعل مثل وفي ذلك مضل ومثل
ذلك في اول الامر هو الذي حذر اهل الاطشيه بالفقر اعل ان يفعلوا
هذه الاعمال فاهم راوا من يفعل ذلك على وجه الاستهارة ويحتمرون
وحافته صفة ولا يتكرو منكر اعتقده هو لا شريعة ودنيا والفقير
وحسنه الشيطان لم حتى صعب علم قلمهم عنه فتدارك هذه المسألة
ولجيت على ولاية العمدة وقد عرفت ان تداركها ويقعد ذلك تفاعدا
فانتهت مقال مطاميرهم وسابله عنه وذلك كما فعلوا على وجه اللهي كان
واطاب **الشيخ** المرعي عبد الرحمن بن ابي خنيفة قال ذلك بقول ذكرك
على هو حرم الله الله اعلم

١ علاج الطبيعي فان في الملح نفعاً كثيراً من السموم وعمرها ولا سيما اللدعة
 من العقرب قال صاحب القابون يضر به مع بزر الكبان للسهة العقرب لانه
 غير وفضه من القوة الجاذبة الحلاله ما يجذب السموم ولا كان في لسعة قوة تارده
 تحتاج الي تبريد وجذب جمع بين الماء البير للثار والسهة والملا الذي فيه جذب
 اخراج وهذا اتم بان يكون من العلاج وايضاً وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة
 قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما لقت من قوب لا تخشى الي ارحه
 قال ما لو قلت حين امسيت اعود بكلمات الله السامات من شئ ما خلق له
 فالاستفاضة تنفع من الذا بعد حصوله وتمنع منه قبل حصوله وان وقع
 في ذلك شي لم يقع وقه عاضاً وهذا الدواء الالهى وهو الاستفاضة يسمع قبل وقوع
 لداو بعد وقوعه والاويده الطسعة انما يسمع بعد وقوعه فالإكثار اما ان يمنع
 وقوع هذه الاسباب المؤذية واما ان يحول عنها وينس كل ما يثرها فلا يثر
 الا ما يثر اضعيفاً غير مؤلم بحسب كل التصود وقوته وضعفه كما في حديث حمودة
 الى الدرّة المرفوع اللهم انت ربي لا اله الا انت عليه توكلت وانت رب العرش العظيم
 اخبره من قال اول النهار ان من كل شر ومصيبة حتى تمشي ومن قالها اخر ناره لم
 يصب مصيبة حتى يصبح وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم من نزل من لا يقل اعوذ بكلمات
 الله السامات من شئ ما خلق له ايضاً فنه سي يتحل منه مصطلح في
 في رقة النمل قد عدم حدث اشرفه واية سلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في الوقت
 من ارجحة والعين والنمل وفي السنن عن المشافيت عبد الله قال دخل على رسول الله
 انا عند حفصة فقال الالهى هذه رقية النمل اعلمتها الكتاب النمل فهو يخرج
 الحس وهو المعروف وسمى نمله لان صاحبه يحس في مكانه نمله تروى عليه وتعض

بكتين

واضا فها لمه قال اس قتيبه وكان المحوس زرع من ارضه من اخته اذ اخطا
 النمله شقي صاحبها ومنه قول الشاعر ولا عيت غير عشر كرام وانا لا اخط على
 ودقتها بسلم خلعت حتى يعود من افواهها ولا تص احد اللام اشفا الباس بليلها
 قال برقي لا على عود سبع مرات وتقصه مكانا نظيفا وتلكه على حجر خلد
 حادق وتطليه على نمله وفي هذا الحديث جواز تعلم النساء الطب به **الحج**
 اكل الملهة وفتح اليم مخففا والحج هي ايجه والعقرب لدغها يرقاها
 فصل في هديه في رقة القرحه واخراج في الصحرى عن عاييه قال في
 على مدعله وسلم اذا اشتكى الانسان او كانت قرحه او جرح قال ناصبه هذا
 سفر سبانه بالارض ثم رفقها وقال بسم الله تربه ارض بريقه بعضا ينقو
 ما فن ربا هذا من العلاج السهل الميسر النافع المركب وقد علم ان طيسم المركب
 الخالص يارده يابسه مجففه لطومات القروح والحج فاذا اخرج الانسان في
 البلاد الحاره وكان مزاحه حارافان اخرج يتبعها سو مزاج حاد فتح على
 حراره البلاد حاره المزاج وحراره اخرج فكان اشمل ما يوضع على جرحه الراب
 الخالص فاز طيسم يارده يابسه اشدن بروده جميع الادويه المفروه البارده
 تقابل بروده التراب حراره الرض لا سيما ان كان التراب قد غل وجفف فانه ينج
 كثره الرطوبات الرديه والبلان وحصله مع ذلك تعدل مزاج العضو العليل
 من اعتدال مزاجه قويب قواه المدهله ودقت عنه الالم ما فن الله ومعنى كذا
 ان الرافى لنفسه او غيره ياخذ من ريق نفسه على صبعه ويضعها على التراب يعلق
 لا شري فمسه به على الجرح وسول هذا الكلام لما فيه من بعض الامور الى الله والتوكل
 عليه ينضم احد العلاجين الاخر فيقوى الباسير اي وهذه تربه ارضه قيل جمع
 الارض او ارض المدينه قال جالينوس ايت بالاسكندريه مطبوخين ومستقيين
 كثيرا

كثرا يستعملون طين مصر يطلون به على سو قهم واخا ذهم وسوا اعدهم و طهورهم
 و اضلاعهم فتنفقون به منفعه بينه قال وعلى هذا النحو قد ينفع هذا الطلي
 للاورام الغضه والرحوه قال واني لا عرف قوما تهزك ابد ليهم كلها
 من كسر استنداع الام من اسفل انفقوا بهذا الطين نفعا يسيرا
 وقوما اخرين شقوا به اوجاعا من ربه كانت مثلانه في بعض الاعضاء مثلا
 شديدا فترات وذهبت اصلا **فصل** في هديه في علاج الجرح
 بالرقية في صحيح مسلم حدث عثمان بن ابي العاص انه شكى الرسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجعا يجده في حبله **فصل** في هديه في علاج الجرح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يضع يده على الذي يال من جسده وان
 يقول بسم الله ولما واعود بعرضه الله وقدرته سبعا في هذا العلاج بعد
 من ذكر اسم الله واله مقوض اليه والاستعاذه بعفته وقدرته من شر الامم يارده
 ويريله وتكراره انجح وابلغ وهو اهله اذ الوامر بعد اخرى وتكرار
 شرب العسل باخراج الماده وفي السبع خاصيه لا توجد في غيرها ولذلك
 قوله في الصحاح اللهم رب الناس اذهب الباس واشف انت الساني لاشفا
 الاسفا وان شفا لا يفا ورسما وكان يمسح بيده على العليل وهذه الاستعاذه
 سحر انواع الشفا وتوحد الله عز وجل انه لا اله الا هو وحده لا شريك
 وان شفا هو الشفا **فصل** في هديه في ذهاب المصينه حزنها
 في المسند عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما من احد تصيبه مصيبه فتقول انا لله
 وانا اليه را حصون اللهم اجرني في مصيبي واخلف لي خيرا منها الا اجره الله
 في مصيبتك واخلف له خيرا منها وهذه الكلمه من ابلغ علاج المصاب

فصل في هديه في علاج الجرح

وانفع له في عاجله واحله فان تضر اصلين عظيمين اذ احسن العبد
تساعى مصيبته احدهما ان يصلا اهل وماله ملك لله عز وجل حقيقة
وقد جعل الله ذلك عنيدا لمصدا عاريا فاذا احده منه راي انه قد اخل
عارينه وتناعه من المستعير وايضا فانه يحينوف بعد بين عدم
قله وعدم بعه وملكه الله اعده بنفعه من عاره في زمن سيره وايضا
فان العبد ليس هو الذي وجد نفسه وما ملكه حتى يكون ملكه حقيقة واهو
الذي حفظه من الاوقات بعد وجوده فليس له فديته ثم ولا ملك حقيقي
فاضافاته تتصرف فيه بالبرص المصنف في مال سيده لا يملكها
الملاك ولحد الاياع من التصرفات في الاما والافق سرا لله اكله
والثاني ان تعلم العبد ان مصيره ومترجفة الى الله ولا يدان خلف
ما هو في الدنيا وراظهره وتخي ربه فودا كما خلقه او ليس الى اهل
وما خوله ولا مال ولا عيش فاذا كانت هذه بداية العبد في بيته قلب
يروح بوجوده او ياتي على منقود ففكره في بدايه ومعاذ اعظم علاج
الدا ومنح لك ان تعلم ان ما اصاب به يسير الى ما ابقاه الله اما
مثله او افضل منه واذا خرد ان صبر ورضى ما هو افضل من فوات تلك
للصية باضاق مضاعفة وانه لو شارب به لاصابه بالخطيئة ومن
علاجها ان يطهر في مصيبته يرد الثاني اهل المنصايب من المتدينين
والمخارج ثم ليصطف سره من بل يرى الالاد احسره وانه لو فتن العام
لم يرفتم الامضا بانحوب او مصابا بأكروه وان سرور الدنيا اخطام
سوم او كظل زابل ان سرت قلاسات طويلة وما ملت دار حبه

الاملا

الاملا لا عبث ولا سرت فوما نوم سرور الاخبات تلام يوم سرور
قال ان مسعود لكل فرجه توجه وما يلي من فرجا الاملا توحا وقال
ان سيرين ما كان صحت الا كان بعد بجا وقال هند سب النهران
لقد رايتنا ونحن من اعز الناس اشتد هم ملا ثم انفت الشمس حتى رايتنا
وحن اقل الناس وانه حق على الله ان لا يلا دار اجبره الاملاها عنده ووات
اصحنا صباحا وما في العري احد الا برحونا ثم اسيننا وما في العوب احد الا
برحنا وقلنا امتلات دارا سرور الا امتلات حزنا وثبور او ان الدهر
لم يظهر لقوم ما مركبونه الا بطرح لهم يوم يرهونه ومن علاجها ان
تعلم ان خطه من الحصية ما تحدث له من الصبر والرضى فاحتر حبر الحظوظ
فان الخط لا يرد مقصيا وفي سند الامام احمد والترمذي مرفوعا من
حديث محمود بن يسير رفته ان الله اذا احب قوما ابتلاهم من رضى قلبه
الرضى ومن سخط قلبه السخط زاد احمد ومن خرج له الخرج ومن علاجها ان
تعلم انه وان بلغ في الخرج فحمايته فاحرامه الى السلوة والصبر اضطر اذا هو
غير محمود ولا ما جور قال بعض الحكماء العاقل يفعل في اول يوم من الحصية
ما يفعل الكاهل بعد سنة ومن صبر صبرا لرام سلبوا اليه في
الصبر عند الصدمة الاولى قال الاخفش بن مسروق ان حبرت امانا واحسابا
والاسلوة سلبوا اليه والشكوى الى الناس ليس فيها منفعة بل هي مضرة وزاده
شانه ومن علاجها ان يعلم ان البع الادوية موافقة ربه والهه فما احبه
ورضيه له وان خاصية الحبه وسرها موافقة المحبوب من ادعي حبه محبوب

في حفظ ما يجب وما يحجبها يحفظ فقد شهد على نفسه ببلد به
ونقته وكان عماد بن حنين في علة فهو ان اجبه اليك ومن
علاجها ان يسر من اعظم اللذين في التمس من ادمها لده بمعدوما
اصيب به ولده تنصه بثواب الله فحينئذ ظهر له الحان فان اثر
الراح فليجد الله على توفيقه وان اثر المرحوح من كل وجه فليعلم
ان مصيبته من عقله وقلبه ودينه اعظم من مصيبته التي اصيب بها في
ديناه ومن علاجها ان يعلم ان الذي يتلاه با احلم كما بين وارجم الراحين
وانه لم يرسل اليه البلا ليهلك به ولا لاحتياجه اليه وانما افتقده ليتم
صبره ورضاه وایمانه وليفتقر اليه ويدعوه وصرع اليه قال السبع عبد
القدر سبع والسبع لا ما كل اليه فاصيبه كير العبد الذي يسلك به ما
فاما ان يخرج ذمبا احمر واما ان يخرج جنت كلة كما قال
سبحانه وحسبنا قايما الذي عن خيت الحديد
ومن علاجها ان يعلم العبد انه اول ما عن الدنيا ومصايبها لاصاب العبد من ادوا
الكبر والعجب والفرغ من نفسه العلب ما هو من اعظم اسباب هلاكه عاجلا
واجلا فمن رجه الله ان تنفقه في الراجان بانواع من المصايب وهي ادوية تلك
انخال الرذلة التي هي كانه فيه ككون النار في الزناد تظهر في اوقات وهو سبحانه
ينعم بالملوك ويتلى بالنعيم كالفيل قد نعم الله بالملوك وان نعمت وعلى ان يرضى القوم بالتم
فلولا انه كان يداوي عباده ما دوى المجرن لطفوا وبقوا والله سبحانه اذ اراد العبد
خيبر اسقاه دوا من الابتلاء والامتحان على قدره يستفرغ به من ادوا الباطنة

نحوها

المهلك

المهلك حتى اذ اهدبه وقتاه وصفاه اهله لا شرف مرات الدنيا وهي عبوديته وادفع
ثواب الاخرة وهو روثه وقربه فان الطاعات في الدنيا والامتحانات هي بعينها
حلاوه الاخرة تقبلها الله سبحانه وقلبه في الدنيا وجعلها مكرهه الى النفوس فاذا ادانها
في الاخرة وجدوها من اطيبت الاشياء والذها وحلاوه الدنيا مرارة الاخرة وغصص
نوم القته ولان تنقل العبد من مرارة منقطعه الى حلاوه وايه خير له من ان ينقل
من حلاوه منقطعه منقصة بالافات الى مرارة وايه وان خفي عليك هذا فانظر الى قول
الصادق للصدق خفت اكنه بالجاره وحفت لنا بالسهوات وفي هذا المقام
تفاوت عقول الخلاق وتظهر حقائق الرجال فاكثر الناس اثر هذه الحلاوه المنقطعة
على الحلاوه الدائمة ولم يحتمل مرارة ساعة حلاوه الا بد ولا دخل ساعة لعز الا بد
فان كاضر عنده سهاده والمنتظر غيب والامان ضعيف وسلطان السهوه حاكم
فتولد من ذلك اثار العاجلة ورفض الاخرة وهذا اهل النظر الواقع على طواصر
الامور واوائلها ومباويعها واما النظر البات الباقي الذي قد حرق حجب العاجلة
وتجاوزته الى العواقب والغايات فله شان اخر فاجل فذكر فيما اعده الله لا ولباياه واهل
طاعته من احياء الابدية والنعيم المقيم في جوار رب العالمين وانبياءه والمرسلين من
السعادة الابدية وما اعده لاهل البطالة والاضاعه من الخزي والعداب الاليم والحسرة
الدائمة ثم اختراى القسمين اليقيني وكل عمل على شاكلته فصل
في هديه في علاج اللب والهم والغم واكرن في الصحبين من حديث نوح عليه السلام
صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب
العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش الكريم وفي

حامع انتم على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان احزنه الامر قال يا حي يا قويم
برحمتك استغيث والاحاديث في هذا كثيرة جدا منها ما في مسند احمد اللهم
اني عبدك ان عبدك ان عبدك يا صيتي يا من افاض في ملكي عدل في قضاء كل عهده
عدلي وقضاء ان يناب لقول هو ان ربي علي صلوات مستقيم اي مع كونه انه اخذنا
كل اية فهو علي صلوات مستقيم لا يتصرف في خلقه الا بالعدل والحكمة والاحسان والهدى
وهو له ماض في خلق مطابق لقوله ما من ذرية الا هو اخذنا صيتها ثم يوسل اليه
يا حامي الذي سمي نفسه يا علم العباد منها وما لم يعلموا ومنها ما استأثر به في علم الغيب
عنده فلم يطلع عليه احدا وهذه الوصلة اعظم الوسائل واجبه الى الله واقربها
حصولا للمطلوب به سأل به ان يحل لقول عليه اسعاده هو الذي يربح فيه الكيوان
والقران هو مع قلبه اهل الايمان وان يحمله شفاهم وحرته وتكون له منزلة الدوا
الذي يتسائل الدوا بعد البدن الى صحتهم واعتداله وان يحمله حرته كاجلا الذي
يجلو المطبوع والاصديه وغيرها وفي دعوه ذي النون من كمال التوحيد واعتراف
العبد بالربوبه والاعتراف بظلمه وذنبه ما هو من ابلغ ادويه اللبيب
وزوال الغم والغم وهو من ابلغ الوسائل في قضا الحوائج فان التوحيد والتزبه يتضمنان
اثبات كل كمال الله وسلب كل نقص وعيب والاعتراف بالظلم بصير ايمان العبد
بالشرع والثواب والعقاب ويوجب له قبول ثوبته واقباله عشرته والقران
نصوديته وامساره اليه وقوله اللهم اني اعوذ بك من الغم والحزن واعوذ بك
من العجز والحل واعوذ بك من الجبن والبلع واعوذ بك من ضلع الدين وغلبه الرجال
فكل اشير منها قورنان اخوان فالهم والحزن قورنان فان الامر الوارد على القلب

المعلم

المعلم له اما ان يكون من امر ماض فيوجب له الحزن وان كان من امر متوقع اوجب لهم
في المستقبل وحلف العبد بمصاحبه اما ان يكون من عدم القدره وهو العجز او من عدم
الاراده وهو الكسل وجس حربه ونقعه اما عن نفسه واما عن غيره فانه كان
سده فهو الجبن او بما له فهو الجمل وقهر الناس للعبد اما ان يكون بحق وهو ضلع الدين
او بما ظلم فهو عليه الرجال فتضمن الاستغاده من كل شر واما ما مر الاستغفار
في دفع الغم والغم فلما عليه اهل الملل وعقلا قل ايه ان المعاصي بوجوب الغم والغم
والخوف والحزن وضيق الصدر وارض القلب وقسوته حتى ان اهلها ان يتقنوا
منها او طارهم وسيمتها نفوسهم ارتكبوها دفعا لما يجدونه من الغم والغم وضيق
الصدر واما الصلاة فتشأن عجيب في ذوال الطهوم والاحزان ولا يعرف ذلك اهل
محبه الله وعبادته فان الصلاة اكرم ادويه الروح والقلب الصريح واما الطلوع
العليله فهي كالابدان العليله لا تشابهها الصلاة فالصلاة من اكرم العوق على حمل
مصاحح الدنيا والاخره وودع منها سدها وهي منها عن الامم واقعه لاد والطلوع
والاحسان منتشطه للحسد والروح والنفس حاله للذوق واقعه للظلم باصبره
لصاحبها على اعدائه من الحزن والانس مذهب اخلاص السهوات حافظه للنعمه
واقعه للنعمه وتندروي انما وجه من حيث محاهد عن ابي هرون قال راي النبي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانا تايم اسكوا من جمع بطني فقال لي يا هرون انشكروا نعمتكم يا رسول الله
قال ثم فصل فان في الصلاة شفاء وروي موقوفنا وان ابا هرون هو الذي قال ذلك لجاهد
وهو اشبه فان لم ينشرح صدره رديبي الاطبا لهذا العلاج فليخاطب بصاعه الطب
معال له الصلاة فيها راي صفة النفس والبدن جميعا اذ كانت تشتمل على حركات مختلفه

من الانتصاب والركوع والجمود وغير ذلك من الاوضاع التي تتحرك بها اعضاء
والاعضاء الباطنة كاللحم والاعضاء الخارجية في هذه الحركات تقوية
للماء ولا سيما بواسطة قوة النفس التي تنشأ عنها في اصلاح مسوى الطيف
فدفع الالتم واما ما ذكره في دفع الهم والغم فاسر معلم فان النفس اذا
تركت حال البطن وسهواته واستلذهة اشتد همها وكربها الى ذلك فاذا
جاءته به ابدان الله ذلك الهم واخرن فرحا ونشاطا وقوه كما قال تعالى
يعذبهم الله يا ايديكم ويخزهم وينصركم عليهم وشف صدور قوم مؤمنين يذهب
غيبنا عنهم فلا شيء اذ غيب لغيظ القلب وهمه وعمه وحزنه من اجهاذ فانه
يشفي الصدر ويذهب غيب القلب واما ما اثر الاحوال والاقوه الا بالله في دفع
الهم وذهاب الحزن فلما فنه من التفتوح والبرى من الحول والقوه الا بالله في دفع
ومن نتائجها السلام من وعدم سنا وعنته في شئ من الامر وعموم ذلك لكل
تحول من حال الى حال في العالم العلوي والسفلي والقوه على ذلك التحول وان ذلك
كله بالله وحده فلا عموم لهذه الحكمة شئ وفي بعض الاماكن ما ينزل ملك من
السموات لا يصعد اليها الا بالاحوال والاقوه الا بالله واما علاج الكرب والتكسر
كما في حديث عمر بن سعيد عن ابيه عز حده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ار ايتهم كرب
فكبروا وذلك ان النار تطلب بطبعها العلو والفساد وهما من امر الشيطان واليهما
يلجوا العباد وهما ملكنني ادم فالتار والفساد كل منهما يرد العلو في الارض
والفساد والتكبير انما يكون على المواضع العاليه فكبروا بالله يسمع الشيطان
وفعله

اصط

فلهذا كان تكبير الله له تاثير في البطن النار فاذا اكر المسلم به ان تكبير في
اطفا الحرق وحموده ولذلك السهوه ما يثيرها الشيطان في نفس الانسان فاذا
كبر العبد به عمدت وذهب شرها عنه وهذا المرجب فان ذراية نخل النيران
كلها حتى نار النجوع وغيرها والله المتعان وصل في علاجه في حفظ
الصحة لما كان اعتدال البدن ومحتة وبقاوه انما هو بواسطة الرطوبة المقاوم
للكوارة فالرطوبة مادته وكمارة تنصفي وتدفع فضلاتها وتصلحها وتلفظها
والا افسدت البدن ولم يكن قيا به ولذلك الرطوبة هي غذا الكوارة فلو لا
الرطوبة لاحرق الكوارة البدن وايستنه واقتدته تقوام كل واحد
منها بصاحبه وقوام البدن بهما جميعا وكل منهما مادة الاخر فالكوارة
مادة الرطوبة تمنعها من الفساد والاستحالة والرطوبة مادة الكوارة تغذوها
وتحلها وتقيها لتالي احد الطرفين حصل المزاج البدن الاخراف حسب
ذلك وكل هذا انما حصل للجسد بواسطة ادخال الطعام على الطعام
فتضعف الكوارة عن تحليل فضلاته فتستحل مواد ارضيه فتحصل بسببها الامراض
المتنوعة وهذا كله مستفاد من قوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين
فارشاد عباده الى ادخال ما قيم البدن من الطعام والشراب ولا يفسده وذلك عوض
ما تحل منه وان يكون تقدر ما تنفع به الجسد في الكمية الكيفية متى جاوز ذلك
كان اسرافا وذلك مانع من الصحة جالب للمرض اعني عدم الاكل والشرب والاسراف
فيها فحفظ الصحة في هاتين الكلمتين الايتين ولابد ان البدن انما في التحلل
والاستحلاف وكما كثر التحلل ضعف الكوارة واذا ضعف الكوارة ضعف

المضم ولا يزال كذلك حتى تقوى الرطوبة وتسطفي احراره جمله فيستكمل العبد
الاجل الذي ثبت له ان يصل اليه فعايه حواسه علاج الانسان لنفسه
واغية ان يصل اليه الفايه واكاله لا انه سلوم بقا احراره والرطوبة
المتبقا النبات والصحى القوم بهما فان هذا لم يحصل لبشر في هذه الارواها
غايه الطيب ان كمي الرطوبة من مفسداتها من العفونه وعمرها وكما احراره
عن مضعفاتها ويجدل سها بالتدبر الذي هو قوام البدن فان العبد ان قامت
السموات والارض وسائر المخلوقات فحفظ البدن موقوف على حسن تدبير
المطعم والشرب والملبس السكن والهوا والنوم واليقظة والحركة والسكون والنعيم
واذا حصلت هذه الاشياء المحسدى على الوجه المعتدل الموافق للملايم للحد
والبلد والسنة العاده كان اقرب الى احوال الصحة الى انتفا الاجل وفي صح
الحاي من حدث ان عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان يعبون فيهما
كسر الناس الصحة والفراخ وفي الرمدى من اصح ما عفا في حصد امنا وسيره
عنده قوت يومه فكانا حيرت له الدنيا وفيه عز ابي هرون عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان قال او يا سائر عنه الصديق يوم القيمة من النعم ان يقال له لم نصبح جسدك برك
انما البارد وقد قال بعض السلف ثم تسال بوميد عن النعم اي عن الصحة والعافية وفي
المسند ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا عباس يا عم محمد سل الله العافية في الدنيا والاخرة
وفي حديث ابي بكر الصديق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سلوا اليقين والمقااة
فما اعطى احد بعد السن اصل العافية فلا يتيه صلاح العبد في الدارين الا
بالمن والعافية فالمن يدفع عن العبد عقوبات الاخرة والعافية تدفع عنه امراض
الدنيا

مدن
ع

في قوله

من

الدنيا التي في قلبه وبدنه وفي النسي من حدث ان هرون رفعه سلام الله العفو
والعافية والمعاياة فما اوتي احد بعد يقين خيرا من معاياة وهذه اللمة تتضمرا
الشور والماضيه العفو والحاضيه بالعافية والمسئلة بالمعاياة فانها تتضمرا المدامه
والاستمرار على العافية وفي الرمدى مرفوعا ما سئل الله سبحانه اجب اليه من المعاياة
العافية و لم يكن مرفوعا النبي صلى الله عليه وسلم جسد النفس على نوع واحد من
الاغذية لا يتعداه الى غير فان لك يضر بالطبيعة جدا او كان اذ اعاف
نفسه الطعام لم ياكله ولم يحلها عليه على كرهه فان ذلك مضر وهذا اصل عظيم في الطب
في حفظ الصحة فان الانسان متى اكل ما تعافه نفسه ولا يشبهه كان مضر له قال
انس ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشبهه اكله والاشتركه ولذلك
حدث الضب فداعي في هذين الحديثين عادت في بلدوه وشهوته فلما لم يكن يقنا
اكله ما رضى وكانت نفسه لا تسبهه تركه ولم يمنع من اكله من له به عاده وشهوه
وكان يحذر اللحم الذراع لانه مقدم الشاه وقال ابو عبيد وعنه عن ضياعه
بنت الزبير انها دعت شاه فادسل اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطعمينا
من شاه تكم فرد الرسول وقالت اجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما بقي عند الرقة
وانى استحي ان لا يسل الى الرسول صلى الله عليه وسلم فرد الرسول اليها وقال قلنا ادسلى
لا فانها هاديه الشاه واقرب الشاه الى الخير والبعد ما من الاخي و لا يرب ان اخف
لحم الشاه لحم الرقة ولحم الذراع والعضد وهو اخف على المعدن واسرع انفضاما وفي
هذا امراعات الاغذية فانها جمع لسه اشيا حفتها على المعدن وسرعها انضمامها
وقوتها ونفعها وهذا افضل ما لمون من الغذاء والتغذى بالسر من هذا النوع من
الكثير من غيره وكان يجب اكله او العسل وهذه اللمة انفع وافضل ما

ي الالى
الى الالى

دخرا بجد عنى اللحم واكله او الصلوا فانها انفع الاعداء للبدن والبدر والارض
وتبرد في حفظ الصحة والقوة ولا يفر منها الاثره علمه وافه وكان ماكل الجزامها
ان وحده اذ اما وثاره باصه ماكل وهو سيد طعام الدنيا والاخره
دواء ان ياجه وغيره وثاره بادمه باليطخ وثاره بالترقانه وضع ثم على كسر
وقال هذه ادم هذه فاخر ماود مايس والتمرحا درطب على اصح القولين وكان
سواء نعم الام اكل حسب مضمي الحال كاضر لا تفضيلا له على غيره كما يطعم الكمال
والمقصود ان اكل الجبر ما هو من اسباب حفظ الصحة بخلاف الاقتصار على احدها
وحده ونسبى الام اذ ما لا صلاحه للجنز وجعله ملائما له ومنه قوله في اباحت
للحاطب النظر انه احرى ان يؤدم بيها اى اقرب الى الاتيم والموافق فان الروح
تدخل على بصير فلانند وكان ماكل من فاكه بلده ولا حصى اكلها فان اكل الفاكه
من انفع اسباب الصحة ولا حصى عنها مخافه السم الاثره هو من اسقم الناس جساما وبعدهم
عز الصحة فان في الفاكه من الرطوبات والحار والارض وحراره المعدة ما ينفع
ويدفع اذا اصابه السرف في ثناء ولا ولم يحل منها الطبعه فوق طاقتها ولا يفسد
بغذا اقل عضه ولا افسد ما بشر للماعله وتناول الغذاء بعد التحلى منها
فان القولنج كثير اما حدث من ذلك من اكل منها ما ينبغي في الوقت الذى يسعى على
الوجه الذى ينبغي كانت له وانا فها يصل في هذه في هيات الكلب
للاكل صح عنه انه قال لا اكل شيئا وقال انما انا بعد اجلس كما اجلس العبد واقل كما ياكل
العبد وروى ابن ماجه عنه انه قال ان اكل الرجل وهو منبط على وجهه وقد فسد
الاشكال بالتربع وفسد بان شكى الرجل شي وهو ماكل وفسد الاكل على الجنب فانه يمنع
مجرى الطعام الطبيعى عن هياته ويعوقه عن سيره نفوده الى المعدة ويصعب
المعدة ولا

31
المعدة فلا يستحلم فتحها للغذا واما النوعان الاخران من فعل اجبا به المتامى للعبودية
وكان ماكل وهو منفع ويذكر عنه انه كان يجلس للاكل متورا على ربتيه ويضع بطن
قدمه اليسرى على ظهر قدمه اليمنى تواضعا لوجهه عز وجل واحتراما للطعام واللواكل
فعلها الله انفع هيات الاكل لان الاعضا كلها تكون على وضعها الطبيعى
الذى خلقه الله عليه وهي كاجلوسه الصلاة وهي احد الجلوسات وافضلها واتبع
ما اكل الطعام على الجنب وان كان المراد بصلوه اكل شيئا الاتعا على الوسايد والوطا
الذى يكون تحت الجلوس بملون اليد انى اذا اكل لم اجلس متخما على الوسايد كفعل
اجبارى وفعل من يريد الاتمان من الاكل فان كالمس المتقلن برب الاثار من الطعام
لكنى اريد منه بلفه كما بل العبد وكان ماكل بثلثة اصابع فان هذا احد الاكل
وانفعه فان الاكل باصبع او اصبعين لا يستلذ بالاكل ولا يبرئيه ولا يسعه الا بعد
طول امله فيصوته ما هو انفع الاثمن الذكر والطاعه وما سال من اكل باصبع الايمن
له حقه على حصى يستوفيه جبهه ومن اكل باصبعين حصى حصى فلا يجد له حقه
كذلك المعدة لا تجد في الخطايا حقه من الطعام لده بذلك الاكل بالخمسه والراحه
بوجوب ردها من الطعام على المعدة وعلى الاله وربما استندت الايات فمات الاكل
او اوى ذلك الى الشرم والنفاهه فانفع الاكل بثلثة اصابع وكان لا يجمع في الكله
بين لبن وسمنه لا بين لبن وحامض لا بين غذاء بين حار ومن ولا بارد ومن ولا رقيق ولا قاسين
ولا مسهلين ولا عليلين ولا ين شوى ويطبخ ولا ين طوى وقد بله لا بين لبن مبيض ولا ين لحم
ولبن وكان با ما اكل طعاما في وقت شده حرارته ولا طيبا بايثا ينجن له
بالعد ولا شيئا من الاطعمه العفنه والمأكله كالكواخ والمخللات والمهلطات فان

كل هذه الانواع ضار ومولد لافواع من الخروج عن الصحة والاعتدال وكانت
يصلح ضد بعض الاغذية بعض بيكره اراه هذا بروده هذا ويوسه هذا بر طوبه
هذا اكل التفاح بالرب والتمر بالسن وهو احمس وشرب نفع التمر ليلطف
به كيو سات الاغذية الشديده وقال تزل العشا محرمه ذكره الترمذي
وكان نهي عن النوم على الاكل ويعول انه يقسي القلب وقد ذكره هذا الاطبا
في وصاياهم فقالوا من اراد حفظ الصحة ان يمشي بعد العشا ولو ما به خطوه
ولا نام عقيب عشا فانه مفرج او قال مسلوبم او صلى بعده لسهر العدا
بقصر المعدة وسهل هضمه وكان لا يشرب على الطعام مسده ولا
الطعام سيما ان كان الماء حار او اواره اذ انه روي جدا قال الساعدي

لا تكن عند اكل مخمور ودخول الحمام تشرب ماء
فاذا ما اجتنت باصاح هذا الخنف ما جيتني في جوف

ويكون شرب ما عقيب لراضه والتعب والجماع والطعام وقيله واحكام والقالب
وان كان الشرب عقيب بعضها امهلا من بعض ولكن الشرب عند الانتباه من النوم
والاعتبار في هذا اكله بالحواريد فانها طباع ثوان وكان شرب العسل
المسروح بالما البارد في هذا من حفظ الصحة بالاعتدال في معرفة الافاضل الاطبا
فان شربه ولعقه على الرق يذيب البلغم ويفسل خمل المعدة ويحلو لزوجتها ويدفع
عنها الفضلات وينفخ ما اعتدال وينفخ سدها ويفعل مثل ذلك في الكبد والكلى
والمثانة وهو انفع للمعدة من كل حلوه دخلها وانما يصح يضر بالعرض صاحب
الصفحة كحده وحده الصفرا فربما فيها ويدفع عنه مضته اكل وجوده يند

فصل
وهذه
في الشرب

لهم ما

لهم ما فاحدا او شربه انفع من كبر من الاشربه من المتخذ من السكر او الثرها
والما البارد رطب نفع الحاره ويحفظ على البدن وطهارة الاصلية ويرد عليه بدل
ما حلا منه وسر من العدا وينقده في العروق وقد ابتلاه بنى ادم من الارض
نباتا وهذا كان عذ النبات بالما ولد عذ الحيوان فلا ينكر التغذية
بما هو ماله احياء على الاطلاق الا كاحاهل والعطشان اذا شرب
الما البارد تراجت اليه قواه ونشاطه وحركة وجنين الطعام او ايسع
بالقدر اليسير منه كلافه فانه لا تنفع بالقدر اليسير منه وانكرت طايفة
اخرى حصول التغذية به وذكر امور ارجع حاصلها الى عدم الاكفا به
وانه لا يعود مقام الطعام وانه لا يزيد في نمو الاعضا ولا يخلف عليها بدل
ما حلا منها بسبب الحاره ونحو ذلك ما ينكر من ذهب الي انه يغذي فانهم
جعلوا التغذية بحسب حوته ولطافته ورقته وتغذيه كل شئ بحسبه وقد
شوهده الهوى الرطب البارد اللين اللين يغذي بحسبه والرايحه الطيبة
تغذي بحسب نوعها من الغذاء فتغذيه لما اطهر واظهر وللقصود ان الماء
اذا كان باردا وخالطه ما يحليه كالعسل والزبيب والتمر والسكر كان من انفع ما
يدخل البدن ولهذا كان اوجب الشرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلوا البارد والفاخر
ينفخ الباطن ويفعل ضد هذه الاشياء ولما كان الماء البارد من انفع المياه التي تشرب
اسسهامه وقد دخل الى حياطين اليشم من الينان فقال هل من مابات في شنه
لانه انفع والذواخف وذلك لانه فضلات وما خالطه قد ريب وصفي الما منه
وهو ايسع من الماء الحارى ولفظ الحديث ان كان عندكم مابات في شنه والاكوعنا

دعانا لما ابابت بمنزله العن ينظر الحير والدي شرب لوقته بمنزله الفير
 وقد ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان شديدا له الماء وكان يختار البابت منه ما ك
 عاصه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقي له الماء العذب من حير السقيا والماء
 يكون في القرب الشان المذموم الذي يكون في ابيه الفخار والاحجار والاسيا اسقم
 الاوم ولهذا التمس قبايات في شنه دون غيرها من الاواني وفي الماء اذا وضع في الفئان
 والقرب خاصيه لطيفه لما فيها من المسام المفتحة التي يبرئ منها الماء ولهذا كان الماني
 الفخاره التي توشح كان لا يوزع غيرها وابد من الذي لا يبرئ وقوله والارغنا
 فيه جو از الشرب بالفم من احوض الماء الحادي والبركه وخوها وهي
 واقعه عيز دعت الحاحه اليها او كسب العاه فان من الناس من يكرهه
 والاطب تكاد تحرمه لا اعتقادهم انه يضر بالمعدة وقد روي في حديث الادري
 ما حاله عن ابن عمر قالها نارسول الله صلى الله عليه وسلم ان شرب على بطوننا وهو الكرع
 وانا ان نغترف ليد الواحده وقال لا يبلغ احدكم ما يبلغ الحلب ولا شرب
 بالليل من انا حتى تخنبره الا ان يكون مخمرا ه وما رواه البخاري اوضح وان صح الاخر
 فلا يعارضهما اذا لعل الشرب للمد يمكن بكل حسنة فقال والارغنا والشرب
 بالانما يضر من اعتده اذا ه نام على بطنه قاله شرب من النهر او من البركه
 فاما من شرب من حوض برقع وخوه فلا فرق من ان يعرفه او يجهه وكان
 يشرب حاله و صح عنه انه عن النبي عن الشرب قايما و صح عنه انه امر الذي شرب قايما ان يني
 و صح عنه انه شرب قايما قالت طايبة هذا ناسخ للنبي عن الشرب قايما وقالت طايبة
 بل هم بين ان النبي ليس للحرم وقالت طايبة لا يعارض بهما اصلا فانه انما شرب
 قايما للحاجه فانه جال الى روم فاستقي فنا ولوه الدلو فشرب قايما وصل انه
 انما فعل

انما فعل ذلك لبيان الجواز قالوا ان الشرب قايما لا يحصل به لذه ولا فائدة
 للاعضاء وينزل الى المعدة بسرعة يحسي منه ان يبرد حرارته ويبرد ع
 النفوس الى اسفل البدن بغيره تدريج وكل هذا يضر بالسار قايما فاد اعطه
 نادرا او للحاجه لم يضر ولا يضر كانت ليدك عاده وكان تنفس
 في الشرب بلما رواه مسلم من حديث ابن عباس قال هذا اللفظ الشرب
 في لسان السارح محل على الماء ومعنى تنفسه فيه انه يخى القدر عن فيه وشفته
 ثم يعود اليه من ما ينيه يفعل ذلك لثمرات وليس المراد انه يتنفس في نفس
 الاثافي حال شربه منه وهو ينسج شفته كما قد جاني احدث الاخر
 اذا شرب احدكم فلا يمسس في الاثافي وفي هذا الشرب فله احكم فوايد الله
 وقد بينها في الحديث بعوله انه اروى امر ابراهيم فارى اشدر يابوا بلغه
 و ابرى افعال من البرء وهو الشفاى سرى من شدة العطش ودأبه لتزوده على
 المعدة واللبد الملتببه دفعات فتسكن الدفعة الثانية ما عجزت الاولى عنه
 والثالثة ما عجزت الثانية عن تسكينه وهو اسلم لحراره للمعدة من ان يبرئ الماء
 البارد عليها وهله واحده ودفعة واحده وايضا فانه لا يروى لصلافته لحراره
 العطش بل يعلع عنها ولم تنكس حديثه وان نكس لم ينظر بالكلية بخلاف كثير
 لها على التدريج وهو اسلم عاقبه وانما يلبه من شرب جمع ما روي دفعة واحده
 فانه كشي منه ان يطعم الحارة الغريبة بشدة برودته او يضعها في سودى ذلك الى
 فساده مزاج المعدة واللبد والى امراض ربيم خصوصا في سكان البلاد الحارة

وهو قوله اروى امر ابراهيم

فأحاروا بين في الارضه اكاره كسده الصيف فان الشرب وهله واحده مخوف
عليهم جدا فان احاروا في الغري ضعيف بواطن الناس في الامان احاره الارض
احاره فان احاره الغريه فيهم تخرج من احل الى بر الجسد وفي الشتاء دخل
الى جوائنه فتناول الطعام والشرب شيئا بعد شي على التدرج انفع وانها وهى
وابرى اشفا في البدن وقوله وامر من شربى الطعام والشرب في بدنه انما
اذا اكل بلذه وسنه بطوه هينا اى هينا في عاقبت سر يا في مذاقه
وهو ابرع اخذ اراغز المري لسهولته وخفته بخلاف الكثير فانه ثقيل
على الاخذ والكثرة الوارد عليه يفضله فاذا اتنفس ويذا ثم شرب من ذلك
فان الشرب الاول ينزل بسهولة فتتقش به الكبد والمعدة من عرض ثم الباني لذلك
ثم الثالث لذلك فتصل الكفايه والفائدة فان للمارب اذا شرب اول من
تصاعد البخار الداخلى اكاره الذى كان على القلب والكبد لورودها البارد
عليه فاخرجته الطبيعه عنها فاذا اشرب بكثرة الباقية من واحده القا
الماء والبخار قد افعا ونجا كما ومن ذلك حديث الشرح العصه فلا ينالها
بالاولا يهرية ولا يتم ربه وقد روى السهوى ان للبارا وعدها عن النبي صلى الله
انه قال اذا شرب احدكم فليصم الى مضا ولا يعبه عبا فانه من الكفا والكار
بضم الكاف وكصف الباء وهو جمع الكبد وقد علم بالخر به ان ورودها دفعه
واحده على الكبد يولها ويضعف حرارتها وسبب ذلك المضاة التي بين
حرارتها وبين الكبد وليتبه ولو ورد بالتدرج شيئا لم يضا وحرارتها ولم يضا
فتقال هذا مثال حب الماء البارد على القدر وهي تفور لا يضرها صبه قليلا قليلا

وقد روى

وقد روى الرمدى في جامعته عن جلي الله عليه وسلم انه قال لا تشربوا الماء نفسا
واحدا اكثر من البعير لكن اشربوا شئ شي و ثلاث وسموا اذا انتم شربتم
واحمدوا اذا انتم فرغتم و للقسمة في اول الطعام والشرب و حمد الله في اخره
بما يتر عجب في نفعه واستمر آيه ودفع مضرة قال الامام احمد اذ جمع الطعام
اربعا فقد كمل اذا ذكر اسم الله في اوله حمد الله في اخره وكثر تعليه الاى وكان
من حل **مسئل** في صحيح مسلم من حديث جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عا
يقول **مسئل** عطاوا الاثا واو كوا الشقا فان في السنة ليله نزل فيها وناة لا يمس
بانا ليس عليه عطا وسقا على ليس عليه وكا الا وقع فيه من ذلك لدا وهذا مما لا تناله
علوم الاطبا وقد عرفه من عرفه من عقلا الناس بالخر به قال **الليث بن سعد** وهو
احد رواه هذا الحديث الامام عن تقون بكل الليله في السنة في كانون الاول
منه و صح عنه انه امر بخر الاثا ولو ان يعرض عليه عود اقل اراد ان العبد
لا ينسى بخر الاثا بل يعتاده حتى بالعود وفيه انه ربما اراد الاثا ان سقط فيه
فتقع على العود ويكون حسرا له يمنع من السقوط فيه و صح عنه انه امر ان يكر
العبد انتم عند بخر الاثا فان ذكر اسم الله تمنع الشيطان وطرده و يمنع الهوام و روى
الحارث بن عيسى ان رسول الله صلى الله عا وسلم نهى عن الشرب من في السقا وفيه
اداب منها ان تردد نفس الانسان في السقا والاثا يكسه راحة حيثه وهو مة
كربيه يعاف لاهلها ومنها انه ربما علب الشارب الى الجوفه فيحدث له شره او عصب
فموت او يضر ومنها انه ربما كان فيه حيوان من حلقه او دوده او غيره فلا تشعد
به سوذيه ومنها انه ربما كان في الما قذاه من عود او قشه او عود لا يلقى جوفه
فلون سبب هلاكه ومنها ان الشرب لذلك كما الباطن من الهوا يضيئ عن اخذ

الله

خطه من الماء او يراجه او يذوبه وعرفه للغان قلها تصعون عادوا الزمدي
ان النبي صلى الله عليه وسلم دعي باجابه يوم احد فقال اختفت في الادوية شرب
من فيها قول اختفت اي املها لي فلبس دعي في هذا الحديث قول الزمدي
حديث ليس منه صحيح وعبد الله بن عمر العمري بصغف من حفظه والادوية
اصح من عيسى ام لا يريد عيسى بن عبد الله الذي رواه عنه رجل من الاضار فصل
في سنن الرواد ومن حديث اي سعيد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب
من ثلثه القدح وان نشف في الشراب هذا في الادوية التي يتم الاصل
الشارب فان الشرب من ثلثه لانا فيه عده مفسد منها انه يكون
على وجه الماقدى لا غيره فيجتمع الى تلك الثلثه خلافا بجانب الصحيح ومنها
انه بانقص على الشارب ولم يمكن من الشرب ومنها ان الوجود في الوجود
كجمع في الثلثه ولا يصل لها الغسل كما يصل الى غيرها ومنها ان الثلثه كل
العبث القدح وهو ردي كما نايه فان الردي من كل شيء لا خير فان البركة
منزوع من كل ردي ومنها انه ربما كان في الثلثه شطبه او حتى يجرح في الشارب
الى غير ذلك من المفسد والراحمه الدرهم يعاف الشرب منها لاجل وقول
كان تنفس في الانا ثلثا كما في الصوم من حدث انس ومعناه انه كان يتنفس
في شربه بلثا خارج الانا وذكروا الانا لانه الله الشرب كما جاني الحارث
الصحيح ان درهم من النبي صلى الله عليه وسلم مات في المتدي اي وهو يترضع
وكان شرب البن خالصا ما به وشوفا ما به وفي جامع الزمدي عنه
عليه وسلم قال اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا
منه

منه واذا سقي لنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وردنا منه فانه لس شي مجزي
من الطعام والشراب الا اللين قال الترمذي هذا حديث حسن وكانت
مساكنه ومساكن اصحابه ليس فيها اشروا بطرود ذلك انهم لما علموا ان الدنيا محل
مسافر لم يكونوا يعقنوا بالمساكن وتشيدها وزخرفتها وعلوها وتوسيعها
بل كانت من احسن بنازل المسافر من تقي الكبر والبر وتستر عن العيون وتمنع
ولوح الدواب ولا تعشش في الهولم لسعتها ولا تغور عليها الاضوية والرياح
المؤذية لا ارتفاعها ولست تحت الارض مؤذي مساكنها بل هي وسط عدل مختلف
في مساكن بنا الدنيا كما رجع عن العدل الا دخل في الجور والظلم الذي قد اخلوا
الى الانبياء اطمانوا بها وزخرفوا المساكن وما تت منهم القلوب وحملوا دينهم
الافان فيهم سرفون في ما كلهم ومشاربهم وملايسهم ومساكنهم ومراكبهم وفي امورهم
كلها والله لا يحب المترفين كما روى عن النبي المستقيم وكان نومه من العدل بل
النوم واجب في الله بان تصطحب على شفق الايمن وكان يقول حين اتي فراشه كلات
التقويض وعلم ان اراد النوم فانها جامعة لسبب الامور كلها الى الله والالتجاء اليه
والرغبة والرهبة منه وبذلك سندعي العبد حفظ ربه له في منامه وحراسته ايا
وارشده مع الاستدكان الايمان وان جعل التكلم به اخر طامه فان النوم اخير
فربما توفي الله في منامه فاذا كان الايمان اخر طامه دخل كنه فتضمن هديه في
المنام مصاح الفط والبدن والروح والربنا والاخره فقوله اسلمت نفسي اليك اي
جعلتك مسله لك تسلم العبد نفسه الى سيده وتوجه وجهه اليه بصبر اقباله
بالحلية على ربه واخلاص القصد والارادة له والاقرار بالخضوع والذل والانتقاد

وقال في جامع الزمدي

وكان في

لربه قال تعالى فان عاجز حمل سلت وجهي به اذا روجه اشرف ما في الانسان وهو
كجمع الكواكب وفيه معنى لتوجه والتقدير رب العباد اليه الوجه والعبد وفيه يهوض
الامر اليه وذلك بوجه كمن العلب الرضى بما يقضيه وختاره له والتفويض من اشرف
مقامات العبودية ولا علم فيه وهو مقامات اخاصه واما الظاهر اليه يصير في
الاعتماد عليه والثقة به والسكون اليه والتوكل عليه فان من اسند ظهره اليه
وثق لم يخف السقوط ولما كان للعلب قوتان قوة الطلب وهي الرغبة وقوة الهوى
وهي الرهبة وكان العبد طالبا لمصالحها ربا من مضاره فان رغبة ورهبة اليه
لم اثنى على ربه انه لا يملى للعبد سواك ولا مني له منك فانه وجد هو على العبد
ينجيه منه فهو الذي يخشى من نفسه بنفسه لا احد يخشى منه كما في احداث الاخر
وتعود بك منك فهو الذي يعيد من نفسه بنفسه لا احد يصل بعد منه سواه فانه
البلا ونه الاعانة ومنه طلب النجاه واليه الاتي في النجاه ثم حسم الدعاء بالانكسار
ابهي ورسوله الذي هو ملائ النجاه والفوز في الدنيا والاخرة وكان اذا استجاب
حمد الله وكبر وهلل وبعده ثم استأجر ثم يصوم الى وضوء يوم من يدي به نياجا
لخايفانه را جبال را جبال غلبت عبادات اكثر الناس التي لا رغبة فيها
ولا رهيبة يصوم احد هم في الصلاة كانه عنى عن الله عز وجل لا رغبة اليه فسأله
سره به منه يستعيزه واما هديه في الحركة والسكون فكان في احوال النباه
واحد هو وهي الرياضة فان البدن يحتاج في رعايته الى الغذاء ولا يصير الغذاء
بجملته جزءا من البدن بل لا بد ان يبقى منه بقية في البدن كمن عند كل هضم اذا
كثرت على مر الايام اجتمع منها شيء كيمه وكيفيه فيصير بكميته بان يسد وتقل
البدن

البدن ويصير يوجب امراض الاحتباس وان اشرفه اذى البدن بالادوية
ان اكثرها سمية وسد الفصلات لا يحاله ضار تركت او اشرفت والحركة
قوى الاسباب في منع تولدها فانها تنحس الأعضاء وتيسل فضلاتها فلا جمع مع
طول الزمان وكثرة الحركة تعود البدن الى كفه والنشاط ويجعل قابلا للغذاء
ويصلب المفاصل ويهوى الاوتار والرياضات وتوثر معها جميع امراض
الامراض المزاجية اذا اسعمل القدر المعتدل منها في وقته
وكان ياقى التدبير صوابا وقت الرياضة بعد اخذ الغذاء وكما ان الرضاة هي
المشي بالتدريج شيئا فشيئا ومن استكثر من القدر قوت قوته القلبية ولكل عضو
مخصصه فرياضة الصدر اقراء القرآن بالتدريج والتمريض ورياضة السمع في سماع
الاصوات والكلام بالتدريج وكذلك رياضة البصر في النظر ولذلك رياضة الكلام
واما رطب الخيل ورمي السهام والصرخ والسايقر على الاقدام فرياضة للبدن
كله وهي فالعنه امراض مزمنة كالكدمات والاستسقا والقولنج ورياضة النفس
بالتعلم والادب والفرح والسرور والبصر والنيات والاقدام والسباحة وفعل
الحجر وعو ذلك مما تروا من به النفوس ومن اعظم رياضتها الحجب والشجاعة والاحسان
فلا يزال العبد يترضا به تلك شيئا فشيئا حتى يصير ذلك هيات را سميحة فيه واذا امله
العبد هدى النبي صلى الله عليه وآله وحده اكمل الهدى حافظا للصحة وقوى البدن من امراض
الجسد نافع في المعاش والمعاد ولا بد ان الصلاة لنفسها وفيها من حفظ صحة البدن
واذا به احاطة وفضلاته ما هو من لرفع سبله سوى ما فيها من حفظ صحة الايمان
وسعادة الدارين وكذلك قيام الليل من ارفع اسباب حفظ صحة البدن مانعا

الكثير من الامراض المزمنة فالصلاة مع اخضور والكثيبي والاقبال في الشيطان
انما قال بل بدن والروح والقلب في الصبح من غير النبي صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان
على قافية راس احدكم اذا هونام بكت عقده يضرب على كل عقده عليك ليل طهار
فان قد فان هو شيفظ فذكر الله اخلت عقده فان يوضا اخلت عقده بان
فان صلى اخلت عقده كذا فاصح شيطان النفس والا اصح حيث النفس كذا
ولذلك في الصوم الشرعي من لاسباب حفظ الصحة ورياضة البدن بالايدي
صحة الفطن واما الجهاد وما فيه من الحركات التي هي من اعظم اسباب محكم
وقوته وصلابة القلب وكذلك الحركات التي فيه وفعل الناسك ولذلك
المشي على الاقدام هو ما يوجب صحة البدن ودفع فضلاته ونتج العمه ويعين
على الفكر وسد النفس ولذلك العلو والشرف على الاماكن العالية ما شرف
النفس ويجدد فسطها ويعيرها قوه وانبساطا وكذلك المشي في جوارح الاخوة
وعباد الله الرضى تشيع اجنابير والمشي الى المساجد وحركة الوضوء والاعتناء
وغير ذلك لقل ما فيه الرياضة المفيد على الصحة والسلامة من العلل والامراض
ودفع الفضلات المودمة من الباطن ومنها وكحصن كجسدتها واما ما
شرعته من التوصل الى اخيرات الدنيا والاخره ودفع شرورها فامر اخير
من ايمه رشده ودفع غيبه وبالله التوفيق وكان هديه في
جماع النساء هدى واكمل واجماع في الاصل وضع لثلاث اشيا احدها حفظ
السنن ودوام النوع هو الحيواني الى ان تكامل الصنوف التي قدر الله بوزنها
الى هذا العالم الثاني اخراج الما الذي يضرب حساسه واخفقانه كما

البدن
الماء

البدن الثالث قضا الوطرويل اللذه والتمتع بالنعمة وهذه وحدها
هي القابله التي في نكاح اهل الجنة اذ لا تأسل هناك قال جالينوس لغالب
على جوهر النبي النار والهوا ومزاجه حار رطب واذا دام احتباسه احدث
امراضا رديه مثل الوسواس الجنون والصرع وغيره فانه اذا طال احتباسه
استحال الى كيفية سيده توجب امراضا ولذلك تدفعه الطبيعة اذ اكثر عندها من
غير جماع قال بعض السلف سعى الرجل ان يتعاهد نفسه لما ان لا يدع
المشي فانه اذا احتاج اليه ما قدر عليه وكثرة القعود تورت امراضا وعلا
مزممه وان لا يدع الاكل فان اعاه تضيق وان لا يدع الجماع فان البير اذا لم
ينترج فسد ماوه ومن منافع غص البصر وكف النفس عن الحرام وقال صلى الله عليه
حب الى من دنياكم النساء والطيب وفي الوجد لا حدم صبر عن الطعام والشراب ولا اصبر
وقال تزوجوا فانى كما تزوجتم الامم وقال ابن عباس خير هذه الامة اكثرها
نساء وروى ابن ماجه من حديثنا من مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يلقى
الله طاهرا امطيرا فليتزوج احدا بر وفيه عز انزع من مرفوع عالم نزلت في مثل
النكاح وفي صحيح مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا متاع وخير
متاعها المرأة الصالحة وكان تحت امته على نكاح الابكار وذوات الدن في النساك
عن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي النساء خير قال التي تسره اذا انظر وتطيعه
اذ امر ولا تخالفه في نفسه وماله وفي الصحيح عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تتلح
المرأة لئلا واحسبها وجمالها ولدتها فاظفريهات الدن تربت يداك وكانت
تحت على نكاح الودود والودود ويكون المرء الى لا تلد كما في سنن ابى داود عن

عقل من سار ان رجلا جال الى النبي صلى الله عليه وسلم فقا الى اصبت امراه واتحسب
 وجماعها انها لا تلد افا تزوجها قال لا ثم اباه الثانية فبها ثم اباه الثالثة فقال
 تزوجوا الولود والاولاد فاني مكاثرتكم وفي الترمذي عنه مرفوعا اربع من سنن
 المسلمين النكاح والسواك والتقطر واختان ومن مقدمات الجماع
 غسل المراه وملا عيها ومصل لسانها وقد روى ابوداود في سننه ان النبي صلى الله عليه
 كان يغسل عايشه ويص لسانها ويذكر عزم حار بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه
 عن المواقعة قبل الملاجع وكان رجلا جامع نساء كلهن يغسل واحد ورما اغتسل
 كل واحد منهن روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يطوف على نساء يغسل واحد
 وروى ابوداود عن ثوبان ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه
 طاف على نساء في ليلة واحدة فاعتسل عند كل امراه منهن غسلا فقلت يا رسول الله لم
 اغتسلت غسلا واحدا فقال هذا اطهر واجيب وشرع للجماع اذا اراد المراه
 من الجماع ان يغسل من غسلا واحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم امراه
 ثم اراد ان يعود فليتبوضاه فان البوض بعد الوطى ينشط النفس بعيد اليها قويا
 وانفع الجماع ما كان بعد ختم الطعام وعند اعتدال البدن في حره وبرده وبسوته
 ورطوبته وضره عند امتلاء البدن سهل من ضره عند خلوه وضره عن الرطوبة اول من
 ضره عند اليوسه وعند حرارته اقل منه عند برودته واحده اذا اشتدت الشهوة
 وحصل الانتشاد التام من غير تكلف ولا فكر في صورته ولا نظر متتابع ولا ينبغي ان
 استدعيه ويتكلفه ويحل نفسه عليه وليبادر اليه اذا حاج به المنى وليجذر جماع
 العجور والصغرة التي لا يوطا مثلها ولا شهوة لها والمرضة والقيح المنظر
 والبنغيضة فوطى هو لا يوهن القوه ويضعف الجماع وغلط من قال ان الجماع

بعد جماع

ان جماع

ان جماع الثيب انفع من جماع البكر واحفظ للصحة حتى بما حذر منه بعض الاطبا
 وهو مخالفة ما عليه عقلا الناس وفي جماع البكر من الخا صبه وكما ان التعلق بها
 وينحجم معها وامتلا قلبها من حجبته وعدم تقسم هو اهايشه وينع غير ما ليس
 يوجد مثله للثيب وقد جعل من كمال النساء اهل الحنم انهن يكارهن يطهرن اسن
 سلام ولا حن وقال الجابر هل كثرت زوجتك او قالت عايشه له لو بررت
 شجرة قد ارتفع فيها وشجره لم يرتفع فيها فقي اها كنت ترتفع بعيرك قال في الم اربع
 فيها تعني انه لم يرتوح بكر اغرها وجماع المحبوبة في النفس نقل اضعاف البدن
 مع كثرة استفرغ المنى وقوه الشهوة وجماع البغيضة ينحل البدن ويوهن
 القوى مع قلة استفرغ المنى وضعف الشهوة وجماع الكانض حرام شرعا وطبعها
 فانه مضجدا والا طبيا قاطبه تحذر منه واحسن صفات الجماع ان يعاود الرجل
 المراه مستطرشا لها بعد الملاجع والقبلة ولهذا سميت المراه فراشا كقول
 الولد للفراش وهو من تمام قيام الرجل على المراه كما قال تعالى الرجال فوامون على النساء
 وقال من لباس لدم وانتم لباس لمن واحسن اللباس اسبغه اذا كانا على هذه الحال
 واردى اشكال الجماع اذا علت المراه الرجل ليحامعها على ظهره وهو خلاف ما طبع
 الله عليه الحيوان ذكره واتشاه ومنه من الفاسدان التي تفسد حروجه فبها يقضى في
 العضومه بغيره يتعفن وتفسد وينفذ لك الرجل وربما سال فيرجع المراه رطوبات
 الى الذكر وانما فان الرحم لا يمتلئ من استئصالها على المنى واجتمعت فيها وانضامها على
 حلقى الولد وانما فان المراه مفعولها طبعها شرعا فاذا اصارت فاعله خالفت معنى
 الطبع والشبع واسا الدر فلم ينج قط لان المراه ولا من الصبي وغيرهما بل هو

حرام وفي سنن ابيه او عن ابي هريره ولا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من اراد
امرأة في دبرها وفي سنن احمد وانراجه لا ينظر الله اليه جامع امرأته في دبرها وفي
لفظ للترمذي واحمد من ليق حايضا او امرأته في دبرها او كما هنا فصدق فقد كره
بما انزل الله على محمد وفي لفظ للسهوي من اني تسامن الرجال والنساء في الاوبار فقد كره
وعن عمر الخطاب وان سجدوا في ذر عن النبي صلى الله عليه وآله قال ان الله لا يسمي
الخنزير الا ما توالى النساء في اعجازهن وفي حديث ابي ذر مرفوعا من ليق الرجال والنساء في
ادبارهن فقد كره في حديث جابر مرفوعا ان الله لا يسمي الخنزير الا ما توالى النساء
حشوشين ورواه الدارقطني ونقطه لا محل ما تأثم النساء في حشوشين وقال
ابو القاسم البغوي كما هديه في هام قال سل سادة عن ابي ماتي امرأته في
دبرها فقال حدثني عن ابي عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا توالى
اللوطية الصفري ورواه الامام احمد عن عبد الرحمن بن عمار عن سادة فذكره
وفي المسند عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية نسا ولم تحرث لكم في اناس
من الانصار اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان توهن على كل حال اذا كان
في الفرج وفي المسند ايضا عن ابن عباس قال جاء عن الخطاب الى رسول الله صلى الله
تعالى يا رسول الله هلأت قفارا وما الذي اهلكك فقال اجوت رحلي البارحة
فلم يرد عليه شيئا فادعى اليه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نسا ولم تحرث لكم فانتوا حرثكم اني شتمت
اقبل وادبر واتق كبيضة والدبر وفي الترمذي مرفوعا عن ابن عباس مرفوعا
لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأته في الدبر وروينا من حديث ابي علي عليه
السلام ان الحسين بن زيد وما عن البراء بن عازب يرفعه كره يابسه العظم عشرة
من هذه الامه العائل والساحر واليهوث وياح المراه في دبرها وما منع
الزكاه

الزكاه ومن وجد سعة فمات ولم يحج وشارب الخمر والساعي في الفتن
وبايع السلاح من اهل الحرب ومن سجد ان يحرم منه وقال ابن عباس
كاتب لبيعة عن شرح بن هان عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ملعون من اتى النساء في محاشهن يعني ادبارهن وفي سنن الحريث بن ابي
اسامة عن ابي هريره وان ابن عباس قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله قبل وفاته
وهي اخر خطبه خطبها بالمدينة حتى طوى يابه وعظنا فيها فقال من يبيع امرأته في
دبرها او رجلا حشر يوم القيمة انتر من حيفه ثاوي به الناس حتى يدخل النار
واحبط عمله لا يمل منه صفا ولا عدلا ويدخل في ابوت من يار ويسد عليه
مسامرتنا وروي ابو بصير الاصمغاني في حديثه من يات برفعه ان الله لا يسمي
من الخنزير الا ما توالى النساء في ادبارهن وقال السافعي اخبرني عمي محمد بن علي بن شافع
قال اخبرني عبد الله بن علي بن السائب عن عمر بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
من يات ان رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم عن اتيان النساء في ادبارهن فقال احوال
فلا وادعى فقال كيف قلت في اي الخنزير او في اي الخنزير او في الكفتين
امن دبرها في قبلها فنعم ام من دبرها في دبرها فلا ان الله لا يسمي من الخنزير الا ما توالى
النساء في ادبارهن قال الربيع بن ربيعة قال قال عمي ثقه وعبد الله
ثقه وقد اتى علي الانصار في خمر ابي عبيد بن ابي حنيفة وخزيمه من ابي شبل في
ثقه قلت اخصر فيه بل اني عنه قلت من هنا سأل القاطع على بن يقطين
عنه الا ما حر وعنه من السلف فانهم انما اباحو والوطي من الدبر في الفرج لا في الدبر
فاشبهه على السامع ولم يظن انهم فرقوا فظنوا على السلف القاطع اصح القاطع

واخته وقد يقال في توهين من حيث مكرم الله قال في محامد سالت ان عباس بن
عده لايه فقال ياتيه من حيث امر ان يعترفها اذا كانت حائضا وفي رواه عنه
بانه في الفرج ولا بعده الى غير ذلك **زيادة** على تحريم الوطئ في غيرها من
وجهين احدهما انه اباح اثباتها في محل الحرام وهو موضع الولد الا في كحل اللام
هو موضع الاوى والبواخ والبور وموضع الحوت هو اللام من قوله من حيث امر
الله واتا في قوله من غيرها مستفاد من لايه لانه قال اني شيت اى من حيث امر
من ايام او من خلف واذا كان الله قد حرم الوطئ في الفرج في حال الكفر
لاجل الاذى العارض فالظن بالحسن الذي هو محل الاذى اللازم مع زياده المنفعة
والنقص لا يقطع النسل والدرجعة القريبه جدا من ارباب النساء الى ارباب
الصبيان المرح ان و ايضا فالمراد هو على الرجل في الوطئ فاذا وطئها في غيرها
فات حقه واذا ما واجبت على العمل من غير وجد ان له يوم مقام التخلد
لذلك فان وطئها لا ينقض في غيرها ولا يحصل مقصودها فلها مطالبته في
الآخره ولا ياتي النساء في اربابهن الا من هو معرود بالادبار من العيوان وليس للمراه
بما كينه من لئانها في غيرها و ايضا فان لم يدر لم كلو هذا الفعل وانما حلق
لاخراج التزويج والفرج هو الذي خلق هذا قدر او شرعا و ايضا فان
ذلك ضرر بالرجل ولهذا اعنه الاطبا وعيرهم لان للفرج خاصيه في اجساد النساء
المحققه و ايضا فان يفضي الى حركات تنبج جدا لها القوه للطبيعه و ايضا فان
محل للخروج والنحو بسفله الرجل بوجهه و ايضا فان يضر بالمراه جدا لانه
وارد غريب بغير الطباع ونافرها غاية المنافع و ايضا فان حدث لهم
والغم

صوابه
عليها

نوع

والغم والنفرة عن الفاعل والمفعول ايضا و ايضا فان يسهو الوجه ويظلم الصدر
ويطسور القلب ويكسو الوجه وحشه لصير عليه كالسيما يعرود لانه او في فراسه
و ايضا فان يوجب النفه والباعض الشديد **الاشاطع** بين الفاعل والمفعول به
و ايضا فان يفسد حال الفاعل والمفعول فساد الايجاد برجي بعده صلاح
الادان ثابته بالتوبه الصريح و ايضا فان يذهب الحاسن منها كما يذهب للموه التي
سها ويبدلها باغضا وتلاعنا وهو من الكبر اسباب زوال النعم وحلول النقم
ويوجب اللعنه والمقت من الله والخراسم عن فاعله ويوجب زوال ايجامه فموت
القلب فانه اذا فقد احياء وهو احياء استحس القبيح واشتبه الحسن وانكاست
الامور كلها في حقه و ايضا فان يكل الطباع عما ركبها الله عليه ويخرج الانسان عن
طبعه الى طباع لم يركب الله عليها ولا ركب عليها شائن لحيوان فيصير من لئان قلبا وطباعا
مستطبا حسدا كل حيث من الاعمال والاقوال وبورته الوقاحه والجراره ومقت
الناس له واستنصارهم لغيره ما هو معروف مساهدا بحسن ولو كان الوطئ في
غيره لا لتمام تمام الفرج في حال الحيض وان الرجل ياتي امراته وهي حايض ولم
يكن يقول فاعتزوا بالنساء في المحض ولا تقربوهن حتى يظهن معنى لانه ليس بمعتدل
لانه فانه قد اناها في غيرها وقد لم يقل احد من الامم فاجماع في الدرر بسط
القوه ويحدث الرعشه والفايح والتشنج ويضعف البصر وسائر القوى فص
وعشق الصور انما يتلانيه القلوب الفارغه من حبه الله عز وجل المعروضه عنه
وامذا قال تعالى في حق يوسف عليه السلام كذلك انصرف عنه السوء والفحشاء انه من
عبادنا المحضين فدل على ان الاخلاص سبب لرفع العشق والسوء والفحشاء عن المحض
فان السوء والفحشاء يثمن العشق ويتبخته فصرف المسبب صرف لسببه ولهذا قال

بعض الصرافة فقلبا فارغا فتملأ اي فارغا من سوا مشوقه قال تعالى واصبر
 فوالله اني لارغب اليك فاعلم ان كل شئ لا يربح الا بالمشقة له وعلو قلبها به وانما
 يكون المشق من امرنا استحيان المشقة طبع القلب في حصوله فصل
 قد استقرت حكمه الله في خلقه وامر على وقوع التناوب والتالف من الاشياء
 وانجذاب الشئ الى موافقه وبجانسه بالطبع وهروب من مخالفه ونفرتة عنه
 بالطبع فيسرت التمازج والاتصاح في العالم العلوي والسفلي انما هو التناوب
 والتناكل والتوافق وسر التناوب السافر انما هو لعدم التناكل في الساب
 وعلى ذلك تمام الحلو والامر فالتماثل في مثله ما يلا اليه صاير والضرر ضاره
 هارب عنه فلو قد قال تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة وحصل منها زوجها
 لسكن اليها فجعل عليه سكون الرجل الى امراته لونها من جنسه وجوهه فعمله
 السكون وهو الحكي كونهما منه قد اعلى ان الله لست تحسن الصورة ولا المواقف
 في القصد والادارة ولا في الحكي والهدى وان كانت هذه من اسباب السلون
 وفي الصحيح الارواح جنود مجنونة فما تفارق منها اختلف ما يلا منها اختلف
 وفي مسند احمد وغيره في سبب هذا الحديث ان امرأه كانت بمكة فتفعل الناس
 فجات الى المدينة فنزلت بالمدينة على امرأه تفعل الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 الارواح جنود مجنونة احدثت و قد استقرت بشريعة الله ان حكم الشئ قبل
 فلا تفوق شريعته من ثمانية ابد او لا يجمع بين متضادين ومن خلقه
 ذلك ما اعلمه بالشرع واما جعله بالتماثل والاختلاف واما لصدده الى
 شريعته ما لم ينزل به سلطانا بلح ذلك من الاداب فحكمه وعدله ظهر شرعه وخلق وبالط
 والميزان فام الحلو والشرع وهو التثوية بين المتماثلين والتفريق بين المختلفين
 هذا

فهدا كما انه يات في الدنيا فهو لذلك يوم القيمة قال تعالى احشروا الذين ظلموا وادوا جهنم
 قال عمر الخطاب وبعده الامام احمد ابو ابيهم اشباههم ونظر اوهم وقال واذ يقولون
 زوج اي قرين كل صاحب عمل شكله ونظيره فنقرن بين المتجاينين في الله في الجنة
 ومن المتجاينين في طاعة السطان في النار وفي صحح الحاكم وغيره عن النبي صلى الله عليه وآله
 لا يحب المرء قوما الا احشروهم وذلك سلتم محبة الا يعاقب في سئل الله ومجبه مدح
 او دن او حله او قرابه او ضاعه او جاه او علم او عمل او غيره واذ كانت المحبة
 عرضيه غير ذائبة لزمها نفرة من المحبوب او مانع بعوم بالحب يمنع محبة مجبوبة
 له اما في خلقه او خلقه او هداه او فعله او هياته او غير ذلك فاذا استفت
 هذه الموانع وكانت المحبة ذائبة فلا يكون قط الامن الجانبين ولو لم يمنع البر
 والكسد والرياسة والمعاداة في الكفار لكانت الرسل لجت اليهم من انفسهم
 واهليهم واموالهم ولما زال هذا المانع من قلوب اتباعهم كانت محبة الرسل
 في قلوبهم فوفق كل محبة فصل العشق مرض من الامراض قابل للعلاج
 فان كان للعاسوس سئل الى وصل معشوقته شرعا وقد راها فعلاجه ما تب في
 الصحى من غير اسسه وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع
 منكم الباه فليتزوج فانها اعظم للبر والحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم
 فانه له وجاء فدا الى على علاجين اصلي وفوري فلا يسعى العدو عنها الا غيرها وقد
 اشار سحنه عقيب ما احل من النساء الكرايو والا ما يقول برئ الله ان كلف عنكم فدل
 كسفه عما في هذا الموضوع واخبر عن ضعف الانسان بما د على صوفة عن هذه الشهوة
 وانه خفف عنه امرها بما احل الله له من الزواج بالحر اير فان عجز عن ذلك تزوج
 الا ما كسفا عن هذا الحلو الضيف وان كان لا يسبيل للواسق

في وصال معشوقه قددا وشرا هذا هو الداء العضال في علاج اشعار نفسه الياس
 منه فان النفس استر شى استفتت عنه واستراحت منه فان انزل هذا المرض
 مع ان سر فقد اخرف البصير انما فاشددا فيلتنقل الى علاج اخر وهو علاج عظم
 بان يعلم ان خلق القلب بما لامضغ في حصوله نوع من اجنوز وصاحبه بمنزله من
 نفس ليس وروحه متعلقة بالصعود اليها والدوران معها في قلنا وهذا معناه
 عند العقلا في من الحامين وان كان اوصاف متعذر اشرا لا قدر افعالهم ان
 ينزل معشوقه منزله المتعذر قدر الذما باذن به الله فحماه العبد منه موقوفه
 على اجتنابه فليشعر نفسه انه كالمعدوم المنقطع الذي لا سبل له اليه وانه بمنزله سائر
 الحالات فان لم يجبه النفس الاماره بليتركه لاحد من اياها خشيه الله واما نفوات
 محبوب هو اعلا منه والنفق في العاجلة والاجله وادوم لده وسرورا فان العبد في
 واذن يش محبوب مع الزوال نفوات محبوب اعظم منه وادوم والنفق والذوا بالعكس
 طهر له النفوات فلا يبيع لذه الابد التي لا خطر لها بلذة ساعة تنقلب الانا وهي
 احلام نوم او خيال في ثباته ويحصل على مكرهه اشق عليه من نفوات هذا المكون
 المحبوب فاذا رسم العبد ان في عطا النفس خطها من المحبوب هدى من الامرين المذكورين
 هان عليه تركه وراى ان صبره على نفوات اسهل من صبره عليها بكثير فضلا عن ذهاب
 عقله وبروته وديته فان لم يعمل نفسه هذا الدوا فليظن بما تجلبه عليه من فساد
 عاجلته واجلته وما تمنعه من نساكها فانها احلب سى للنفاسد الدنيوية والاشه
 فان لم يعمل نفسه هذا الدوا فليترك قبائح المحبوب وما يدعوه الى التفرغ عنه
 فانه ان تطلبها وقاملها وجدها اضعاف محاسنه التي تدعوه الى جبه ولسا خيرا
 عما خفي عليه منها فان المحاسن قاهى داعية الى الحب والارادة فالمساوى داعية الى
 البغض

البغض والنفرة فليوازن بين الداعيتين وليجب انفضها له في الدنيا والاخرة اقربها
 منه بابا ولكن من عمره ثوب جحى اعلى جسم ابدى محذوم وليجاور بصح حسن الصورة
 الاقبح الفعل وليعبر من حنا المنظر والحجم الى فتح الحجز والقلب فان عجز عنه
 هذه الادوية كلها لم تنقله الا صدق اللها الى المنجيب المضطر في اتمامه فليطرح
 نفسه على بابه مستغنيا به من شرع اليه مثلا له متى وفوق ذلك فقد قرع باب
 التوفيق فليعف وليتم ولا يسب بدلا المحبوب ولا يفضحه من الناس ولا يعرض
 عنه صفحا فان لم يفعل كان طالما متعبدا ولا يعتر بما حدثت الروى عن ابن عباس
 وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من عشق فجعف فمات فهو شهيد فان هذا
 لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو موضوع عليه ولا يجوز ان يكون هذا من كلامه فان
 الشهادة درجة عالية عند الله مقرونه بدرجه الصديقين ولها احوال واحوال هي
 شرط في حصولها وهي نوعان خاصة وعامة فالخاصة الشهادة في سبيل الله في جهاد
 الكفار والعامة من يد لوده في الصبح وليس المشق منها ابد اولف يكون العسول الذي
 هو شرف في المحبة وفراغ عن الله وتمليك القلب الروح لغير الله من خصال الشهداء
 او الصالحين بل محبة الصور المزيه فيها نساد للقلب فوق كل فساد بل هو بعينه فساد
 الدنيا والاخرة مشغلا عن ذكر الله وجهه والبلذة بمناجاته والانشىه وبوجبالعصف
 بعد قلب العاستق لمسوقه بل للعشوق لب عبودية اخلق والذليل لهم فلو كان انشاد هذا
 الحديث كالمسح كان علقا ووهما ولا يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ العسول في
 حديث صحيح التمه فليف يكون شهدا من عشق امراه عسول الردان والبغايا ومجلى
 هذا الاخلاق المعلوم من دين الله فان العسول مرض من امراض القلب التي جعل الله
 لها الادوية شرعا وقدرا بخلاف الامراض التي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسهاده
 لاهلا واصحابها فان امراضهم لا علاج لها كما المظنون والمبطون والمخون المحروق

وهو من صفة صفة... فان هذه بلاد من ارض البغد
 في علاج... وبت... عليه... القلب...
 حذره... الحقي... من...
 فنه... وعنه...
 لاجله...
 عن...
 من...
 و...
 هو...
 وقد...
 و...
 والله اعلم...
 الطيب...
 والقلب...
 اصدق...
 وفي...
 وفي...
 وفي...
 كريم...
 بالهوى

ما ايهود...
 فان...
 احيته...
 وغير...
 الصائم...
 كحل...
 السرى...
 او في...
 وهو...
 نظيفا...
 وسكونها...
 المسك...
 ونبت...
 وفي...
 فصل...
 لسانه...
 الاسود...
 الذي...
 ونحوها...

في...
 في...

وذهب الصداع وعلوها اذا اكل به مع العسل الماي الرقوة واذوق فخلط بسن
 الثخوم الطيريه واطح على خرق لنار ام تعرض فيه خشك نشه وينفع من اللثفة الكاثر
 سيبه وهو احوذ لال العين لاسيما للشايخ والانس قد صفت ابارهم اذ جعل
 معه شئ من المسك ان ترشح في الصبح من النبي صلى الله عليه وآله انما قال
 الموز الذي يقرأ القرآن كمثل الاترجه كطعمها طيب وريحها طيب في الاترجه منافع
 حرة وهو مركب من اربعة اشياء قشر ولحم وحمض وبرد فترشح حار يابس ولحمه بارد رطب
 وحمضه بارد يابس وبزده نافع من الارواح واذ اجعل في الثياب منع السوس ورائحة
 تصلح فساد الهوا وحلل الرياح اذ جعل في الطعام ويعين على الهضم ويسمى نافع
 من هيش الافاعي وصلاحها اوسر بيا واذ اخرق قشره نفع البصر والبرص وهنالك
 متوكراهه المعدة نافع لاصحاب الدم الصفراء نافع للبخارات الكاثره وقال القافق الكله
 جيد لاصحاب البواسير واما حمضه فقايض كاسر للصفراء مسكن للخفقان نافع
 من البرقان يشبه للطعام قابض للطعم نافع من الاسهال الصفراوى وعصاره
 حامض يكثر عليه النسا وينفع طلائع الكلف ويقطع اجبر اذ وقع على الثياب وله
 قوة التبريد فيظفي حراره الكبد ولطف وبعوى المعدة ومنع حده الدم الصفرا
 ونزيل الغم العارض منها ويشكن العطش واما برده فله قوة محله بجففه قال ابن سينا
 خاصه منه النفع من السموم القاتله اذ اشرب منه وزن مثقالين بما فاتر او طلاء مطبوخ
 وازدق ووضعه على موضع اللسعة نفع وهو يلين الطبعه لطيب للنكهه واكر هذا القطر
 منه موجود في قشره وقال عنه خاصه منه النفع من لسع العقاب اذ اسرب منه
 وزن مثقالين بقشره بما فاتر وكذلك ان خرق ووضعه على موضع اللدغه وقال عنه
 يصلح للسموم كلها ويسل ان بعض الالاسن عض على جماعه من الاطبا فحسبهم
 ادما لا مزيد لهم عليه فاختره واولا ترشح فعمل لهم اختره قوه على غيره قالوا الاثنا
 في العاطر

في العاطر ريجان ومنطره مفرح وقشره طيب الريحه ولحمه فاكهه وحمضه ادم
 وجهه تزيان وفيه دهن وحمضه سي هذه منافع ان يشبه خلاصه الوجود وهو
 الموز الذي يقرأ القرآن وكان بعض السلف يحكي النظر اليه ارض فيه حدشان
 باطلان احدهما لو كان رجلا كان حلما والاني ان كل سى اخوته الارض فيه دا
 وشفاء الا الارز فانه سفا لا دافيه وهو حار يابس افندي كجوب بعدا كخطه
 واحدها خلطاً يسد البطن سدا يسيراً والمهند تنعم ان احدهم الاغليه اذ اطعم
 ماله هن ويحبس البدن وتزيد في المنى ويصلى الموز في ذكره صلى الله عليه وآله في قوله
 وشل المناقير مثل الازده وهو حار رطب وهو ملين محلل وهو عسر الهضم وفيه
 تغذيه كثيره وهو جيد للسعال وتقيده رطوبات الريه وتزيد في المنى ويولد بعضا
 وتزيان حبه الرمان المزون نافع من اللدغ | زخر ثبت في الصحيح
 ان العاصم قال لما روى الله الا الارز فانه لقيه وسبوتهم فقال الا الارز وهو حار
 في النايه يابس في الاولى لطيف مفتح للسدد واقواه العروق ويبرد البول والطنش
 ونفت احصا وحلل الاورام الصليه في المعدة واللبد والكثير شرابا وضادا
 وشرشه يعوى عبود الاسنان في المعدة وسكن القثيان ويعقل البطن الله اعلم
حرف الباطن روى ابو داود والترمذي عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه كان ياكل الباطن بالربط فيقول يرفع حره هذا برد هذا وفي الطب عده
 احاديث لا يصح مها شئ غير هذا الحديث الواحد والمراد به الباطن الاخر وهو بارد
 رطب فله جلا وهو اسرع من اعداد رطوبه المعدة من لحم القثا واكثر وهو سريع
 الاستحاله الى خلط صا فله في المعدة واذ اكله المحرور انتفع به جدا وان كان
 مبرود اذ دفع ضرره يسير من التوجيل ونحوه وينبغي اكله قبل الطعام ويتبع به

ربيع الحار وسكنه الاربعة الصغرى

ايضا اكله قل الطعام يغسل باطن غسلا ويذهب الذا اصلا
بلى روى النسي وان ما به عن عايشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه
كلوا البلح بالتمر فان السطان اذا نظر الى دم ياكل البلح بالتمر يقول ان
دم اكل الحديث بالعتيق وفي روايه كولو البلح بالتمر وان السطان يحزن اذا
راى ياكله يقول عاشن ان دم حتى اكل اكله يد بالخلق روه البزار ولب البلاء
بمضى صح مع اي طوا هذا مع هذا قال بعض طب الاسلام انما امر باكل البلح
مع التمر و لم امر باكله مع البس كان بلح بارد يابس والتمر حار رطب وفي كل
منها اصلاح للاخر والبس ليس كذلك لانه حار يابس وفي البلح بروده ويؤيد
وهو يدخ المعدة وهو ردي للصدر والريه للتخشونه التي فيه بطي الهم سيد
التغذي وهو كاحصم العنبى وها جميعا يولدان رياحا وقرقر بطنه ونفثا
ولا سيما اذا شرب عليها الماود فع مصرتها بالتمر او بالعسل والزبد بسد
يس في الصبح ان باليمن من ليهان لما استضاف النبي صلى الله عليه وآله وابوكروم
انهم بعدق وهو من الغلة فالعتود من العنب فقال هلا اثبتت من رطبه فقال
احسان تتنقوا من بسرم ورا طه البس حار يابس ولسه التمر من حرارته
تشتف الرطوبه ويدخ المعدة ويصير البطن وينفع اللثة والغم وانفعه ما كان
هنا حلو او اكثر اكله واكل البلح حدث السد في الاحتشاء ببيض
ذكر السهم في شعب الامان اثر امر فوما ان يجي من الايبيا شكى الى الله الضمير فاس
ياكل البيض وفي ثبوته نظر والله اعلم وحيه احدث وهو اجود من العتيق
ويصير الدجاج حمر واجود من ساير بسن الطير وهو معتدل سهل الى البرود

قللا

قللا قال صاحب القانون ومحمه حار رطب يولد دما مجحما مجودا او يغدو غدا
يسرا وهو سريع الانحدار من المعدة اذا كان رخوا وقال غيره مع البيض سكن للام
علس للخلق ولقصبه الريه مافع اما والسعال وقروح الريه والحكي والثانه يدعج تحتونه
لا سيما اذا عمل يد من اللوز الحامو ونضجها في الصدر بلبله ويياضه اذا قطر في العين
الوارسه ودرما حارا سرده وسكن الوجع واذا الطبخ به حرق النار او ما يعرض له يدعه
ينفط واذا الطبخ به الوجه منع من الاحتراق العارض من الثمر واداه خلط باللندر
ولطبخ على الجبهه نفع من النزله وذكره صاحب القانون في الادويه القليه ثم قال
وهو وان لم يكن له مدخل في الادويه المطلقه فانها له مدخل في تقويه القلب جدا
انجي صفاره اي محه وهو كحج ثلثه اشيا سرعيه الاستحاله الى الدم وقلة الفضل
وكون الدم المتولد منه مجائبا للدم الذي يغدو والقلب خفيفا مندفعا اليه بسرعته
وكذلك هو اوفق ما يتلاد في به عاديه الامراض المحلله لجوهر الروح والاعلم
بصقل قال عايشه ان اخر طعام اكله رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي الصحيحين انه منع من اكله من دخول المسجد وفيه عدة احاديث البصل حار في الثالثة
بارد في الباقية نفع من تغير البياض ويدفع رياح السوم وينتق السهوه ويصوى المعدة
وزيد في المنى وكسح اللون وتقطع البلغم وجلو المعدة ويزره يذهب البهق واذا
لطبخ به حوله الثعلب نفع جدا واكله بالملح تطلع الثايل واذا الطبخ مده مع الملح على
الثايل اذهبها واذا شتمه من شربها واسهلا نفعه من القي والثيان واداه
راجه ذلك الله او اذا استعط بما به ثقي الراس ويقطر في الاذن لتقل السمع
والطين والقيح والما احداث في الاديين ونفع من الماء التال في العين كالحا لا

ويكحل بزره مع الصل لياض العين المطبوخ منه كثير الغدا ينفع الرفان والاشفا
 وختونه الصدر ويد البوال ويلين الطبع وينفع من عضه الجلب ومن الكلب اذا اظلم
 عليها ماوه بلح وشذاب واذا حمل فتح افواه البواسير والله سبحانه اعلم
 فصل اما ضره فانه يثير تشيقه ويصدع الراس وولد رباحا
 ويظلم البصر وكثير اكله يورث النيان وفسد العقل ويغير رايه الفم والتمكه
 ويودي اكله للملايكه واذا ابيت طحا ذهبت هذه المرات كلها منه وضره
 رايحه مضع ورق السذاب باذخجان فيه حدث موضوع
 الباذخجان ما اكله وهذا الكلام ما يتبعه نسبتته الى احاد العقلاء فضلا عن
 وهو يوعان اسفر اسود وفيه خلاف هل هو بارد او حار والصحيح انه حار وهو
 مولد للسودا والبواسير والسدد والسرطان والجدام وفسد اللون ويسود
 وينتن الفم والارايض المستطيل عاين في ذلك والله اعلم **حريف**
 اتا تسمى في الصحيح عن نوح بسبع مرات في لفظ من ثم العاليه لم يضر في
 ذلك اليوم ثم ولا حمر وان استلا ثم فيه جياع اهل بيتك كرحنه وسب عنه
 انه اكل تمر بالزبد وما كثره واكل مفردا وهو حار في الماينه وهل هو رطب في
 الاولى او يابس على فولين وهو يوقد للكبد ملين للطبع يزيد في الباه ولا يسيما مع حب
 الصنوبر ويبري من خشونه اخلق ومن لم يعتدوا كاهل البلاد الباردة او رثم اكله سددوا
 ويودي الاسنان ويبري اصداغ ويدفع ضره اللورد كخشاس واكله على الون ينفع
 اللورد اذا ادم اكله على الون وهو شراب وحلوانه تسين
 بارض كحازقان ارض التين تاتي ارض النخل ولكن قد اسم الله به في كتابه لكثيره
 منافع وهو التين المعروف هذا هو الصحيح وذلك لشرفه وفضله وهو حار
 وفي

وفي رطوبته ويبسه قولان واجوده الابيض النابج المشرب يحلو رسل الخلا
 والثالثه وهو من السموم وهو اعلى من جميع الفواكه وينفع من خشونه الكلى والصدر
 وقصبه الرية ويفسل الكبد والطحال وتقي الخلط البلغمي من المعده وينفع و
 البذن عدا حيدا الا انه يولد القمل اذا اكثر منه جدا وياسه يخذو وينفع
 العصب وهو مع اجوزه اللوز مجود قال جالينوس اذا اكل مع اجوزه والشذاب
 قبل اخذ السم القاتل في الحسد نفع وحفظ من ضره ويدكر عن ابي اللورد قال
 اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فقال كلوا وااكل منه وقال لو قلت
 ان فاكهه نزلت من اجنه قلت هذه لان فاكهه اجنه على عجم وحلوانه فانه تقطع البواسير
 وتنفع من القوس وفي ثبوته نظر والحم منه اجوده ويعطش المحرومين ويمكن
 العيش الجاني عن البلغم المالح وينفع العسا السعال المزمن ويدر البول ويفتح سدد
 الكبد والطحال ويوافق الحلا والمثانه ولا كلة على الريق ينفعه عجيبه في تقيح مجاري
 العدا خصوصا باللوز واجوزه واقله مع الازيه الغليظه ردي جدا والتوث
 الايض قريبا منه لكنه اقل تغذيه واضر بالمعده منه تليينه قد تقدم ان ماء
 الشعير المحزون وكونا ما فهمه وازي ينفع اهل كحازقيا الشعير الصحاح والله اعلم
حريف الثالث في الصحيح عن ابي قال اللهم اغسل خطاي بالماء والثلج
 والبرد وفي هذا الحديث ان الله ايد اوى بخره فان في الخطا من حراره والكحريق
 ما يصاد الثلج والبرد والماء البارد ولا يقال ان الماء اكار ابلغ في ازاله الوح لان في الماء البارد
 من نصيب اجم وتقويته ما ليس في الماء الحار والخطا ما يوجب ارض التيبس والارضا
 فالخطا بعد اوارب ما يصادها ونزلا فالثلج والبرد اشار به الى هذين الامور فان
 البرد بارد والثلج بارد وغلط من قال ان الثلج حار وشبهته تولد الحيوان حيو وهذا لا يدل
 على

الثلج
 حريف

على حرارته فان يكون سواد في الفؤاد الباردة وفي كحل واما لونه يمشق اوله
 فانه احمراره ويضاهيه بالمعدة والعقب واذا كان جمع الانسان من جوارحه
 سكنة فدل ذلك على برودة شوره هو قرن البصل في الاحاديث وقيل
 الى النبي صلى الله عليه وآله طعام فيه ثوم فارسله الى ابي ايوب الانصاري فقال يا رسول الله
 وترسله الى قال اني انا جيت من لا شامي وهو حار يابس محض يسخن اسما نفوا ويخفف
 تخفيفا بالغاه وهو نافع للمبرودين لمن مزاجه بلغمي لمن اشرف على البرقع
 وهو مخفف للمني يفتح للسدد كحل للبرايح الغليظة هاضم للطعام قاطع للمغش
 مطلق للبطن مدد للبول يقوم في اسع الهوام وجمع الاورام الباردة مقام التبريد
 واذا وقع عمل منه ضاها على نهش الحيات واسع العقارب نفسها وجذب الدم
 ويخفف الحدة يزيد في حرارته ويقطع البلغم ويحلل النخع ويصفي الكولري
 صحه اكثر الابدان وينفع من تغير المياه والسعال المزمن ويوكلها بمطبوها
 وشويا وينفع من جمع الصدر من البرد يخرج العلق من الحلق اذا ادق مع اكل
 والملح والعسل وضع على الفرس لتاكل قنته واسقطه وعلى الضمن او
 سكر وجهه وان دق منه مقدار درهم وجعل مع ما العسل اخرج التلغ
 والدود واذا طلى مع العسل على البهق نفع ومن مضاه انه يصدع وينصر
 والعينين ويضعف ليم والباة ويعطش ويصح اصفر ويكفد راحة النوم ويذهب
 راحته مضغ ورق شذاب والله اعلم وشريد
 قال فضل عايبه على النسا فضل شريد على ساير الطعام من التبريد
 فاكثر افضل الاقوات واللحم سيد ادم فاذا اجتمع لم يكن بعد ما عايبه تطلب
 وتنازع الناس بها افضل والصواب ان يحاجه الى الجبن اكثر واعمله العموم والفضل
 افضل وهو شبه بگو هو البدن من كل ما عداه وهو طعام اهل الجنة وقد قال
 تعالى

تعالى

عالي لم يطلب نبات الارض تشبه لون الذي هو اذني بالذي هو خير وكثير من السلف على ان يقوم
 كمنه فعلى هذا يكون اللحم افضل والله اعلم **حرف الجبر جبار**
 عن ابن عمر قال سمنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب الجبار فقال ان من البحر
 مثل الرجل الماء لا يسقط ورقه احدت الجبار نافع لحم القروح وتنفع من نقت الدم
 واستطلاق البطن وغلب المر الصفرا وليس يردى الكيوس ويعدو غذا يسير
 وهو بطن الحضم وشجره الخلة كلها منافع ولهذا مثله بالرجل اللحم لكثير غيره ومنافعه
 في السن عن ابن عمر قال اتى النبي صلى الله عليه وآله بمجبنه في توك فدعى بسكن
 فسمى وقطع رواه ابوداود وقد اكله الصحابة ما الشام والعراق والرطب غير المايوح جيد
 للمعدة هين السلوك في الاعضاء يزيد في اللحم ويلين البطن تليينا معتدلا والملاح اقل
 قد اسر الرطب وهو ردي للمعدة مؤذرا لاما والصوم يعقل البطن وكذلك المشوى
 والمقلي وينفع القروح ومنع الاسهال وهو بارد رطب اذا استعمل مشويا فانه ينصلح
 ما ان نار صلح له معدلة تلتطف جوهره وتطيب طعمه وراحتة والعسق المالح حار باس
 وشبه يصلح وحس حرارته وتخرج ان رمنه الاجزا الكاره الياسه المناسب لها والمالح
 منه يهدو بول حصى الكلى والثانه وهو ردي للمعدة وحلطة بالمطافات ارضي يست تقيده
 الى المعدة **حرف الح** احاجنا تقدمت الاطايث في فصله ودلر منافعه
 اعني عن اعادته الح **السود** السوداء ثبت في الصحيحين من حديث ابي هريره
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال عليكم بهذه الح السوداء فان فيها شفا من كل داء الا الشام وال
 الموت الح السوداء هي الشبه يترقى لغنه الفرس وهي الدمون الاسود وسمى الكون الهندى
 الحزنى عن الحسن انها اخردل وحكى الهروي انها الح الحزنى وهي شمن البطم وكلاهما
 وهم الصواب انها التوينز وهي كسره المنافع جدا وقوله شفا من كل داء مثل قول تدمر
 اى كل سى يصل للتدمر اليه ونظاير وهي نافع من جميع الامراض الباردة

وتدفع الامراض كاره اليان بالعرض فيوصل قوى الادوية الباردة الرطبة اليها
وهو حار يابس مدحرج للفتح كحرج حار نافع من برص وحمى البرص والبله
منه لسدد محلل الرياح بحفف ببله معده ورطوبتها وان دق وعجن بالعسل
وشرب بالماكارا ذاب كحلاء في الحليتين والمثانة ويبدد الهوام الحوض
والبن ذرايم شربه ياتما وان سخن بالخل وطل على البض قتل حب المنزوع
وان عجن بالاختل الرطب مطبوخ كان فعلم في اخراج لدود اقوى ويقطع
وشفي من الزكام البارد اذا دق وعصر في حرقة واشتم دائما ودهن نافع من
الاحه ومن ثابيل واكلان اذا شرب منه شفا بما ينفع من الهم
وضيق النفس ومن تضربه نفع من الصداع الباردة واذا انقع منه سبع حبات
عدد في بن امراه وسعط به صاحب اليرقان نفعه نفعاً طيباً واذا طبخ
ومتصف به نفع من جمع الاسنان عن برد واذا استغص به مسكوقا نفع من ابتد
العاض في العين واذا تضربه مع قلع البثور واكرب المنقوح وحلل الاورام
المزمنة والاورام الصلبة ونفع من اللوقه اذا استغص صاحبها بدهنه واذا
منه مقداً انصف منقل الى مثقال نفع من اسع التوبلا وان سخن ناعماً وخلطه يدهم
الاحه اخضه وقطرنه في الوردن بلث قطرات نفع من البرد العارض في
والسدد وان قل ودق ناعماً نفع في زيت وقطرنه في الارجح نف بلث قطرات
اذا رفع نفع من الزكام العارض معه عطاس كثير واذا احرق وخلط بسبع يدونه
بعض السوسن او دهن كحنا وطل به القروح الخارجة في الساقين بعد غسلها
بالخل نفعها وازال القروح واذا سخن خل وطل به البرص والبهق الاسود واكرب

الغليظ

عظم الكحل

الغليظ نفعها واطراها واذا سخن ناعماً واستغص منه كل وزد دهنين بما بارد
من عظمه كلب كلب قبل ان يفرغ من الماء نفع طيباً وان سخن على نفسه من الهلاك واذا
اسعد بدهنه نفع من القاحح والذراز ووقع موادها واذا سخن طرد الهوام
واذا سخن كان من الذرورات الحيدة وما نفعه اضغاف اصغاف ما ذكره الله اعلم
حيد قد عدم ذكره **خزف** قال ابو حنيفة هو الحى الذي يتداوى به وهو
الثقا الذي جاني الخبز النبي صلى الله عليه وسلم وبناته يقال له الحرف وتسميه العامة الرشاد
وقال ابو عبيد الثقاف هو الحرف واكدت الذي اشار اليه رواه ابو عبيد وغيره من حديث
ابو عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما ذاقني الا من من الشفا الصهر والثقا وزواه
ابوداد في الرايسلين وقوته في الحارة واليبوسة من الدرجة الباردة وهو سخن ويلين
البطن ويخرج الدود وجب الفترع وحلل الاورام الطحال ويجرك شبهه اجماع ويجلو
الكرب المنقوح واذا اخمد به مع العسل حلل ودم الطحال واذا طبخ في كحنا اخروح
الفصول التي في الصدر وشربه ينفع من همس الهوام واذا سخن به في موضع طرد
الهوام منه وبمسك الشعرا ان يساقط واذا اخلط بسونق الشعير واكل وتضد به
نفع من عرق النسا وحلل الاورام الكاذبة في ارجها واذا اخمد به مع الماء والماء النخ لا يميل
نفع من الاسترخا في جميع الاعضاء وتزد في الباه وتشفى الطعام وينفع البرص وعس
النفس وغلط الطحال ونقى الريه ويدر الطين وينفع من عرق النسا ووجع حتى الوردل
اذا انقع وشرب ماوه اخروح الفضول وكلم ما في الصدر والريه من البلغم اللدج
ان شرب منه بعد حقة وزن خمسة داهم بالما اكارا سهل الطبيعة وحلل الرياح
نفع من جمع التولنج الباردة واذا سخن وشرب نفع من البرص وان لطح عليه وعلى البهق
رايض بالخل نفعها واذا اطها ونفع من الصداع الحادث من البرد والبلغم وان قلى

الثقا

ثم

الغليظ

وشرب عقل صعب و اذا غسل بماء الرا من نقاه من الاوساخ والقمل والرطوبات
 تلذجة فان جالينوس قوته مثل قوه بنز الخردل و تخنيزه اوجاع الورك وال
 بانسا و وجاع الياس وكل على محتاج الى التخنيز كما سخن بنز الخردل وقد كان
 في ادوية سقاها اصحاب الربو من طريق معلوم انه تقطع الاخلط الغليظ ويده
 كل شي من الادوية التي توافقه وبها انقها و الله اعلم بحلها يدك
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لما مرض سعد بن ابى وقاص بمكة قال ادعوا له طبيباً فدع
 احادث من كلبه فنظر اليه وقال يا باس اتخذوا له فرسه مع تمر محجوه رطبه يط
 يفتحها مع الفبر في كلبه من الحرارة في الدرجة الثانية وفي اليومين وال
 اذا طبخت هكذا اكله بالما بينت اكلت الصدر والبطن وتكسر السعال
 واخشونه نذبه وتكسر الربو وتذهب عسر النفس وتزهد في الباه وهي من الف
 الاثيا للزخ والبلغم والبواسير محذره الكيموسات المتراكبه في الامعاء وتكسر
 البلغم اللزج من الصدر وتنفع من البريلات وامراض الربو وسعال هذا
 الادوية الاحتشامع السمن وانفايده اذا اشربت مع وزن خمسة دراهم ادرت
 كحيفه واذا طبخت وعسل بماء السعد كعد دهن جعده وادوية اخرى
 من السوس من كحيد ودهن فبقها اذا خلط بالنظرون والخل وضربه حلا ودم الطم
 واذا اجلست لمرأه في ما ندى تطبخ به نفعه من وجع الرحم العارض من زهر فيه واذا
 ضدت الاورام الصلبة الياسه العليله كحره نفعه وحلا واذا انقعت وشده
 ما وها نفع من المغص العارض من الرياح وزائق الامعاء واذا ابلت مضبوخه باله
 او المسلا او اللبن على طريق حلت البلغم اللزج العارض في الصدر والمعدة
 ونفعت من السعال المنطاول وهي نافع من كحر مطلقه للبطن وادوية
 على الطفر

عمل

على الطفر المنخ اصلته ودهنها ينفع اذا خلط بالشمع من السفاق العارض من البرد
 ونافعها اضغاف ما ذكرناه ويدك عن الهاسم بن عبد الرحمن انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 استشفوا ما كلبه وقال بعض الاطباء لو علم الناس نافعها لاستروها بوزنها ذهباً
حرف كخا حبر نبت في الصحى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 تكون الارض يوم القيمة خبزاً واحده يتكفوا بها الجبار يديه ثم لا اهل الخد وروى
 ابوداود من حديث ابن عباس قال كان ارجب الطعاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم التريدين الخبز
 والتريدين الخبز وفي سننه من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث ان
 عندي خبزه بيضا من زهر سمر املقته بسمن ولبن فقام رجل من القوم فاتخذته في
 به فقال في اي سى كان هذا السمن قال في عكه صب قال ارفعه وذكرك السهمي من
 من حديث عاصم مرفوعا الرووا الخبز ومن كرامته ان لا ينتظر به الا دم والموتوف اشته
 ولا يشيت رفعه ولا رفع ما قبله واما حديث نهيه عن قطع الخبز بالسكين فما طر لا
 اصل له ولذلك النهى عن قطع اللحم بالسكين لا يصح ايضا وسرده حدث احترازه من لحم شاه
 بالسكين وحدث المعير انه لما اضاف امر كحيت شاه فشوى ثم اخذ الشفه فجعل يخر
 فصلا واحدا انواع الخبز اجودها اختيماً او عجناً وخبز الثور اجود اصنافه
 ويليه خبز القرن ثم المله واحوده ما اتخذ من كحيط اجديده وخبز السميد اكثر
 تغذيه وايضا هظما لقله خالته وسلوه خبز اكواري ثم الكشكار واحدا ووقات
 كله في اخر اليوم الذي خبز فيه واللين منه اكثر تلييناً وعدا او ترطيباً واسرع الخدارا
 والباين بخلافه ومنراج خبز الجرار وقوم من الاعتدال في الرطوبة واليبوسة
 تغلب على راجفته النار والرطوبة على ضده وفي خبز الكحيط خاصيه وهي انه بسمن
 سريعاً وخبز القطايف بولد خلفا غليظا والفتيت نفاخ بطي الرضم والمعمول

ما ليس مسلكه بعد لغيره لا يخذل وحسن لغيره يارده يابس هو افان غدا من خيرا كلفه
 خاشا روى سلمه في صحيحه من عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اهل الام
 قضاء اما غدا راض فدعى فحما باكله وهو نعم لادم الخال اللهم بارك في الخمر
 وانه يتقدرت فيه خارج الخا مركب من حركه والبرودة وهو اعلب عليه وهو يابس
 ثابته قوى تخفف من نصاب المواد ويلطف حل الخمر ينفع المعدة الملتهب
 ويقه اصفه ويدفع ضرا رادوه ثقت له وكلل من والدم اذا حمل في كوفه وينفع
 نهارا ويدفع ما في المعدة ويعمل بغيره كاره ويضع لعرض ويمنع الورم ان
 يحدث ويمنع على اهضه وضاد البله ويلطف الاغذية القليظه ويرق الدم
 واذا شرب بالليل نفع من اقل الفطر القناع واذا حسي بلع العلق المتعلق باصل
 الخنك واذا مضج سحنا نفع من وجع الانسان وقوى اللثة وهو نافع للدم احمر
 اذا طلي به والنمله والاورام كحاره وحرق النار وهو صالح كناع المشاب وفي الصنف
 وسكان اللده كحاره وفيه نافع عند ذلك خنك فم حديثان لا يشانه
 احدهما عن ابي ايوب الانصار كملوا من الطعام انه ليس سى شد على الملك من يقبه بقي في الفم
 من الطعام روى من حديثه اصل من لايب قال البخاري والرازي منكر الحديث وقال
 النسائي الا روى من روى كحدث واحدث الثاني روى من حديثه ان عباس قال لبي ربه الله
 ان حلايا للط والاسم قال انها يستقيان عروق كحاد فيه من عبد الملك الانصار
 قال الامام احمد فان يضع الحديث ويكذب وقد رايتهم الخلال نافع للثة والانسان
 حافظ لصحتها نافع من غير النكهه واجوده ما اتخذ من عيدان الرضاهه وخبث
 الزيتون واكلاف واعلم ان الخلال يقضب الاسع الوجان والباذروح مضه
 والله اعلم **حرف الدال** دهن روى الترمذي في المعاليك
 من حديثه من روى اللذان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن راسه وتستره

حيت

لحيته وكثير القناع كان ثوبه ثوب زيات الدهن يسد مسام البدن ويمنع
 ما يتجلل واذا اشتمل بعد الاعتقال بالما كاحا حسن البدن ورطبه وان دهن
 به السعد حسنه وطواه وينفع من الحصبه ويدفع اكثر الافات عن المشقه وفي البردى
 عن ابي هريره طوا الزيت وادهنوا به وهو في البلاد كاره من اذ اسباب صح كحسد
 وغذا البدن وهو كالضروري لهم واما البلاد الباردة فلا يحتاج اليه اهلها والا كاح
 به على الراس فنه خطر بالبعصه وانفع الادهان البسيطه الزيت ثم السمن ثم الشرح
 فاما المركبه منها ما رده رطب كدهن البنفسج يدفع من الصداع كحاره وسنوم اصحاب
 السهر وورطب الدماغ وينفع من الشقاق وعلمه اليبس والجفاف ويطي به كحرب
 واكركه اليبس وينفعها ويسهل حركه المفاصل ويصلح اصحاب الانزجه كحاره
 في زمن الصيف وفيه حديثان باطلان موضوعان احدهما فضل دهن البنفسج على
 سائر الادهان كفضلي على سائر الناس والثاني فضل دهن السمنه على سائر الادهان
 كفضل السلام على سائر الادهان ومنها جار رطب كدهن البان وليس هو دهن
 زهره بل هو دهن سحرج من حب ابيض يخرج الفستق كثير الدهنيه والدم ينفع
 من تضال العصب ويلينه ويلين الاوتار الباسم ويخفف العصب وقد روى فيه حديث
 باطل ادهنوا بدهن البان فانه احق لكم عندنا يكم وهو يجلو الاسنان ويكسبها
 نكهه ويقبها الاوى ومن دهن به وجهه واظرافه لم يصبه حتى ولا شقاق واذا دهن
 به اكلوه والمذاكر نفع من برد الخسيس وتقطر البول **حرف اللال**
 ذرير حولا ثبت في الصحيحين عن عائشه قالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي
 بذرير في وجهه الوداع لحله واحرامه وقد ردمه اللام عليها ذبا بـ

في محض عن في هره في امه بغرس الباب اذا وقع في الطعام تقدم ذهب
 روى ابو اودو النبي صلى الله عليه وآله في حرس يعرفه من اسعد ما قطع انفه
 يوم الكلاب ان تحذ نفا من ورق فانتر عليه فامره ان تحذ انفا من ذهب وليس يعرفه
 عندهم عرفه كذا الواحد الذهب دونه الدنيا وطمم الوجود منفرح النفوس
 شاردة ومقوى لظهور وهو سر الله في ارضه من اجد في ساير اللغات وفيه حراره
 لطيف يدخل في ساير المعونات اللطيف المفرد وهو اعد المعادن على الاطلاق
 ومن خواصه انه اذا دق في الارض من ارض التراب ولم ينقصه شيئا ولو كانت فيها كذا
 وبرادته اذا خلقت بالادويه نفع من وجع القلب وضعفه ومن الوجدان الخفاق
 العارض من السوداء ونفع من حدث النفس والحزن والهم والغم والصرع والقتق
 ويسمن البدن يسويه ويذهب الصفار وكس اللون وينفع من الجذام وجمع الوباع
 والامراض السوداء ويه وتدخل او تنه في اجوده الثقل وذا اجمه شرابا وطلا
 وحلو العين ونقويه وسفع في كثير من امراضه وسعوى جمع الارغاض وامساكه في الفم يزيل
 منه البخر ومن كان به رص كساح الى الكلى وكوى به لم ينفع موضعه وير اسرع
 وازل تحذنه ميل الى الحياه قوى العين وجلاها واد الكزيمه قائم فضبه منه
 واحي وكوى به قوادم احضه احكام الفت ابراجلا ولم تنقل عنها وله خاصيه في تسويه
 النفوس لجلاب ايج في حرب والسلاح منه ما ايج وهو عشيق النفوس ابا الدنيا
 وقتته به اشرف منه واعظم محنه حتى لو كان احد واد من ذهب لا يثقي اليه ثانيا
 ولو كان له وادان باسعي اليها ماشا ولا يلا جوف ان ادم الا التراب ويتوب الله على
 من ارب وهو اكايل من اكلتفه وين فوزها الا كبر يوم معادها وهو اعلم سي
 عصي الله به وبه قطعت الارحام ولا حله اريقه الدما واستحلت المحادم ومنعت

احموق

ووقع الظلم من العباد بمصم لبعض ولا حله رجعت النفوس في اللذنا ورهدت في الاخوه
 وركبت المعاصي واستحققت ورهدت في الطاعات ولو قضا فكم والله ايت به من حق احي
 به من اظا ونصبه ظالم وخذل بسومن مظلوم وغيره من وما احسن ما قال فيه ابو العاسم
 الحيري في ميامنة **تبارك من اصغر ما ذق اصغرى وجهين كالمناق يدوبو صين لعن**
زينه معشوق ولون عاشق وجبه عند ذوى الحقائق يدعو الى ارتكاب صخط الخالق
لولا ان تقطع بين سارف ولا بدت مظهر من فاسق ولا اشماز باخل من طار ف
ولا تشكى المظلم انظر العاق ولا استعبدن حسود ما يت وشرا يقينه من الخلاق
ان ليس معنى عناء في الخلاق الا اذا فر فرار الا يتق كما قال الحسن بن الحسن الانار
والدرهم لا تنفعا لك حتى تفارقا نك حرس الروا رطب
 ذكر في سورة بريم وفي الصحاح عن عبد الله بن جعفر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم باطر
 القتا مال رطب وفي السنن عن ابي مالك بن انبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظفر على طبات
 مثل ان يجلي فان لم تكن رطبات فتمرات فان لم تكن تمرات حصى حسوات من ماء طبع الرطب
 طبع الحياه حار رطب يسوي المدهه الباره ويزيد في البياه وكصب البدن وبوافق اصحاب
 الامزجه الباره ويعذ وعذا اكثر او هو من اعظم الفواله موافقه لاهل المدينة وعمهم
 من البلاد التي صونا كنههم وان كان نرم بعد يسرع التعفن في جسده وسول عنه
 دم ليس بحمود ويحدث للاكل كثير الله صداما وسود او يوفى الانسان ويصله السكين
 ونحوه ربحان قال تعالى روح وربحان وقال ربحان هو العصف والربحان وفي صحيح مسلم
 عز النبي صلى الله عليه وسلم قال من عرف من الربحان فلا يورده وفي سنن ابن ماجه من حديث
 اسامه بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الا شمر للجنه فان اكنه لا خطر لها هي ورب
 الكعبه نور تلالا وريحانه تهنر وقص مشيد ونهر مطرد وشم نضجه وزوجه

حاجيله وحمل كثيره ونفا في ابد في ارسليه وفا كنه وخضه وحبره ونعمه
 سورته محله عابيه بيه والوانه مخن المشرون لها فالويلو ان ثابته فقال القوم
 ان ثابته ن الترحان كل بيت طيب الراحه وكل بلد حصونه باسم فاهل
 العرب حصونه بالاس وهو الذي تعرفه العرب من لكان واهل العراق والشام
 حصونه ما جبق فاما الاس فزاجه بارد في الزاوي بالاسخ البايه وهو مركب
 من قووي متضاده ولاكثر فيه الجوهرا الارضي الباردة وفتة سي حاد لطيف وهو جفند
 تحمف قويا واجزاهه تتقارب القوه وهي قوه قابضه حابسه من اخلاوطاج
 ساء وهو قاطع للاسها ل الصفاوي دافع البخار الكا والربط اذا تم مفرح
 ثقلب تفرحاً شديداً وشبه مانع من الوباء ولذلك فتر اشبه في المنزل ويرى
 ازورام الكادته في الكا بين اذا وضع عليها واذا دق ورقه وهو غض وض
 بالخل ووضع على الراس قطع الرعاف واذا سحى ورقه الباس وهو ذر على
 القروح ذوات الرطوبة فيها ويسوي الاعضا الواهيه اذا صمد به وينفع الداء
 الداحس واذا ذر على القروح والبثور التي يكون في البدن والرحلين فيها
 واذا ذر على البدن قطع العرق ونشف الرطوبات الغليبيه وادب تن
 الابطاط واما يطرا على الدراه والرجل تن الابط من قله استعماله في تلكه وضع في
 حال صبرهم او من د اعراض او من السمن وينبغي لراه ان تتعاهد نفسها به في مواضع
 من حسنها واذا احلس في طبيخه نفع من كروح المتعده والرحم وفر استرخا المعامل
 واذا صب على كسور الطعام التي يلتم نفعها ويجلو بثور الراس وحروم الرطب
 ويمسك الشعر ان تتساقط اذا وضع في الملت وسبع من النمله والحجر والاورام

الكاه

الكاهه والشرى والبواسير وجبه نافع للمرض الما مرض في الصدر والريه دافع للمعه
 وليس يضار للصدر ولا للريه خلواته وينفع من استطلاق البطن مع السعال
 وذلك نادر في الادويه وهو مدر للبول نافع من لدغ الممانه وعرض الرثيله ولبغ
 العقوب والتخلل بعزقه مضر فيلجذر واما الركان الفادسي وهو الحبق
 فحار في احد الهوليس نفع شمه من الصداع الكا اذا ارش على الماء ويرد ويرط
 بالمرض وهو بارد في الاخرى وعكب النوم وبره حابس للاسها الصفاوي
 مسك للفسن مقول للعلب نافع للامراض السوداويه وفيه الطبايع الاربعه
رمان قد ذكره الله في كتابه في مواضع وروى عن ابن عباس مرفوعاً
 وموقفاً ما من زمانه من زمانكم اذوهي ملتحه كجبه من زمان الكنه والموقوف اشبه
 وروى عن علي انه قال كلوا الرمان شحمه فانه دافع للمعه ن حلو الرمان حار رطب
 جيد للمعه مقولها لا يفيم من مرض لطيف نافع للحاوق الصدر والريه جيد للسعال
 وماوه يلين للبطن بعدد والبذر غذا فاضلا يسرا وهو سريع الحلال لرقه ولطافه
 بولده حاره يسيره في المعده وريحاً ويعين على الماء ولا يصلح للمحمول له خاصيه عجيبه
 اذا اكل بالجز فانه يمنع من الفسا في المعده وحامضه بارده حابس قابض لطيف سم
 المعده الملته ومدد البول اكثر من غيره وسكن الصداع او يقطع الاسها وسمع النبي
 ولطف الفضول ويطوي حراره اللبد ويسوي الاعضا نافع من الحقتان الصفاوي
 والام الما مرض للعلب في المعده ويسوي المعده ويدفع الصداع عنها ويظني بانثر الصفا
 والدم واذا استخرج ماؤه شحمه وطبخ يسير من الصلح حتى تصد بالرحم والتخل به قطع
 الضفرة من العين ونقاها من الرطوبات الغليطه واذا دغ على اللثه نفع من

الاكله العارضه لها وان استخرج ما وهما بشجرها اطلق البطن و احد الرطوبات
 العفنه المريه ونفع من حميات الصل المتطاوه واما الرمان المز فهو متوسط
 طبا وفلا من النوعين وحب الرمان مع الصل طلالا للدهن والقروح الخبيثه
 واقامه نافع للمخدرات وحده نافع جدا **حرف** الزاي
 زيت قد ذكره ابنه في كتابه في موضع وفي الترمذي عن ابي هريره عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجره مباركه وروى
 ابن ماجه والبيهقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتدوا بالزيت وادهنوا
 به فانه من شجره مباركه **الزيت** حار رطب في الاولي وغلظ في الثاني
 يابس في الثالث رتونه فالمتوسط من النضج اعده واجوده ومن اليفج كجمع
 بروده وسوسه ومن اليتون الاحمر متوسط ومن الاسود سخن ورطب ما اعتدال
 وسع من السموم ويطلق البطن ويخرج الدود والقطن منه اشدا سخانا وتخللا
 وما استخرج منه بالما فهو اقل حراره والطف وابلغ في النفع وجمع اصنافه ملينه
 للبشره ومطى الشيبه واما اليتون اللامح فانه يمنع من تنفط عرق لنا وسد اللثه
 وورقه ينفع من حمره والثله والقروح الوحه والشرك ومنع العرق وينفع
 اللاحس ومانعه اصنافا فاذنا **الزيت** روى ابو داود عن ابي بصير قال
 دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدنا اليه دنبا وتمر وكان حب الزبد والتمر
 الزبد حار رطب فانه نافع كثيره منها الانضاج والتخلل ويفش الاورام ويبرأ
 وهي التي يكون في اجاب الاذنين وكا بين اورام الفم وسائر الاورام التي تعرض في
 ابدان النساء والصبيان اذا السعال وحده واذا القوم منه نفع من نفث الدم

الذي يكون

الذي يكون من الرويه وينفع الاورام العارضه فيها وهو ملين للطبعه والعصب **الاورام**
 الصل العارضه من المره والسود او البلغم ما فاع من ليس العارضه واذا اظلم على
 منيات الاثنان الطفا كان مينا على نياتها وطلوعها وهو ناس السعال العارض
 من البرد واليبس فله بالخشونه التي في البدن ملين للطبعه ولكنه ينقط شهوه
 الطعام ويذهب وخامته اكلوكا لصل والترقان كار واحدهما يصلح الاخر
زبيب روي في حديثان بلصحان احدهما نعم الطعام الزبيب
 طيب النكهه ويديب البلغم والثاني نعم الطعام الرطب يذهب النض وشد
 العصب ويطفي الغضب ويضي اللون ويظلم النكهه وهذا اليبس واليبس فيس
 وانفسه ماكثر لحمه وقل عجمه ورق قشره ونزع عجمه وصغره وجهه بارد ماس
 وهو كالعنب المتخذ منه اكلونه حار والمز من بارد والايض شد قبضا من غيره وادا
 اكل لحمه واقترق قصبه الرويه ونفع وجع الحلي والممانه وسوى المعده ولبس البطن
 واكلوا اللحم اكثره عذرا وهو اقل غذا من اللبن اليبس له فوه منضج حاضه قابضه
 محله ما اعتدال وهو ياكله بسوى المعده واللبه الطمان نافع من وجع الكلى والصدر
 والرويه والحلي والممانه واعدله ان يوقل يعيرجه وهو يعدو عدا صا كما ولا يشد
 كما ينفع التمر وما اكل منه يجهه كان اكثر نفعاً للمعده واللبه والطمان واذا الصغره
 على الاطفال المتخزكه اسرع قلبها واكلونه وما لا يحتم نافع لاصحاب الرطوبات والبلغم
 وهو نافع للحمية قال الهمري مزاحب ان حفظ الحداث فلما ذكر اليبس وكان المصور
 مذكره عز حده عدا سر عا من ان عجمه داو عجمه داو والله اعلم زجيب قال
 سالي وسعوز فيها كما كان مزاجها رجيلا وذكرا ابو بصير في كتاب الطب النبوي من حديث
 ابي سعيد الخدري قال هدي ملك الروم الى النبي صلى الله عليه وسلم جره رجيلا فاطعم كل انسان

قطعه واضعني قطعه الرخياح جاد في الناله ماره رطب في الاولي سخن معين على هم
الطعام ملين للبطن تليين مقدر لنافع من سدد الكبد العارضة من البرد والرطوبة
مدب لظله لبر كانه من الرطوبة اكلا و كذا الكمين على الجماع محلل للرياح
الغليظة اكله في الامعاء والمعدة و اذا اخذ منه مع السكر ووزن درهمين بالمال الحار
اكار اسهل فضلا لساكن للوجه لعابيه و يرفع في المعونات التي كحل البلغم و يذيب
و المر بانه حار باس يجمع و يزد في النبي و سخن المعدة و الكبد و يبين على استمر
الاكل و يشف البلغم القابل على البدن و يزد في كحفظه و يوافق بزر الكبد و المعدة و يزل
الرطوبات الحادة عن كل افاكهه و يصب لنبه و يرفع خرد الاطعمه الغليظه
الباردة حـ رنين سنا قد يدم سنوت تقدم و فيه سبعة اول
فل انه الصل و يزل رطب على النبي و يجمع و يقطع و يقطع و يقطع و يقطع
الكهاني و يزل رطب و يزل رطب و يزل رطب و يزل رطب و يزل رطب
طلح من عسل الله قال و حلت على النبي و يجمع و يقطع و يقطع و يقطع و يقطع
اليه و حار الى و قال و يجمع و يقطع و يقطع و يقطع و يقطع و يقطع
قال انت النبي صلى الله عليه و سلم و يجمع و يقطع و يقطع و يقطع و يقطع
فانك تشد القلب و تطيب النفس و يذهب بطن الصدر و قد روي في احاديث
اخر هذا المثلها و لا يصح في شيء السفرجل بارد يابس قابض على قد طعمه
و هو جيد للمعدة و اكله منه اقل بره و يبيضا و اميل الى الاعتدال و اكله يذهب
و كله ساكن العظم و القوي و يدر البول و يعمل الطبع و يرفع من قروح الامعاء
و نفت الدم و الهيم و القيح و يمنع من تضاعف الراجحة اذا اكل بعد الطعام
و حرقه اغصانه و ورقه المعسوله كالتونيا في يسهله فاعله و اكله يزل
الطعام

الطعام يقبض و يبعده بين البطر و يسرع باحد النمل و الاكاد منه مضى بالعصب
مواد للقولنج و هو يصفى المره الصفرا و ان شوي كان اكل كحوت و واخذ و اذا قور وسطه
و نزع حبه و جعل فيه العسل و حين جرمه بالعين و اودع الرمان اكله يرفع نفعا
حسنا و اجود ما اكل مشويا او مطبوخا بالصل و يزره يرفع من خشونه الخلق
و قصه الرية و كثير من الامراض و دهنه يجمع العروق و يهوى للمعدة و المر بانه
يسوي المعدة و اللبد و يشد القلب و يطيب النفس و معسني تخم الفواد اي ترخيه و يقل
تفتحه و توسعه من حمام الماء و هو اتساعه و كثرت و طين القلب ما يعلوه و يفيطه من
الغيم و الاذنان المتضاعفة من المعدة قال ابو عبيد الطي ثقل و عتسا سوايا في السما
طحا اي سحاب و ظلم سواك في الصحى لولا ان استق على امي
لامرهم بالسواك عند كل صلاة و فيها انه كان اذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك
و في صحح البخاري عنه بعلقا السواك مطهرة للفرج و ضاه للرب و في صحح مسلم عنه انه
كان اذا دخل بيته يد بالسواك و الاحاديث فيه كثيرة و قد استال عند موته و قال
قد اكثر عليكم في السواك و هو صحيح و وافضل و اصلح عود الادراك و نحوه و لا ينبغي
ان تحل من سحر محمول فربما كانت سوا و ينبغي القصد في استعماله فان المبالغ فيه تذهب
طلاوه الانسان و تصقلها و تجلب الابخرة الى الفم و الارواح و متى اسهل ما عندك
جلي الانسان جلا حسنا و يمنع منها الكفر و طيب الكلبه و يقي الدماغ و شهي الطعام
اذا استعماله بما لا يورد و من انفع السواك اصول اجوز فان صاحب البيبر
زعم انه انفع السواك و ان من استال كل خامس من الامام نقي الراس و صفى الكواكس
واحد الذهن و في السواك منافع يطيب الفم و يشد اللثة و يقطع البلغم و يجلو
البصر و يذهب الكفر و يبيض المعدة و يصفي اللون و يعين على هضم الطعام

وسهل مجاربه اذا اتاك بعد اكله ونشط للقراه والصداه والذكو ويطرد النوم
ومرضى الرب وتخته ملايكه ويكسر الكسفات رسي كل وقت ويكسر عند الصلاه
والوضوء والانتباه من النوم وتفرد اوجه الفم وسحب للصائم في جميع نهاره حاجته
اليه ولا يمرضه للرب مرضاته مطلوبه في الصوم اشده من طلبها في الفطر ولا يه
ظهور للفم والظهور للصائم من افضل اعماله وفي السنن عن عامر بن سعد قال
رايت رسول الله صلى الله عليه واله مالا احصى بيتا له وهو صائم وقال من الهادي
قال ان عمر بن الخطاب لما قال احصى بيتا له وهو صائم سمعوا
بالماء وجوبا واستجابا والمضمضه ابلغ من السواك وليس لله ولو سئل عرض في
التقرب بالرايح الكريه ولا هي من جنس ما شرع التقدير به وانما ذكر طيب
بخلاف عند الله يوم القه حثا منه على الصوم لاحثا على ابقا الرايح بل الصائم
احوج الى السواك من الفطر واصافان رضوان الله ابر من استطابته خلوف فم
الصائم وايضا فان محبته للسواك اعظم من محبته لتقا الخلوف فاه وايضا فان
السواك لا يمنع طيب الخلوف الذي يذره السواك عند الله يوم القه بل ياتي الصائم
يوم القه وخلوف فم اصيل من زرع المسك علامه على صيامه ولو ازاله بالسواك
كهان المخرج في سبيل الله ما في يوم القه وحر حر سله كما اللون لون الدم والروح
روح المسك مع ان المخرج ما هو ما زال الدم عنه في الدنيا وايضا فان اكلوف لا يزول
بالسواك فان سببه قائم وهو خلوا من عذرة طعام وانما يزول اثره وهو المنعقد
على الاسنان واللثة ثم يخلفه غيره من الخلوف واصافان النبي صلى الله عليه واله علم امته
ما سجد لهم في صيامهم وما يكره ولم يحمل السواك من القم المذروه وهو يعلم انهم
نفاوته وقد حفظهم عليه ما بلغ الفاظ العموم والشهوان وهم شا هدونه بيتا اصايا

مرارا

مرارا اكثره يموت الاحصاء ونعلم انهم يتعدون به ولم يعلم يوما من الدهر لا تشاكو
بعد الزوال وتاخيرا لبيان عن وقت اكله تمتع والله اعلم ^{سمن}
روي ابن جرير بن حوشب صهبت رفيعا عليه السلام بالبان البقر فانا شفا وسمنها دوا وحومها
دا ولا يتت هذا السن فنه جلا سير وطاقه ويفش الاورام الكاذبه في الابدان
ويشج ويلين وذكره جالينوس انه ابراه الاورام الكاذبه في الاوان واذا اكل به موضع
الاسنان ينتف سريعا واذا اخلط مع العسل واللوز المر جلي ما في الصدر والريه من
الاشا القليطه اللزجه الا انه ضار بالمعدة سيما اذا كان مزاج صاحبها بلغيا واما
سمن البقر والمعز فانه اذا شرب مع الصلح نفع من السم العايل ومن ادع الحيات والقنارب
وفي كتاب ابن السني عن علي قال لم يستشف الناس شي افضل من السمن والله سبحانه علم
سمن ^{سمن} روي احمد بن حنبل ما حدثت ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اهلك لنا
ميتان ودمان السمك والحما واللبد الطالما اصناف السمك اكثره واجوده ما لذ طعمه
وقاب ريحه وتوسط مقداره وكان رفق القشر ولم يك صلب اللحم ولا يابس واخذ من
ما عذب جار على حصا وتعدى النبات لا بالاقذار وماوى الى اماكن صحريه او رمليه
في مياه عذبه لا قدر فزا ولا حماه وهي كبره الاصطواب والتموج مكتشفه للشمس
والرياح والسمك البحرى فاضل بحود لطيف الطرى نه يارده اوطب عشره الا نهضام يولد
بلغا كثر الا البرى فانه يولد خلطا مجوه او يخصب البدن ويزيد في المنى ويصلح الامزاج
الكاره فاما المالح فاجوده ما كان فريسه عده بالتمل وهو حار يابس وكذا تقدم عده اذا
حمره وييسه والسلود منه كثر اللدوج واليهود لا تأكله واذا اكل طريا كان ملينا للبطن واذا
ملح وعق واكل في قصبه الريه وجود الصوت واذا دق ووضع من خارج على البطن اخرج
الفضول من عروق البدن فانه له قوه جاذبه وماوه اذا جلس فيه من كانت فيه قرحه الامعا

ويخلط معه الورد والكثير ويشرب بالعسل او عصير الخنب والشرب منه ما يبرئ
 دو ايتق الى انقين على حب القره وقال حنيت واما الشبرم فلا حيزفه ولا ادى
 شربه البته فقد قتل به اطبا الطرقات خلقا كثيرا من الناس شعير
 كان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ احد من اهله الوعل لم يركبها فحكها وهو من الشعر
 فحسوا منه ثم يقولون هو ارجو القوي الحزين ويسر وعز فواد السقم كما تسر واحد الكن
 الودج عز وجهها بالما قوله ربواي مشده وبعويه ويسر كمشف وزيل فاحسومو
 ما الشعير المغلي وهو الكرفذ من سوتقه وهو نافع للسعال وخشونه الحلق يصفي اللون
 ويصح من المضون ويدار البول ويكول المعدة ويمطع العطش ويطف الحاره وفيه
 قوه تجلو وتلطف وتخلل وصفته ان يؤخذ من الشعر الجيد الرضوض مقدار من
 الماء الصافي العذب حمسه امثاله ويلقى في قدر نظيف ويطبخ بنار معتدله الى ان يبقى
 منه حمسه ويصفى ويستعمل منه مقدار احاحه شعير او ما اعلى من طبله
 له من الكشدان يجعل حنيك واكثيد هو المسوي على الرضف وهي كجاره المماهة وفي
 الرمدي عزام سلمه انها فربت الى ان الله صل الله عليه ولم جتيا مشويا فالر منه ثم قام الى الصلاه
 ولم يوضه قال الرمدي حدثت صحه وفيه ايضا عن عبد الله بن كثر قال اطلما مع رسول الله صل
 الله عليه ثواني المجد وفيه عمره لك انفع الشواشوا الضان اكله في ثم العسل اللطيف
 المين وهو حار رطب كثير التوليد للسود او هو من اغذية الاقوياء والاضحا والمراصين
 والخبوخ انفع واخف على المعدة وارطب منه ومن المطر واردة المسوي في الشمس والمسوي
 عن حجر خيزر المشوي على اللهب شحمر ثبت في المسند عن ابن سنان وهو يضاف
 النبي صلى الله عليه وسلم فقدم له خبز شعير واهاله سحقه واهاله سحقه الذاب والسحقه
 المتغيره وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر قال في جراب من يوم خيبر قال ثرنته وول الله
 لا اعطي احد ان يسه ساقا لثقت فاد رسول الله صل الله عليه وسلم يضحك ولم يسل شيئا واجود

في ابتداء العله وافقه بحذبه الماد اذا كان ما كما مستقفا فانه يحرج الماد التي اظهر البدن
 واذا احتضن به ابر من عرق النساء واجود ما في السماء ما قرب من حوزة والطرى الجين منه
 خضب البدينه وودكه والله اعلم سلق روى ابو داود عن ام المند
 قالت دخل على رسول الله صل الله عليه وسلم وعلي وانا ذوالى مقله قالت جعل رسول الله صل
 وعلى معه ياكل فقاومه باعلى فانك باقه قالت جعلت اهما سلقا وسعيرا فقال باعلى هذا
 فاصب فانه ارفق لكه رواه الترمذي قال حسن صحيح السلق حار يابس
 في الاولي وقيل رطب بارد وقيل مركب من الرطوبه والحاره وفيه بوريقه ملطفه
 وتخليل ويصح وفي راسه منه مصدق نفع من التعلب وزيل الكلف والحاره والتابل
 اذا طلى بمايه ويقتل القمل ويطلب به القوياع العسل وينفع سدد الكبد والطحال
 واسود يعقل البطن ولا ييباع العدر وهما رديان وارايبض يلبس مع العدر
 واذا احتضن بمايه اسهل الطيبه وينفع من القولنج مع المز والتوابل وهو قليل القذا
 ردى الكيموس محرق للدم ويصلح الخل والحردل والاكاره منه يولد القبض والنفخ
حرف السين شونيز هو وجه السودا تقدم في حرف الحاء
 شبرم روى الترمذي وان ما جده من حديث اسماء بنت عميس قالت قال رسول الله صل الله عليه وسلم
 كما ذكنت تستمشين بالثبرم قال حار بارده الشبرم شحمر صغير وكبير لقامه
 الرجل وارجح له قضبان حمرة مع بيضاء وفي ريش قضبانه جمع من ريش وله نور
 صفرا صفرا الى البياض تسقط وتختلف مراد صفار فيها حب صغير مثل البطم
 وفي قدره احمر اللون ولها عروق عليها قشور حمرة وهي التي تستعمل منه ولبس قضبان
 وهو حار يابس في الروابع سهل السودا والكهوسات الغليظة والاصفر والبلم
 مكرب مفت والادار منه يصل الانسان وينبغي اذا اسعمل ان يمسح في اللبن كليب
 بوتا ويلد ويغير عليه اللبن في اليوم مرتين او لما كحرج منه وكحرف في الغل
 وكحاط

شعر
 حنيت

ملحه

اشحم ما كان حيو ان يحتمل نام وهو حار رطب اول رطوبة من البن فانه اذ يبعث السم والبن
كان الشحم اسرع جمودا وهو منع من خشونه الحلق ويرغى ويعفن ويدفع ضرره اليهون الملوحة
وجنيزل وعلم المعز بقض الحوم حرف الصاد صلاة وال
سالي واستينوا بالصبر والصلاة وقد ذكرها الله في مواضع من كتابه وفي السن كان
رسول الله صل الله عليه وسلم اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وقد عدم ذكر الاستشفاء بالصلاة
من عامه الاوجاع فلما استحكما وانها انفع الاشياء للاصحاء والضعفاء والصلاة محلبة
تلورق صدره للبركة كما شفه الاموم والكروب ناصر على الاعتد ان فيه للشفا حاله
للسعادة الدنوية والاخروية كما قلنا من ليد ساطين الاشرا اجن مطرود للذراع احد
وهي نور وضياء وبرهان وقوة ونشاط وحياء وعافية حافظ للصحة افعه للاخي واللاه
منوره للقلب ومقوية له مفرد للنفس مذهب لكل منشط للجوارح ممددة للقوى معذية
للروح مبيضة للوجه حافظ للنعم مطرود للنقم مقربة من الله وملايكة وكسور وسلة
مبعده من الشيطان واعوانه الى غير ذلك من نافعها احسان التي هي واضافه للصليين
الذين في صلاتهم خاشعون والذين هم عليها كاطون وعكس هذه الخصال للذين هم عن
صلاتهم ساهون وما كمله فلها ما رعت حفة طهي البدن والقلب وما سعلق
بامر الدنيا والاخرة وما ابلى الله رجلا ن يلا او محنة الا وكان المصلي منها اخف بلا
ومحنة وعاقبة اسلم واذا اعطيت العبد حقا من التجيل والخشوع ظاهره او باطنا
كان فيها من العبد شرور الدنيا والاخرة ثم واكمل اشمل اعظمها استندفت
سرور الدارين واستجليت صاحبها بمثل الصلاة وسرد ذكر ان الصلاة صلها بالله
عز وجل على قدر صلها العبد يرفع عليه من اجرات ابوابها ويصطع عنه من الشرور
اسبابا ويصير له مواد النور ويصرف عنه مواد الخذلان ويحلب له العافية والصحة

والصحة

والفقيه والفتا والراحة والنعيم والافراح والمسرات مخصص لديه وسارعة اليه
صحة الشعر وهو نصف الايمان فان الايمان ما هي من لبد من صبر ومكره قال بعض الحكماء
الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وهو من الايمان ينزل الواس من الجسد وهو له انواع صبر على
على فرائض الله حتى لا يضيعها وصبر عن محاربه فلا يرتكبها وصبر على الصدقة واقداره فلا يخطئ
فمن استعمل هذه الاربعة التت اسكمل الصبر ونال له الدنيا والاخرة ونعيمها والهنوز
والظفر فيها فانه لا يصل احد الى ذلك الا على جسر الصبر كما لا يصل الى الجنة الا على الصراط
قال عمر الخطاب جز عيسى رداه بالصبر واذا ما ملكت الجبال لمكثب في العالم كله من حال
الانبياء وقد وثم راتبها كلها انما نالوها بالصبر واذا ما ملكت الجبال لمكثب في العالم كله من حال
عليه ويدخار تحت قدرته راتبه كله من عدم الصبر او من نقصان فيه والخير كله تحت صبر
ساعة فالصبر طلم على نثر العلام من حل في الظلم فار بكنه ومرض الروح والفك
انما نشأ من عدم الصبر وكذا لك البدن انما مرض من عدم الصبر ولو لم يكن فيه الا ان الله مع
اهله وموحيهم ونصره مقارن لهم فان النصح الصبر وهو خير لم صبر في المراسل
لا يحد من حدث فسن رافع القسي ان رسول الله صل الله عليه وسلم قال ما ذاقني الا من من الشفا
الصبر والسفا وفي سنة عز ام سلمة قالت دخل على رسول الله صل الله عليه وسلم حين توفي ابو
سلمة وقد جعلت على صبرا فقال يا هذا انما سلمة قلت صبرا رسول الله ليس فيه طيب
فقال انه شب الوجه فلا تجعليه الا بالليل ونهي عنه بالنهار الصبر كسر المنافع
ولا سيما الهندي منه ينقي الفضول الصفراويه التي في الدماغ واعصاب البصر واذا
طل على الجبهه والصدع بدهن اللورد نفع من الصداع وينفع من قروح الانف
والنم وسهل السودة والماخوليا والصبر القادسي يتركى العسل ويهد الفواد وسعى
الفضول الصفراويه والبلغم من المعده اذا شرب منه ملقتان بما ورد السهوه ليا طله

هذا ما كان حيو ان يحتمل نام وهو حار رطب اول رطوبة من البن فانه اذ يبعث السم والبن كان الشحم اسرع جمودا وهو منع من خشونه الحلق ويرغى ويعفن ويدفع ضرره اليهون الملوحة

والفاسد و اذا شرب في البرد خيف ان يسهل ما صوم هو
من اذوا الروح والقلب البدين و منافعه بقوت الاحتياولة تاثير عجيب حفظ
الصحة وادابه الفضلات وحبس النفس عن تناول موزياتها ولا سيما اذا كان بعد ال
وقصد في افضل اوقات شربها و حاص الى طعام ان فيه من اضرار القوي والاعطاف
ما يحفظ علمها فتقواها و فيه خاصية تقتضي اثاره وهي بركة للقلب عاجلا و احلا
وهو ارفع شي لا صاحب الامر به الباردة الرطب وله تاثير عظيم في حفظ صحتهم وهو يترجل
في الادوية الروحانية والضعيفه واذ ارعى الصائم فيه ما ينبغي مراعاته طبعا
وشرعا عظم انتفاع قلبه به و بدنه وحبس عنه المواد الضرية الفاسدة التي هي
مفسدة للبدن والذنا والاحر و ازال المواد الردية كاصلة ككب كاله ونقصانه
و كحفظ الصائم عما فيه عطبه و هلاكه وهو حمية عظيمة النفع للبدن و الله اعلم
حرف الضاد منبذ ذكره في الصهيح من حديث ابن
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنه لما قدم المدينة و امتنع من اكله احرام هو
فقال لا الاله الا الله لم يكن يرضي جوي فاحدني عافه و ادلج بين يديه علي ما بدتة و في الصهيح
عنه انه قال لا اكله ولا حرمه و هو من حديث عمر بن الخطاب و هو حار يابس يعوى سهوه الكرام
و اذا وقع و وضع على موضع الشوكه اجتذبا ضمدع قال الامام احمد الضفاح
لا تخصل في الدوا نهى رسول الله عن قتلها و رواه احمد في حديثه من حديث عثمان
بن عبد الرحمن بن عبيد بن جراح و رواه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتراه عن قتلها قال
صاحب النفاوس من اكل من دم الصغد او حرسه و دم بدنه و كد لونه و قدف المنى
حتى يموت و لد ذلك ان الاطبا استعملوا حوقا من ضرره و هي نوعان هابيه و ترايبه
فالترايبه تقال اكلها **حرف الطاء** طيب منبذ عن رسول الله

علمه

عليه و سلم انه كان يحب الطيب و اكثر منه و كان يكثر ما راى اوجه الكريمة فالطيب
غذا الروح التي هي مطية القوي و القوي تزداد بالطيب فانه يزيد بالطعام و
والشراب و الدعة و السرور و معاشر الاحبه و عينه من تسرع غيبه عينته و تنقل
على الروح مشهده كالثقل و البفضا فان معاشرتهم تؤمن القوي و كحل الهم
و القهر و هي للروح بمنزلة الكحل للبدن فالطيب يحفظ الصحة و يدفع كثر الامراض
طنز **فنه** حضرت موضوع من اكل الطين فقد اعان على نفسه و حبه
اخر ما حيد الا باطى الطين فانه يعصم البطن و يصفر اللون و يذهب ما الوجه
ولا يبعث شي بذلك ولا اضراره و الطين ردي مودى لسد محاري العروق و هو بارد
يايس قوي التحفيف يمنع استطلاق البطن و يوجب نفاث الدم و قروح الفم
طليح قال تعالى و طليح مضود قال اكثر المفسرين هو الموز المنضود و هو الذي قد تضد
بعضه على بعض كالمشط و مثل هو الشدة و البشوك تضد مكان قل شوكة ثمرة
فتمره قد تضد بعضه الى بعض و هذا القول اصح و يكون من ذكر الموز من السلف اراد
التشيل الا التقيص و هو حار رطب اجوده المستطيل الفصيح اكله و سفع من خشونه
الصدر و الرية و السعال و قروح الخبيثين و المنانة و يدر البول و يرد في المنى و يحرك
شهوة الجماع و يلين البطن و يوكل قبل الطعام و يفض المعدة و يزيد في الصفرا و البلقم
و يدفع ضرره السكر و العسل طلع قال تعالى و التل باسفات لها طلع
تضيد و قال طلعا هضم و الطلع هو ما يبدو من ثمن النخل في اول ظهوره و قشر

يسمى الكفري والنضيد المنضود الذي قد نضد بعضه الى بعض ذلك يكون قبل
سوى الذي عنه والطلع نوحان ذكر وانثى والتلفيح هو ان يؤخذ من الذكر وهو
شردفق كمنظف فيجعل في الانثى وهو التي يبر فكون ذلك بمنزلة اللقاح بين
الذكر والانثى وقد روي مسلم عن طلحة بن عبيد الله قال مررت مع رسول الله صلى الله عليه وآله
في نخل فراهي فوما يلقي فقال ما يضعه هولا قالوا احذون من الذكر فجملوه
في الانثى فقال ما اظن ذلك يعني شيب فلعنهم فترلوه فلم يفلح فقال النبي صلى الله عليه وآله
انما هو طن ان كان يعني شيا فاصنوه فانما انا بشر مثلكم وان الظن كظمي ويصيب
ولكن ما قلت لكم عن الله عز وجل فلن الابد على الله طلع النخل تنفع الباه ويريد
في المني ويعين على الحمل اعانه بالغة وهو سوى المعدة وبعفها ويسكن ثابته
الدم والجوارح محراه ولذلك البلح والبس والاذن منه يفر المعدة والصدر
وربما اورت قولنا واملأه بالسن حـ ر ف العين
عنب في نضيد شات عن ابن عباس قال رايت رسول الله صلى الله عليه وآله ياطر عنب
العنب خرطا قال ابو جعفر العقلي لا اصل لهذا الحديث قلت وفه او هو
عبد الجبار ابو سليمان اللوني قال يحيى بن معين كان يكدب ويذكر عن النبي صلى الله عليه وآله
انه كان يحب العنب والبطن وقد ذكر الله تعالى العنب في ستة مواضع من كتابه
في حمله نعمه التي انعم الله على عباده في الدنيا وفي الآخرة وهو من افضل الفواكه
واكثرها منافع يوكل رطبا وياثا وهو فانه مع الفواكه وقوت مع الاقوات
وادم مع الادم وودواع الادويه وشرايب مع الاشربة وطيب طبع اجياه
اكثره والرطوبة واحوده الجوارح الماي والابيض احمد من الاسود اذا ساوا
في الحلاوه

في الحلاوه والمتروك بعد القطف يؤمنه لثة احمد من المقطوف في يومه
فانه منفع مطلق للبطن والمعلق حتى يصير قشره جيد الغذاء مقول للبدن وغذاه
كغذاء اللبن والزيب واذا القي عجم العنب كان اكثر تليبا للطيبم والاذن منه
مصدع للراس وتدفغ مفرته بالزمان المز وهو سهل الطبع وسهل بعد وعنا
حنا وهو احد الفواكه اللثة التي هي ملوك الفواكه الرطب والتين والعنب
عسل لعدم ذكاه قال ابن جرير قال الهري عليك العسل فانه جيد للوظف
واجوده اصفاه وايضه واقله حده واصدقه حلاوه وما يؤخذ من الجبال
والشجر افضل مما يؤخذ من السوت من الحلايا وهو كعب سرعاه عكوه
في الصمغ من حد من سعد بن ابي قاصر عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من تصبغ كل سبع
ثم ات عجمه ابيضه ذلك اليوم سم ولا سحر وفي سنن ابى داود وانما جده من حد شارب
واي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال العجمه من بجنه وهي شفا من السم والكاه من المز وما وها
شفا للعين عند رعد في الصحيح حدث ابي عبيده واكثرهم من العنب شهره
وتزود وان حجه العنب احد انواع الطيب وهو من فخر انواعه بعد المسك واخطا
من قدمه على المسك وجعل سدا انواع الطيب فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال عن المسك هو
اطيب الطيب والعنب ضربه كثير وانواعه مختلفه منه الاصفر والاشهب الاحمر
والاصفر الاحمر والاسود والاحضر والازرق واحوده الاشهب والازرق ثم الاسود
وقد اختلف الناس في بعضها فقالت طائفة هو نبات نبت في بحر البحر ميتلحه
بعضه وابه فاذا امتلأت منه قدفة رجيعا ينفذه البحر الى الساحله وصل هو
طلح من البحر في جزاير البحر فتلقيه الامواج الى الساحله وصل هو روث
ابه بحريه تشبه البقره وقيل بل هو زبد من زبد البحر وقال صاحب

القانون هو نياظن ينبع من عين في الحر والذى يقال انه زبد البحر اوروث د ا به
 يعيد انتهى ما ذكره ومنه حار يابس مقو للقلب والدماع والكوا من وساير الاعضا
 نافع من نفاخ واللثة وغير ذلك واذا شرب منه او طلي به نفع من السعال الزكام
 والصداع والسفوف الباردة عود وهو على نوعين احدهما يستعمل في
 الادوية وهو القسط والساني يستعمل في الطب يقال له الالوه وقد روى سلم
 عن زكريا انه كان يستعمل الالوه غير مطراة وبكا فورا يطرح معها وسول هكذا
 كان سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة هل لكنه يجايرهم الالوه الجاير جمع حجر
 وهو تجمر به من عود وغيره اي يتخرب به ونعيم الحجر اي كان حجر المحداى تحره بالحجر
 وهو انواع اجودها الهندي والصيني ثم الهادي ثم المندلي واحوده الاسود
 والازرق الصلب الرزين الادم واقل حوده ما خففه طفا على الماء يقال انه شجر
 يقطع ويدفن في الارض سنة تقاقل الارض منه ما لا ينفع وسلي عود الطيب لا تعمل
 فيه الارض شيا ويعفن منه قشره وما لا يطيب فيه وهو حار يابس في البالمة تفتح السواد
 ويكسر الرياح ويذهب فضل الرطوبة ويسوي الاحشاء والقلب ويفرح وسرع الوداع
 ويسوي الكوا من حبس ليجوز ونفع من سلس البول الحادث عن برد المثانة قال
 ابن سحون العود ضرب كثيرة جمعها اسم الالوه ويستعمل مزج احل وخارج ويحرق
 به سفوف او مع غيره وفي خلط الكافور عند التجر منى طيب وهو اصلاح كل منها
 بالآخر في التجر مراعاة جوهر الوداد واصلاحة فانه احد الاشياء الستة الضرورية
 التي في صلاحها علاج الابدان **عند** قد روى في احاديث
 كلها باطالة على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد سمع من نيا وحدث انه روى
 القلب ويفذر الدمعه وانما قول الصالحين و ارفع شئ جافه واوضحه

ان سوه
الهود

انه شبهه اليهود التي قد سوا على المن والسوى وهو قرن الثوم والبصل وطبع
 الموت بارديا يس وفيه قويا تنضادان احدهما انه يعقل الباطن والاخرى انه يظلمه
 وقشره حار يابس حرد ف مطلق للبطن وترا في قشره وله اذا كان صحاحه انفع من
 مطرته واخف على المعدة واقل ضررا فان له بطي لهضم لبرودته ويوسسه وهو
 مولد للسودا ويضرب بالبخو لياضرا ايشا ويضرب بالاعصاب والبصر وهو عليله الدم
 ينبغي ان يجتنبه اصحاب السود او اذا هم من اكله بولد لم اد واردة كالموسواس
 والجدام وحمى الربيع ونقل ضربه السلق والاسباناخ والكر او يا والكون والاهاداد
 منه بولد اسود الكبدية وادمانه يقلم البصر لشده بخفيفه ويعسر البول ويحدث
 رماحا غليظة واقربه الابيض السمي السريح النضاج واما ما يظن بعض الناس
 انه سماط الخليل وانه الطعام الذي قدمه لضيافة من ولد نبى مفرى واما حكي الله عنه الضيافة
 ما تشوي وقد ذكر السهي عن اسمي قال سيل ان لبداك عن احدث الذي جافى العدر انه قد سمع
 سمون نيا فقال ولا على لسان نبى واحدا انه لينفع الباطن بوزن درهمين قال من حدثكم به قالوا
 سلم من سالم فقال عن قناه اعنك قال وعنى ايضا **حرف الغين**
 غيث مذكور في القرآن في مواضع وهو لذيذ الاسم على السمع والمسهي على الروح والبدن
 يشبه الاسماع بذكره والعاوب بوردته وما وه افضل المياه والظفر وانفعا واعظم
 بركه ولا سيما اذا كان من حباب راعد واجتمع في مستنقعات الجبال فهو اطيب من
 ساير المياه لانه لم تطل مدته على الارض فيكسب من بوسسته ولم يحالط جوهر يابس
 تلك الك مغرو ويعفن سريع اللطافة وسرع انفعاله والغيث الرسي لظفر الشوى
 وصل الشوى لطف في ربح الغب السوى قال لان حراره الشمس يكون حينئذ اول

في الزهر

فلا تحدثنا البحر الا لظنه والكوصاف خالفوا في الاجزء الاضائية والعبارة الى الخ
 لما وكل هذا بوجوب لفظه وصداه وقال من رجع الرسمى كجوده بوجوب كل
 الاجزء الغليظة وتجب في الهواء والظافة يخفف بذلك وعلى اجزائه الارضية
 وصادف وقت حياها النبات والازهار وحيثما حـ
 الفاتحة الكتاب وام القرآن والسبع الثاني وهي الشفاء التام والدواء النافع
 والرقية السامة ومفتاح الفناء والقدح حافظ القوة دافع الهم والهم والكوف
 لم يعرف مقدارها واعطى ما حقها واحسن تزيينها على ايدى وعرف وجه الاستشفاء
 بما والسيد الذي كانت بجلاء ذلك ولما عرف بعض الصحابة ذلك ورد قباها ذلك اللين برا
 لوقته فقال له النبي صلى الله عليه وآله وما اوداك يا رقيه فقد اشتملت هذه السموات
 على كل الذوات والاسماء والصفات والافعال والاثبات الشرع والقدر وتوحيد
 الربوبية والالهية وكان التوكل والتوحيص الى من له الاموكله وهي اصل سعاده
 الدارين فمن علم ارتباط معانيها بحلب ربحها ودفع مفاسدها وان العاقبة
 التامة والنعمة التامة منوط بها وهي بغنى عن كثير من الادوية والاشياء
 من عرفها فعلم اسرارها من خير ابوابها واستدفع بها من الشر اسبابه وهذا
 كساج الى استحدث فطره اخرى وعقل اخر واما ان تام وثابه لا تجد مقال مفاسده
 ولا بدعه باطله الا فواتحه الذب منضمه لردها وارتباطها ما قرب طريق
 واوضحها ولا تخد بابا من ابواب المعارف الاخرى والالهية واعمال القلوب
 فبادر بها من عللة واستقامها الا وفي الفاتحة مفتاحا حرد ونوضع الدلالة عليه
 ولا يغفر من نياز الالاس من الا وابدائته ونهايته فيها ولعهد الله ان شانها
 اعظم من ذلك وما تحو عبديها وانزلها شفاء تاما وعصمه بالغم ونورا
 بينا

قلت قد اشاد المؤلف في ما تضمنه
 الملكة في شرح الفاتحة ص ١١٢
 واما في حقه كما في...

بينا ونهايته لو ازمها كما ينبغي ووقع قط في بدعه ولا شر ولا اصابه
 مرض من امراض القلوب الا الما عرستق وهذا او انها مفتاح لا غم لنوز
 الارض كما انها مفتاح اخيه ولكن ليس كل احد يحسن الفتح بهذا المفتاح ولو ان
 طلبه اللدنوز وقنوا على سر هذه السورة وتحققوا بمعانيها وركبوا هذا
 المفتاح استنانا من الاعمال الصالحى واحسنوا العمى به لو طوا الى تناول الكثير
 من اللدنوز من غير عائق ولا مانع ولم نقل هذا اوها كما زفه ولا استعاره بل
 حقيقته ولكن الله حكمه بالغم في اخفا هذا السر عن نفوس اكثر خلقه حكمه
 بالغم في اخفا لنوز الارض عنهم والكنوز المحجوبة قد استخدم عليها الارواح
 الخبيثة الشيطانية تحول بين الانس وبينها فلا تقهرها الا الارواح العلوية
 الشريفة فالأغالب لها بحال ايمانها وبما معها من التقوى منى اسلحتها التي تنتص
 ٤ عليها ولا يعوم لها الساطين بل تقرب منها فتطفر باسات من الكنوز وغيرها
 ويظهر مواضعها في اسرع وقت ولهذا تجد بعض الناس يعول على الكثر الملائ
 ظلم كذا وكذا او على المطان القلائى كيت وكيت ذلك لانها هي اعالم اليه طهرت
 لهم في صورة ذلك فما بوهوا ولم يقدموا عليها ولا سح معهم فيها ادويه ولا بخا خبير
 ولا غيرها في نيلها خراب ولو هم من يعوى الله ومنتف ايمانهم وتلك حكمه الله
 ورحمته بالعباد وفي مندا احد ان العبد ليحرم الورق بالذنب نصيبه فهذا هو
 الظلم المانع اكثر الناس ان يصلوا الى كنوز الارض من اراه الوصول اليها وليعبر
 باطنه بدوام مراقبه في خطراته ولخطائته ولفظاته وخطواته وظاهره بما يتبع
 السنه واكثر احوالها ويعنى اسرار فواتحه الكتاب فانه نصل بذلك الى ما اراد من

من فوز الدنيا والاخرة ولا يعوقه عنها عائق ولا يجرد عليها ما يظن ان الساطر
تهرب من ظل من هذا حاله وتلك الخيلات التي ترى عليها وتصعد وها موانع ثم
تضيق وتلاشي هذا مع التقدير ولكن كل شيء بسبب والله تعالى سببه فلا
لا شيء غير تعاقب العبد ولا يشرك بالله شيئا ولا يعلو عليه غير الله فان ذلك بعد له عز مراده
التعب الضموم بما هلك واهلك غير لضعف ايمانه وولده يعوا له به فتستوي على عقله تلك
النفوس كجيشه وليس عنده من الكلم الطيب العمل الصالح ما يرد هاهنا هلا كه
فان نفوس اكثر الناس است بهذه المثابة فلا تقاوي تلك الارواح الخبيثة ولا
تقهرها فهلك نفسه او نجو بالخبيثه واكرمان فلا تبا شيئا فان من قبل فلا يلبس
اي من فخر شطانا بنور الايمان والتقوى فارب بالسلب وسلبه ما هو مستلزم للكثرة
ولكن جلد الشيء يبعث ويمحي الكثرة لا يلبسون الى هذا فتراهم كما لون ذلك
ولا تصور الى شيء فان من حاول امره بغير دعوى الله والاتجاه اليه كان بعد لما رجم
واخضر لافقه قطبه والمقصود ان من اسرار فاتح الكاب فتح الكوز الما اليه
والعليه والعليه للدين محمد ابعينه موجود فيها لمز تامله والله سبحانه اعلم
فاغيبه في نور احنا وهي من اطياب الربا حين روى الم يفتي في سبب
ان كان عن من سرده عز اسمه برفعه سيد الربا حين روى الم يفتي في سبب
وروى منه عز اسمه حال كان احب الربا حين روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ايقاعه
ولا يقطع على رسول الله صل الله عليه وسلم بما لا يعلم بحته وهي معتدله في اكراره
والبرودة واذا وضعت من ثياب لصوف حفظتها من العث وتدخل في
مراهم الفخاخ ووضع الاعضا ويلين العصب فضسه انه كان رسول
الله خاتم من فضة فضه منه وكانت قبيحة يبعث من فضة ولم يبعث عنه في المنع

ماثقا

من لباس

من لباس الفضه والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة
من باب لباس و لهذا الساب للنا الخليل و يحرم عليهم استعمال ابيتها وفي السنن
عنه اما الفضه فالعباد بها لغيا ولكن قد ثبت عنه انه اخذ في يده الواحدة ذهبا
وفي الاخرى فضة وقال هذا ان حرام على كوراني حل لانها في و الفضه سر من اسرار
الله في الارض وهي طمس افضا اكا حات وهي محبوب اهل الدنيا وحسبهم وصاحبها
مرموق بالعبود بيننا الدنيا معظم في نفوسهم مصدر في محاسنهم لا يعلو ورون
الانوباب ولا تمل كالت عندهم ولا يستقل بانه وما سرتة تشر الاصاب اليه
ان قال سمع لقوله وان سفع قلت شفاعته وان شهد في وان خطب فكفر بالاناب
وان كان في اشبهه ايضا في اجل عليه من حله الثياب هذا حال عندنا الدنيا
وهي من الادوية الالفه المفروحة من الغم والهم وضعف الطب وخفقانه وتدخل في
الماجين الكبار وتجذب كجاصيتها ما سولد في الطب من الاخطا الفاسده خصوصا
الى اضعف اليها الصل المصنعي والوعفوان ومراجها الى الروده واليوسه يتولوا عنها
من اكراره والطوبه ما سولد و اجنان التي اعدتها الله لاوليائه ثمانية اربعه من فضة وادعه
من ذهب وفي الصحيح عنه انه قال الذي شرب في انبه الذهب والفضه انا محروم في بطنه
نار جهنم وقال لا تسربوا في انبه الذهب والفضه ولا ما طهوا في صحافها فانها لم في الدنيا
ولكم في الاخرة عسل العله في التحرم تضييق النفود فانها اذا التقت او اني
فانت اكله التي وضعت لها من قيام مصاح بنى ادم وقل النبي لاجل الفخر والخيلا
وقل لاجل كسر قلوب الفقرا والمساكين اذا اداوها وهذه العلة فيها ما فيها
فانما تتخذونه في خزائهم ويتبرنون به في لباسهم ويدخرونه اعظم ووسع من اتحادها على
انبيه واما الفخر والخيلا فانه لا يابطله بطله فانهم يدخل عليهم الفخر والخيلا بدون
الاستعانة في صحافها

من لباس الفضه والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة
من باب لباس و لهذا الساب للنا الخليل و يحرم عليهم استعمال ابيتها وفي السنن
عنه اما الفضه فالعباد بها لغيا ولكن قد ثبت عنه انه اخذ في يده الواحدة ذهبا
وفي الاخرى فضة وقال هذا ان حرام على كوراني حل لانها في و الفضه سر من اسرار
الله في الارض وهي طمس افضا اكا حات وهي محبوب اهل الدنيا وحسبهم وصاحبها
مرموق بالعبود بيننا الدنيا معظم في نفوسهم مصدر في محاسنهم لا يعلو ورون
الانوباب ولا تمل كالت عندهم ولا يستقل بانه وما سرتة تشر الاصاب اليه
ان قال سمع لقوله وان سفع قلت شفاعته وان شهد في وان خطب فكفر بالاناب
وان كان في اشبهه ايضا في اجل عليه من حله الثياب هذا حال عندنا الدنيا
وهي من الادوية الالفه المفروحة من الغم والهم وضعف الطب وخفقانه وتدخل في
الماجين الكبار وتجذب كجاصيتها ما سولد في الطب من الاخطا الفاسده خصوصا
الى اضعف اليها الصل المصنعي والوعفوان ومراجها الى الروده واليوسه يتولوا عنها
من اكراره والطوبه ما سولد و اجنان التي اعدتها الله لاوليائه ثمانية اربعه من فضة وادعه
من ذهب وفي الصحيح عنه انه قال الذي شرب في انبه الذهب والفضه انا محروم في بطنه
نار جهنم وقال لا تسربوا في انبه الذهب والفضه ولا ما طهوا في صحافها فانها لم في الدنيا
ولكم في الاخرة عسل العله في التحرم تضييق النفود فانها اذا التقت او اني
فانت اكله التي وضعت لها من قيام مصاح بنى ادم وقل النبي لاجل الفخر والخيلا
وقل لاجل كسر قلوب الفقرا والمساكين اذا اداوها وهذه العلة فيها ما فيها
فانما تتخذونه في خزائهم ويتبرنون به في لباسهم ويدخرونه اعظم ووسع من اتحادها على
انبيه واما الفخر والخيلا فانه لا يابطله بطله فانهم يدخل عليهم الفخر والخيلا بدون
الاستعانة في صحافها

من لباس الفضه والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة
من باب لباس و لهذا الساب للنا الخليل و يحرم عليهم استعمال ابيتها وفي السنن
عنه اما الفضه فالعباد بها لغيا ولكن قد ثبت عنه انه اخذ في يده الواحدة ذهبا
وفي الاخرى فضة وقال هذا ان حرام على كوراني حل لانها في و الفضه سر من اسرار
الله في الارض وهي طمس افضا اكا حات وهي محبوب اهل الدنيا وحسبهم وصاحبها
مرموق بالعبود بيننا الدنيا معظم في نفوسهم مصدر في محاسنهم لا يعلو ورون
الانوباب ولا تمل كالت عندهم ولا يستقل بانه وما سرتة تشر الاصاب اليه
ان قال سمع لقوله وان سفع قلت شفاعته وان شهد في وان خطب فكفر بالاناب
وان كان في اشبهه ايضا في اجل عليه من حله الثياب هذا حال عندنا الدنيا
وهي من الادوية الالفه المفروحة من الغم والهم وضعف الطب وخفقانه وتدخل في
الماجين الكبار وتجذب كجاصيتها ما سولد في الطب من الاخطا الفاسده خصوصا
الى اضعف اليها الصل المصنعي والوعفوان ومراجها الى الروده واليوسه يتولوا عنها
من اكراره والطوبه ما سولد و اجنان التي اعدتها الله لاوليائه ثمانية اربعه من فضة وادعه
من ذهب وفي الصحيح عنه انه قال الذي شرب في انبه الذهب والفضه انا محروم في بطنه
نار جهنم وقال لا تسربوا في انبه الذهب والفضه ولا ما طهوا في صحافها فانها لم في الدنيا
ولكم في الاخرة عسل العله في التحرم تضييق النفود فانها اذا التقت او اني
فانت اكله التي وضعت لها من قيام مصاح بنى ادم وقل النبي لاجل الفخر والخيلا
وقل لاجل كسر قلوب الفقرا والمساكين اذا اداوها وهذه العلة فيها ما فيها
فانما تتخذونه في خزائهم ويتبرنون به في لباسهم ويدخرونه اعظم ووسع من اتحادها على
انبيه واما الفخر والخيلا فانه لا يابطله بطله فانهم يدخل عليهم الفخر والخيلا بدون
الاستعانة في صحافها

واما في جلوب الفقد اذ ان هوبهم تنكسر بالادوار الاسع واحدا تفر المحو والملا
الفاخره والاطعمه وغير ذلك مما انا الدنيا في اعظم من كسرهما بالانبياء فانهم ربما
ارواها وبالمرورها واما هذه الاسا فانهم يشاهدونها على الدوام ولكن
الصواب ان العلة في ذلك والله اعلم ما تكسبه قلوبهم من القسوه والروزي الى
الدنيا وكراهة الموت وما يكتبونه من الحاله المنافيه للعبودية منا فانه
ظاهرة ولهذا اعلل النبي صلى الله عليه وسلم بالان الحقا في الدنيا فانهم ليس لهم نصيب
من العبوديه وهذه الاله لا يصلح استعمالها لعباده المؤمنين في الدنيا وانما
سببها من خرج عن العبوديه ورضى بالدنيا قلت هذا الذي ذكره بوجوه
ايضا في ملاسهم وساكنهم وماكلهم ومشارهم ومراكبهم وان كان بها حيا
وقد علم حال النبي صلى الله عليه واصحابه وما كانوا عليه من ذلك وكذلك حال خيار
التبعين وتابعيهم وفصل المراد من النبي تزل التشبه بالحقا فان الدنيا
والرباسات هي وطعمهم الايمان فمن تشبه بهم فقد رضى بما رضوا به والله اعلم
قران قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفا ورحمه للمؤمنين
والصحيح ان هاهنا بيان اجتناب التبعض فالقران هو الشفا للنام من
جميع الادوية القليه والدينيه المهد وما كل احد يوفق للاستشفاء به من احسن
الادوية به وهو ضروري اليه بصدق ايمان تام لم يعاومه الا ولو كان اعظم
ما يكون وكيف يعاوم اخطام رب الارض والسم الذي لو نزل على جبل خضع
وتصدع من حيثما سار اي لتقطع على الارض قطعا فاما من مرض من امراض
الغلوب والابدان الا وفي القرآن دلاله على دوايه وسببه وكيفية منه
من رقه الله في كتابه واما الادويه القليه فانه يذللها مفصلا ويدلر

والمعنى ان الله عز وجل
الذي لا اله الا هو
الذي لا اله الا هو
الذي لا اله الا هو

من منافاته
للعبوديه

القران

اسباب

اسباب دوايه وعلاجها من شفه القرآن فلا شفاء الله ومن لم يكن فلا شفاء
قوله في السنن حديث عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
ياخذ القثا بالوطب رواه الرندي وغيره القثا بارد الرطب في ايبانه مصف
لحرارة المعدة الملتصبه بطن الفساده نافع من وجع المثانه ورايحته تنفع
من الكسح ونزله بدر الجول وورقه اذا اتخذ ضمادا نفع من غصه الكلب وهو يطى
الاخذ اعزرا المعدة مرده بمصر بعضها فاذا اكل معه ما يصلح كالرطب او التمر او زبيب
او عسل عدله قوله في احاديث ان مثل ما تدوا به اكله والقطر
البحري وفي حديث ام قيس عليكم بالحمود البحرى بالقطر الهندي فان فيه سبعه اشفيه
منها ذاك كجب وهو ضربان هندي بحري والهندي اشدها حرا والايض
التيها ونافعا منها اشرو حد انشفا من البلغم وتقطعان الزكام واذا شربا
نفا من ضعف الكبد والمعدة ومن حمى الاورد والربع وقطعا وجمع كجب ونفا من
الحموم واذا اطل به الوجه يعجز بالمالا الورد قلع الكلف وينفع من الكزاز ووجع
الكئين وعلج القرح وقد خفي على من ل الاطبا نفعه من وجع وان كجب
فانكره وقد نضر طبيا على انه نافع للنوع البلغمي من ذات الكجب وقد نص
على ذلك رسول الله ولو ان رسول الجبال وجدوا ادوا مسفوسا عليه من بعض
اليهود والنصارى اه المشركين من الاطبا المتقدمين للموهب القبول والتسلم
ولم توقفوا على تحريمه ولكن نفوس البشر مركبه على الجمل والظلم الا من ابداه الله روح
منه فخصه في احاديث الخوض باوه اطلق السكر
ولا يعرف السكر في حديث را في هذا الموضع السكر حادث ولقد لم يسكر

الاسباب

سورته الاطباء ولا كانوا يعرفونه ولا يصعبون في الاشربة وانما كانوا يعرفون
الصل ودرطونه في الاله وويه وذهب السكر اذ طب ينفع من السعال والحمى
الطوبى والممانه وقصه الريح وهو اشد تليين من السكر وقصه معونه على التليين
ومدر البول ويزول الباه قال عفان بن مسلم الصغار من قصب السكر لعلها
تغايه لم يزل يومه اجمع في سرور انتهى وهو نفع من خشونة الصدور والكلز
والاشوي وبعض الناس يوصي السكر على العسل لقله حرارته ولينه وهذا
جماينه بالعسل لانها فضايف منافع السكر وقد حمله الله كاشفا وروا
وشرا باصلاحه وان يجمع السكر من المنافع التي يدخل فيها العسل من تقويه البدن
وتليين الطبع واحداد البصر جلا طمته ودفع اخواتيق بالفرغرة به وبرايم
من الفاكه واللقوقه ومن جمع اللعل الباردة التي تحدث في جميع البدن من الرطوبة
فيجديها من تقرب البدن يحفظ صحته ويسمنه ويزيد فيه وسوى الباه ويحلل ويجلي
ويفتح افواه الصروق وينقى المفاصل والاسما ويجدر الدور ويمنع الاله ويعبر من
العفن وهو الادوم النافع الموافق من علب عليه البلغم ولعق منه اذهب
وهو انفع ما يكون للمحتاج واهل الانزجه الباردة ويأكله ولا شيء انفع منه
لمدن وفي العلاج ويجز الاله ويحفظ قواها ويعونه المعده الى اصناف
اضفاف ذلك من منافع فان السكر من هذه المنافع والخصايبان وموت منها
الكاف كات للبحي قال الموهي بلغ
ابا عبد الله اني سميت قنيتي اني سميت فيها بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله وبالله ومحمد رسول الله يا نار كوني بردا وسلاما على ابرهيم واداره ابيه ليد
فعلنا هم

فعلنا هم الاخيرين اللهم رب جبريل ميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب
كواكبر وتوتك وجبروتك الم اكلم امين قال الموهي وقرى علي بن عبد الله وانا اسمع
ما ابو النذر عن محمد بن كعب ما يونس بن خباب قال سألت ابا عبد الله عن رجل اعترفت له بعتوبه
فقال ان كان من كتاب الله او كلام عن نبي الله فاعطه واستغفرت له ما استغفرت له لست
هنا من حق الربيع بسم الله وبالله ومحمد رسول الله الى امة قال نعم وذكره احمد بن عمار بن عمار
انهم سئلوا في ذلك قال ضرب الله وجه احمد بن حنبل قال احمد وكان ابن سمويه كره
له احمد سديده جدا وقد سئل احمد بن الهيثم عما تو بعد من والابن فلم يزل يباينها
الكل الى عبد الله بن احمد قال رايت ابني يكتب التعمير للذي بقدره ولا بعد وقوع البلاء
باب لعسر الولاة لا اله الا الله العظيم الحكيم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله
رب السموات والارض ورب العرش المكرم وسبحان رب العرش العظيم والكبرياء
العالمين كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا وعثا واصحا فانهم يوم يرونها لم يلبثوا
الا عمن اذ مكنت ذاك في حياهم ايضا اذ في شيء نطيف وجارجل الى ابي عبد الله
احمد قال ان ابراهيم قد عسر عليها ولها ما نهد بيمين فقال في حياهم واسع وبزخوان
اليت بدلك لعرو احد و **كسر** عن محمد بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام
عليه السلام على بقدره وقد اعترض ولها ما يبطها فقال يا كاهن ادعوا الله ان يخلصني مما
انا فيه فقال يا خالق النفس من النفس وبما يخرج النفس خلصها قال فموت
ولها فاذا اقي قايمة شبهة قال يا ذا عسر على الاله ولها فاكتب لها و كما اقدم ذكره
في الروايات انما تباينه ورضي جماعة من السلف في كتابه بعض القرآن وشربه وجعل
المن الشف الذي جعله الله فيه **كاف** احمد ذلك مكنت في انا نطيف ادا
الما اشقت وادنت لولا وحقت واذا الارض مدت والفت ما فيها وحلله ونشر

هذا الكتاب
الذي
هو
من
الاشربة
والتي
كانوا
يعرفونها
ولا
يصعبون
فيها
فعلنا
هم
الاشربة
والتي
كانوا
يعرفونها
ولا
يصعبون
فيها
فعلنا
هم
الاشربة
والتي
كانوا
يعرفونها
ولا
يصعبون
فيها
فعلنا
هم
الاشربة
والتي
كانوا
يعرفونها
ولا
يصعبون
فيها
فعلنا
هم

طهران
مطبعة
الاسلام
البيروت

منه كامل وتشر من علي بنها **كتاب** للرعاف كان في الاسلام من اسمه
 بكس على جهته ووربا رض ليلعي مال واسما القلي وعينها **كتاب** في الامراض
 وصحة ببول كبتها لغير واحد فبراقان ولا يجوز كاتنها بدم الراعف كما يقول الكمال
 فان الدم نجس فلا يجوز ان يكتب به كلام الله تعالى وانما يكتب بالظلمة **كتاب**
كتاب اخر له خرج موسى بروايه فوجد شعبا فسد به برد ابي يحيى انه ناشا
 وشق وعنده ام الكتاب **كتاب** الحزاز يكت عليه فاصابه اعمار
 فيه نار فاحترقت حول الله قوته **كتاب** اخر له عند اصفر لا الشمس
 كت عليه بالانزل من الواليعو الله وانوا برسوله الى اخرا ليه **كتاب**
 اخر له الملة يكت على ملت ورفات لطاف بسم الله فرت بسم الله مدت
 بسم الله فكت بسم الله رحلت وما فخر يوم ورقة ومعلمها في فنه ويلمها
 بما **كتاب** اخر لعرق النساء بسم الله الرحمن الرحيم اللهم رب كل شي ومليك
 كل شي وخالق كل شي انت خلقتني وخلقت عرق النساء فلا تسلط علي باذا وانطلق
 علي بيطع واشفي منه وخلصني من اذاه وشده انك على كل شي قدير **كتاب**
 اوجع العين بكت على الخد بسم الله الرحمن الرحيم وله ما سكن في الليل والنهار
 وهو السمع العلم الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير **كتاب** الخراج
 يكت حوله وسالونك عن جمال فقل نسفها ربي نسفا فدرها قاعا صصفا
 لا يرى فيها عوج ولا اتاه **ككهاة** ست غن على الله عليه السلام انه الكاه
 من المزوما وها شفا للعين خرجاه **قال** ابن الاعراب في الكاه جمع واحدة كم
 وهذا خلاف قياس العربيه **قال** احده منه ما اذا فاذ احدوت كان الجمع وهل
 هو

هو زمان
 ماله نو
 وجبر

هو جمع او اسم على قولين مشهورين قالوا اوله يخرج عن هذا الاكاه **وكم** وخاه
 انجكت وخب وقال **عمر** بل هي على القاسم الباه للواحد والدم الكثير
 وقال غيرهما الكاه يكون واحد او جمعا واحص اصحاب الفقه الزوان ما انتم
 قد جموا كاه على الكور **قال** السامر وقد جئت ابا عسا قلا وقد نبتك عن
 وهذا يدل على ان كاه مفرد وكاه جمع **قال** الكاه يخرج من الارض من عرس ررع وسيت
 كاه لا ستادها ومنه كاه الشاه اذا سترها واحفاها والكاه تخفف تحت الارض
 لا ورق لها ولا ساق وماهها من جوهر ارضي وبخار تحت الارض تاخذ نحو سطحها
 تحت برد الشتاء وتتميه امطار الربيع فتولد وتندفع نحو سطح الارض ولذلك
 يقال لها جدوى الارض تشبها بالجدوى في صورته وماهته ورطوبه وموته وطوره
 الى سطح الجحد عند من الزرع في الغالب في ابتدا الاستلاب الحراره ونما القوه
 وهي مما يوجد في الربيع وتوقل نباتا ومطبوها وتسمها العرب نبات الرعد
 لانها تكثر بكثرة وتقل ثقلته وتنفطر عنها الارض وهي من اطعمه اهل البوادي
 وتكثر ارض العرب اجودها ما كانت ارضا رمله قليله الماء وهي اصناف منها صنف
قال يضرب لونه الى احمر يحدث الاكل والاختناق وهي بارده رطبه في البان
 رديه للمعدة بطيه الهضم واذا اقلتها كثيرا ادرت القوايح القتال والسكته
 والفاج ووجع المعده وعسر البول واحمد اكلها بالماء واللح والصغر والربو والتوابل
 الحاره وهي من ارضي الماكل وفيها جوهر ما ي لطيف يدل عليه خفتها والاكحال
 به نافع يجلو العين وقول **الجماع** من اي انها من المزل الذي اعل عن اسرار
 اي صنف منه لانها من النبات الذي يوجد عفو من علاج من الناس وكلمة ررقه

انه الصمد يعركب منه ولا علاج منه من الله عليه لانه لم يشبه كعب الصمد
 فان يكدر رقبته وان كانت ساير نعم الله منامته على عباده وحصل الله سبحانه
 المن الذي انزل على اسرايل قوتهم في اليتم ومنه النجاة وهي يوم مقام الخبز
 وجعل ادم السلوى وهي يوم مقام اللحي وجعل حلواهم الطل الذي ينزل على
 الاشجار يوم مقام اكلوا فكل عيشهم فان المن الذي سقط على الاشجار
 هو نوع مما من الله به عليهم ثم علب استعمال المن عليه عرفا حاديا واما
 قواسمه وما وها شفا للعين قيل اراد ان يهاها اذا اضيف الى الاثم ثم كانت
 به العين شفاها وقل بها النجاة على ان ران لنا رطل طهره وتنضج باها
 وتذهب فضلاته وورطوته المرديه وسعى لنافع فيدخل المير فيها ويحل به
 وصل ان استعمال ما وها لتبريد ما في العين فيها وها مجرد شفا وقال
 بعض الاطباء ما النجاة اصل الادوية للعين اذا سخن به الرمد والكتل به فانه يقوى
 اجفان العين الروح الباصرة قوة وحده ويدفع عنها نزول النوازل والله اعلم
كأثبات في الصحيحين من حديث جابر بن عبد الله قال قال كاهن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يخني الكأث قال عليكم بالاسود منه فانه اطيب الكأث
 بفتح الكاف والباء المرهده المنخفضه واثنا المثلثة ثم الاراك وهو بارض الحجاز
 وطبعه حار يابس ومنافعه كنافع الاراك يقوي المعدة ويجيد الهضم ويكفي البلغم وينفع
 من اوجاع الظهر وينفع من كثير من الادوية واذا شرب طيبه ادر البول وتقي الثمانه
 وقيل انه ينقي المعدة ويمسك الطيبه **كتر** روى البخاري في صحيحه عن
 جابر بن عبد الله بن وهب قال دخلنا على ام سلمة فاخرجت اينا شعرا من شعر
 رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو مختص بالحناء والكتم وفي السنن الاربعه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احسن ما عبرتم به الشيب الحناء والكتم وفي
 الصحيحين عن اسرايل بن ابي بكر اخضب بالحناء والكتم وفي سنن ابى داود عن ابن عباس
 قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم دخل حلقه قد خضب بالحناء فقال ما احسن هذا امر اخر
 قد خضب بالحناء والكتم فقال هذا احسن من هذا امر اخر قد خضب بالصفرة
 فقال هذا احسن من هذا اكله قال الفاق في الكتم بيت نبت بالسواك
 ورقه قريب من ورق الزيتون يعليه فوق القاسه وله ثمرة تدور في القفل في
 واحله نوى اذا رشح اسود وانه اسود بجمعه وورقه وتثرب منها قدرا وقه
 قبيح شديدا وينفع من عضه اللاب واصله اذ ابيض بالما كان من مداه نكت به
 وقال الكندي يزر الكتم اذا اكله به حلل الما النا زل في العين و ابراه والوشه
 ايضا يختص بها وهي نبات له ورق يشبه ورق البوليا واكر منه فالامام احمد
 خضاب النبي صلى الله عليه وسلم وما لك اكله فان حلق قد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن خضاب
 بالسواد في ثياب اى تحافه لا اتي به وراسه ولجنته كاللغاسه يامنا فقا وغيره
 هذا الشيب وحبوه السواد والكتم اسود الشعر فاجواب انه انما نهي عن خضاب
 البين فاما اذا اضيف الى الحناء وكحوه فلا باس فان الكتم والحناء كحلان الشعر
 من الاسود والاحمر بخلاف الوشمه فانه يثقله اسود فاحتما وهو اصح اكوي
 الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم اصبح بالسواد انا هو للتدليس خضاب العجز والسيه والكاره
 لغير السيد فان كثر العشر اكداع فاما اذا لم يصبر تدليسا ولا خداع

قال لدهري كل اللحم يزيد في القوة وقال محمد بن واسع اكل اللحم يزيد في البصر
 وروى عن علي بن ابي طالب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحم البقر
 كان من عمره اذا كان مضان ثم يفتن اللحم واذا ما فتره بفتنه ويذكر عن علي بن ابي طالب
 ان بعض بيده ساحلته واما ما حدثت عايشة التي رواه ابو داود من فروعها لا يقطعها
 اللحم بالسكين فانه من فعل الناجم وانسوه نسا فانه اهني امرى وهو حديث
 رده الامام احمد باصح عن النبي صلى الله عليه وسلم من قطع اللحم بالسكين حديثين وقد
 قلنا بعد ما والي الجناس باختلاف اصواته وطبايعه فنذكر حكم كل جنس وطبعه
 ونسفته ومخرجه لحم الفان حار في البارد رطب الا في احواله اكله في يولد ما
 محمود ان اجاد هضمه لصلاحيات الامزجه الباردة والمقدنه والاهل الرياضات
 في موضع ونسوة الباردة نافع لاصحاب البره نسوة النقي الدهن والكملة
 ولحم الهم والحجيرة ردي والذبح النجاج واحوده لحم الذكرا الاسود منه
 فانه اخف والذوا كصبي نفع واصيب الاحمر منه السمين اخف واجزوع من اللحم
 اقل تغذيه ويطفو في المعدة وافضل اللحم ما عاذا بالقوم والايمن اخف واجود
 من الايسر والمقدم افضل من الخمر وكان حب الشاه الى رسول الله مقدمها وكلها
 على منه سوى بواش كان خف واجود مما سفلا او بطن واعطى الفره ذوق رجلا
 يسركه خافقار له هذا المقدم واياها والراس البطن فان اللافتها ولحم العنق
 جيد لانه يسرع الهضم حفيف ولحم الارباع اخف اللذ والذ والطعم وهو كثير
 الغذاء ولما محمود او في من نجا به وعلم اطيب اللحم لحم البطن ولحم
 المعده

الجزري من اعتده ولا يباح اليه فانه مضر جدا ابوت الغم وجر

السود او بورت النيان وبفسد له هذا في الحسن منه ولا سيما للسنين
 ولارده فيه لمن اعتاده ولحم الكوا في منه من الاغذية للمقدنه المحوده وقد روى
 الناي عنه مرقوما احسنها في الماعز واميطوا عنها الا في فانها من اجاب احسنه
 وفي ثبوته نظره **ح** الجدي قريب من الاعتدال خاصة ما دام رضيعا
 وبعد عن الولاده ايا ما يسيره وهو اسرع هضمه لما فيه من بواش يلبس
 للطبع موافق لاكثر الناس في اكثر الاحوال وهو الطف مزجج من الدم للثوب
 عند معتدل **ح** القرد يابس عسر الانهضام بطي الاضداد يولد ما
 سودا ويا لا يصلح له الا لاهل اللد والتعب الشديد وثورات ادمانه الامراض السوداء
 كالبتق الحرب والقوبا والجدام وذا الفيل والسطان البواس وحصى الدمع
 وكثير من الامراض هذا من لحم عنده او لم يدفع ضرره بالقلندر والثوم والدار صيني
 والرنجيل ونحوه وذكره اهل برذامن اشتهاء وانشاء او ليسا من ذكره ولحم
 الحمل ولا سيما السمين من اجل الاعذيه والذها والذها واحدها وهو طار رطب
 ويغذو عذاقوبا **ح** الفرس سمي في الصحرا ساقا كخرنا فوشا فاطناه على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وحج عنه انه اذن في لحم الخيل في غزوة بدر اخبراه في
 الصحراين واما حديث المقدام عنه انه نهى عنه فلا يشرب ولا يبيع قاله ابو داود وعنه
 واما اكثر انها بالبعال والحجر في القران لا يدل على ان لحمها حكم لحمها بوجه

روى ابو داود

روى ابو داود

من لوجه كما لا يد على ان حكمها في اللحم والاضمة حكم الفرس فان الله سبحانه
 يقول في الذابرين المتألمات ماله ومن المتألمات ومن المتألمات
 وليس في ذوات التركيبها ما يمنع من اكلها كما ان فيه ما يمتنع من غير الكوب من
 وحوه كثيره ولحمها حار لا يصح الا بد ان اللطيفه لحم الحمار فارق ما بين
 اليهود والرافضه واليهود واهل الاسلام فاللهود والرافضه تدموا
 تاكله وتحرمه ولا تاكله وقد علم من الاصل ان من ذوات الاساطم حله و طال ما اكله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حضروا سئلوا عن الفصيل منه من الذالحم
 واليطيب واقواه غذا وهو لم يفتاده بمنزلة لحم الضان ولا يفتدهم الله ولا
 يولد لهم او انما منه بعض الاطبا بالنسبة الى اهل الرفاهيه من اهل المدن الذين
 لم يفتادوه فان فيه حراره وييسا وتوليد السود او هو غير الانعام وفيه
 قوه غير محموده لا جارك امر النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء في حديثين صحيحين
 لا يعارض لهما ولا يصح تاويلها بفصل اليد فقط لانه خلاف المعهود من الوضوء
 في كلامه ولتفريقه بينه وبين لحم الخنزير فانه خير من الوضوء وتتركه وحتم الوضوء
 من لحوم الابل ولو حمل الوضوء على غسل اليد مع طمحل على ذلك في قول من
 فرجه وليتوضا كما وانما فان اكلها قد لا يبيها شر اكلها بيده بان يصعبه غيره
 ثم فان كان وضوءه غسله فهو ميت و حمل الكلام الشارح على غير معهود
 وعرفه ولا يصح معارضته كحدث كان اخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا
 وضوء تتوضا ما است النار لعدوه وجوه احدها ان هذا علم والامر بالوضوء من لحوم
 الابل خاص الثاني ان وجهه مختلف فالامر بالوضوء لولا لحم الابل سوا كان نيا او

مطبوخ

مطبوخا او قديدا او لا ياشد النار في الوضوء واما تواتر الوضوء ما است النار فغيره
 بيان ان من النار ليس جيبا للوضوء فان حدث من الاخر هذا فانه اثبات
 سيب الوضوء وهو كونه سلب ابل و ذاب فيه نفع لسبب الوضوء وهو كونه مسوس
 النار فلا تعارض معها الثالث ان هذا ليس فيه حكاية لفظ عام عن صاحب
 الشرع و انما فيه اجازة واقعة فعل في الامر من احدها مستقدم على الاخر كما جاء ذلك
 بيانا في حديث انهم قربوا اليه لحما فاكل ثم حضرت الصلاة فتوضا وصلى ثم قربوا
 اليه لحما فاكل ثم صلى ولم يتوضا فكان اخر من الامر من منه ترك الوضوء ما است النار
 هكذا اجازات فاحتصر الواوي وكان الاستدلال به فان في هذا اما صلح للشيخ الوضوء
 منه حتى لو كان لفظا عاما متاخرا اتفاقا وما لم يصلح للشيخ ووجوب تقديم الخاص عليه
 وهذا في عناية الطهور واداء العلم لحم الغزال اصلح لحوم الصيد جيد للانعام
 المعتدله الصبر واجود الخشف لحم الظبي حار باس قال صاحب
 القانون وجود لحوم الوحش لحم الظبي مع بيله الى معتدله لحم الارنب ثبت
 في الصحيحين قال ابن جننا ارنبا احدث لحم معتدل الى المجرارة واليهما وركا
 واحد ما اقل لحم مشويا وهو يعقل البطن ويدد البول ويسب الكفا وتنفع
 من الوبشة لحم حمار الوحش ثبت في الصحيحين من حديث ابي قتادة انه كان
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض عمره وانه صاد حمار وحش فامرهم باكله وكانوا
 محرمين ولم يكن ابو قتاده محرما وفي سنن ابن ماجه عن ابي هريرة قال اكلنا من حبيد الجبل
 وحمرا الوحش ولحمها حار باس كثير التغذية يولد دما غليظا سودا واما الاذن
 شحمة نافع مع دهن السقط لوجع الطهور والريح الغليظة المرخيه للكلاويك وشحمة
 جيد الكلف طلا وياكمله لحوم الوحش كانه تولد دما غليظا سودا ويا و احدها

انظر الى وعد الارنب والله اعلم لحم الارنبه غير محمود لا خنقان فيها وليست
كحرام لقول النبي صلى الله عليه وسلم ذكاه اجنب ذكاه امه ومنع اهل العراق من اكله
الا ان يدركه حيا فيديكه واوله الكحدث على ان يدركه كذاه امه قالوا هو
حمه على تحريمه وهذا فاسد فان اول الكحدث ان يدركه كذاه امه قالوا هو
وقالوا رسول الله انذرت انشاء فجذب في بطنه حينئذ افاكله فقال طهوه ان شئت
فان ذكاه ذكاه امه وايضا فالتناس بعضي حله فانه مادام حيا فهو جزء من اجزاء
اهم فذكاه ذكاه لحيه اجزاها وهذا هو الذي اشار اليه صاحب الشرع بقوله ذكاه
ذكاه امه كما يكون ذكاه ذكاه سائر اجزاها بل لو لم يات عنه السنه باكله لكان القياس
الصحيح بعضي حله والله اعلم لحم القديد في السجن بلا قاله
رسول الله صلى الله عليه وآله شاه وخمس فدون فلم ازل اطعمها الى المدينة القديد انفع من
الكسوة دهن الابدان وحدث حكه ويدفع ضربه اكل الا با ضربا بارده الوطيه يطبخ
تلا فزجه الحاره والكسوة يا بس حنفت اجوده السمين ويض صاحب القولين
مضرة بطنه بالبنج الدهن لحم الضير منه خلال منه حرام كالتضيق
وابن ابي و الشاهين ما اكل كيف كالتسوس والوخم والقراب لا يقع الاسم
الكبير وما نهى عنه كالهدد والصدد وما ارتقله كالكراه والخلال منها اصناف كثيرة
منه الدجاج ففي الصحيحين حدث ابو موسى قال اكل النبي صلى الله عليه وآله لحم الدجاج
وهو حار رطب حنفت على المعدة سريع الهضم جيد لطيف يدر يزيد في الدماغ والمني
وصفي الصوت وكس اللون ويولد ما جيد اصله الرطوبه ونقال ان هذا
اكله يورث التقرنس ولا يثبت ذلك ولحم الديوك اخن مزاجا وافر رطوبه
والثقب وخصيه محمود الغذاء سريع الاضغاط والفاصل اذا طبخ بالقرطم
والثقب وخصيه محمود الغذاء سريع الاضغاط والفاصل اذا طبخ بالقرطم
والثقب وخصيه محمود الغذاء سريع الاضغاط والفاصل اذا طبخ بالقرطم

والله اعلم
رسول الله صلى الله عليه وآله شاه
الكسوة دهن الابدان
تلا فزجه الحاره
مضرة بطنه
وابن ابي و الشاهين
الكبير وما نهى عنه
منه الدجاج
وصفي الصوت
اكله يورث التقرنس
والثقب وخصيه
والله اعلم

الدم
الضم
الضم
الضم

الضم ملينه للطبع والدم المتولد عنها لطيف جيد والاقا من اكله يد البصر
لحم الحما والفاخت يولد ما جيدا سريع الاضغاط لحم الاورد
فارباس ردى الغذاء اذا اعتيد ليس كثير الغذاء لحم البط حار رطب
كثير الفضول عمير موافق للعدة لحم الجباري في السن حدث بوبه من عمرون
سفيد عن امه عن حدة قال اكلت مع رسول الله صلى الله عليه وآله لحم جباري وهو حار رطب
عسر الاضغاط نافع لاصحاب الرماضه واتب لحم الكروكي باس حنفت يولد ما
سودا واوله اصل لاصحاب القتب وسعى ان يمر ك بعد حكه يوما او يومين ثم يوك
لحم العصافير والقنا بر روى الشاه عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله قال ما
من انسان يعمل عصورا فما فوقه بعير حقه الا ساله الله عز وجل عن عمله يوم القيمة
بارسول الله وما حقه قال يذكه فما اكله ولا يطعم راسه من به وفي سننه ايضا
عز عن ابن ابي عمير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لعون بن عبد الله بن ابي
عج الى الله يقول يا رب ان فلانا قتلني عبثا ولم يعلى لمنعه و لحم حار رطب حار
يزيد في الباه و يرقه لمن الطبع وينفع المفاصل واذا اطت لا مغتبا بالبحر لر خيل والبلر
يجت سهوه اجماع جدا واطرها غير محمود لحم الحما حار رطب وحشيه اقل رطوبه
وفراخه اقل رطوبه خاصه ما ماوى في اللود وقد روى فيها حدث لا يحق ان رجلا شكى اليه
الى رسول الله الوحشه فامر ان تحذر وجان حمام واجوده من ان النبي صلى الله عليه وآله
راى رجلا يتبع حمامه فقال سلطان يمنع شطانه وكان عمان في حطنة يعلى الكلاب
الحمام لحم القطا باس يولد السود او حيس الطبع وهو من شرا الغذاء الا انه سريع
الاستشفاء لحم الحما حار رطب حنفت المفاصل ويض بالكبدا الحاره ويدفع بصره
اكله ياكل الكسوفه وسعى ان يختب من حوم الضم ما كان في الاجام والمواضع

الضم

الضم
الضم
الضم

العفنة وخومها كلها اشروع ايضا ما من لحم المواشي واسرعها ايضا ما اقلها غدا
وهي رقابها واجنتها وادمقها احمد من ادمعه المواشي اكثر اذ في الصلحون
عز عبد الله بن ابي ذؤيب قال عذونا مورس واللسه صلى الله عليه وسلم سبع فزوات باطرا الجراد
وفي المسند حلتنا ميتتان ومان اكونت اكراد واللبد والطال برودي مرفوعا
وموقوف على ابن عمر وهو حار باس فليل الغدا وادامه اكله بثور اليرقان واذ
نخربه نفع من تقطر البول وعسر وخصوصا للثنا وتخرجه للبول يسير وسانه
سوى نوكل للمس العقرب وهو ضار اصحاب الصرع ردي الخلد وفي اياحه ميتته
بلي سبب قولان واخلاف في اياحه اذا مات بسبب الكيس والخرق ونحو ذلك
على حله وحرمه مالك فصول فيه وسعي ان لا يداوم العبد على اكل اللحم
فانه يورث امراضا دويه امثاليه ويورث الخبيثات اكاده وقال عمر الخطاب
ياكم واكل اللحم فان له ضرره كضرره الخمر ان الله سبحانه اهل السبب اللحم ذكره
مالك في الموطأ عنه قال انما اكلوا اجوافكم مقبره للحيوان
ذكره في كتابه لنا خالصا صالحا للعاشرين وفي السنن مرطبه
وخام طعاما قطع اللطم باران فيه واررقا خير منه ومن سقاء الله لنا قطع اللطم باران لنا فيه
وزخامه فاني اعلم ما يجزي من الطعام والشراب الا اللبن اللبن ان كان بسيطا
والحمض الا انه مركب في احوال الخلقه تريبا طبيعيا من جواهر لثة الجنيه والنينه
والمايه فاجنيه بارده رطبه تغذي للبدن والسمنه معتدله في احراره والوطوبه
ملايه للبدن الانساني الصريح كثيره المنافع والمايه لطيفه رطبه مبرده للحراره
للتنبيه في المعده واللبن معتدله في احراره والبروده و اجوده ما كان حلوا شديدا
طيب الزاويه نذيده معتدله قوامه وحلي من حيوان فني حبه معتدله

قال ابن القوام
في بيان ما
يجوز في
الاشياء
التي هي
منه
والله اعلم
بما
يكفرون

اللحم محمود المدعى المشرب محمود هو اود ما جيد ورجب بدن
يا بس ويغذو غذا احسا وسعه من اوسوس الفم الاسر اخص
سوداويه واذ اشرب مع العسل يقي نفوح الباطن من اخلاط
العفنة وشربه مع السكر يحسن اللون جدا واكله يوافق الصدر
والرئيه حيد لا يحجب السلسل سردى الرأس والمعدة والمبدد والطحال
والاقار منه مضرا احسان والله وينبغي ان يحمض بعهه بالما وهو
ردي للربو واصحاب سعال مود للدماع والرأس الضعيف والمداومه عليه
يحدث ظله البصر والغشاه ووجع المفاصل وسده البدن والقرح في المعده
واملاحه بالعسل واليوحليل البروي نخوه هذا كله لم يبعده ومن
اعياه ايضا لبن الانسان غلظ اللبن وارضه وفيه دسومه
لا توجد في لبن البقر ولا في لبنه ولا يغيره ويجث في جلد ايضا
وان من شغاله وسعي ان شاب بالما لتقلضه وسكن لعرض لبن
لعسر لطيف معتدله مطق لبطن مرطب للجسد للبدن المابس
في صهي عن انه شرب بنام دعي بالضم وقال ابن دسما وفي الصهي انه
في الله سرى به نوح من حمر قدح من من قنطره ما ثم اخذ اللبن فقا احمر
بهده الذي عدل للفصه واخذت الخمر عوت امتك واما من من بعض الاثرا
حام الخلد والمعدة اكاده نخوه وتتقع به لبن البقر هو ادم الابان
افضاه وهو ادم من لبن الانسان المعذو والطف وارق وفي احدث عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال عليكم ما بين البقر فانها تقم من كل شجر لبان

اللحم
الذي
هو
الذي
هو
الذي
هو
الذي
هو

هو الكندر وورد منه عن النبي صلى الله عليه وسلم علم باللبان والصغير ولا يصح
عنه شيء ولكن روي عن ابن جلاب شئ من النسيان فقال عليك بالكندر
فانه جمع لعلم ويدب باللسان ويدكر عن ابن عباس بن زوال شربه مع
علي بن ابي طالب وحفظ ويدكر عن ابن ابي جلاب لسان فقال عليك
بالكندر فانفع من الليل فاذا اصبح فخذ منه شربة على الريق فانه جيد للنسيان
وهذا سبب طبيعي طاهر فان لسان اذا كان سوياً مزاجاً بارداً رطباً
على الدماغ فلا حفظه ما تطبع منه اللسان وامساك ان كان النسيان
لقبه شيء عارض مكن زواله سريعاً بالمرطبان والفرق بينهما ان السوسى
تبعه به روح حفظ الامور الماضية دون كماله والوطوبى بالعسر وقد
حكوت النسيان شيئاً ما خاصه كحيامه النقرة وادمان كل السفور كما
واكل الكسفة والتفاح الحامض وشع الهن والقم والنظر في الماء الواقف
والبراقصه والنظر الى المصلوب والاثار من قرارة الواح القصور والمشي
بين جبلين مقطوعين والقا القمل حيا واقل سور الفار واكثر هذا معروف
بالتجربة قلت هذه الاشياء المذكورة لانها لا تنسى لذهن مع تقوى الله عز
وجوفه وتوكل عليه وعبادته ومعرفته والاداب اليه فان هذه الاشياء عموماً
تعرض لسهوها استقرار ولكن اذا ضيع العبد تقوى الله وارتكب معاصيه
اعى الله ذهنه وقلبه ورائت الذنوب عليه وتحاتت الظلم عليه وارتكبت
فاتلفت الاشياء في حقه ونحو ذلك الامور عاينها عليه الى صورها وحقايقها
وكثر نسيانه وقل حفظه كما في مسند احمد ان العبد يهيم الورق الذي يمسسه
وهذا في ذرف العلوب من العلم والعلم معرفة وعبرتك وفيه ذرف الابدان

فردانه على
لا يفرط بيق
فيه عن
من ابي جلاب
من ابي جلاب
في اللسان
من ابي جلاب
في اللسان
مرفوعاً
في اللسان
مرفوعاً
في اللسان
مرفوعاً
في اللسان

فلا يتبدى الي ما فيه بلاعه ونجاحه وقال ~~علي بن ابي طالب~~ الشافعي في كتابه
ما تقي انى ارى الله قد القى على قلبه نوراً فلا تطفيه بظلمه المعصية فتبقى في الظلمة يوم
يسعى اهل العلم في نور علمهم وقال الشافعي شكوت الى وكيع بن سو حفظي فاشكيتني
وقال اعلم بان العلم فضل وفضل الله لا يوتيه عاصي وقال عن
انارة العقل مكسوف بطوع هوى وعقل عاصي الهوى يزاد تمييزاً
وهذا الكثير في كلام السلف اختلفت قديماً وحديثاً كثيراً ونظاير وفي كلام الامم السالفة
واحسن من هذا اكله قوله تعالى يا ايها الذين امنوا ان الله يجعل لكم فرقاناً ي نوراً ليخرجكم
من ظلمة الى نورا وبالطير والهدى والضلال وقالوا ان الله وعلوه الله وقالوا ان الله وامنوا
رسوله ليحكم بينهم فمن اتوا به فلا بد من ذلك ولا يؤمنون به الا بما نزلنا من السماء
سديداً اصح لكم اعمالكم ارات وقال عبد الله بن المبارك رحمه الله
ركوب الذنوب يثبت العلوب ويورثها الذل اذ ما
وترك الذنوب حياة العلوب وخير لنفسك عصيانها
تقوى الله نور القلب وحياء الالمن وبصيرته التي صر بها الامور على ما هي عليه
ومعاصي الله ظلمة في القلب وعي في الالمن فلا يحفظ ما قيل له ولا ما سمعه ولا يعبه
وربما نسي ما كان عليه من علم وعمل واختلطت عليه الامور فلا يميز بعضها من غيرها
ولا يرد بها من جيدها فان اضافة الى الخاص تلك الاشياء المتقدمة ازداها في
الى ضرره وعمى الى اعماه ونسياناً الى نسيانه ويضع اذنيها في سمع وبصر وذهنه وعقله
فان يحفظ الالمن وجودية ونور القلب انما ينشأ وينمو ببطاعه الله وتقواه
فالتقوى تحفظ لبدن وحفظه ولامه رشده في الامور كلها والله خير حفظا وواضع
الواجبين والمقصود ان اللبان مسخن في اللسان يحفظ في الاولى وفيه نقص يسير وهو

خلا يتبدى

في اللسان

فصب اصله ~~والشجر~~ ~~فمنه~~ ~~الارض~~ ~~التي~~ ~~سقط~~ ~~عليها~~ ~~في~~ ~~كوه~~ ~~الرداء~~
ويفي ان كذب شرب لما المتأوج حقيبت الحام و الجاع و الرماضه و الطعام
اكار و يذره اصحاب السعال و وجع الصدر و ضعف البدن و اصحاب الامراض الباردة
ما الا بار و القني ما الا بار قليله اللطافه و ما القني المدفونه تحت المدفونه
تحت الارض تقتل لان احدها تحقن لخلو عن تعفن و الاخر محبب به عن الهوا و الشمس
و يفي ان لا شرب على الفور حتى يعلو في الهوا تاتي عليه ليل و قد اهل ما كانت تجاريه
من رصاص او كانت ييره معطله و لا سيما ان كانت تترتب كده فيه فهذا الما و بي
و خمر ما انزم سيد المياه و اشرفها و هو منزه جبريل و سقيا اسمها
و ثبت في حديثنا في ان النبي صلى الله عليه و سلم قال انها طعام طعم و في غير مسلم و شفا
صقم و قدر و نيا عن عبد الله بن المبارك انه شرب من ما نزمه و قال اللهم ان ابن ابي
نواي حذنا عن محمد بن بكر بن عزيبيك انه قال ما نزمه لما شرب له و اني اشربه
انما يوم القيمة و اني الى المواتي تقه و قد صحه بعضهم و بعضهم جعله موضوعا و قد رواه
ان ملحه و ربيع ايضا و قد جربت انا و غيري الاستشفاء بما نزمه فرأينا للاله اود اعني
و اسسبه من عده امراض فترات ما ذن الله و ساهدت من كان يتقدي به الايام
ذوات الغد و قريبا من نصف شهر او اكثر هو لا يجد جوعا و كان يطوف الناس كاحدم
واخبرني انه ربما اقام عليه اليعين يوما و كان له قدره جامع به اهله و يطوف مرارا
ما النيل اصله من وراجال القمر في ارض بلاد اجشه من اقطار كرمع هناك
و يسوا بعد بعضها بعضا ثم سوقه الله عز وجل الى الارض لجز التي لا يبات بها
يفرح به زرعها اكل منه الانعام و الانفس و ما كانت الارض التي يسوقه الله اليها

ابليزا

قال في رواية
و ثبت في حديثنا في ان النبي صلى الله عليه و سلم قال انها طعام طعم و في غير مسلم و شفا
صقم و قدر و نيا عن عبد الله بن المبارك انه شرب من ما نزمه و قال اللهم ان ابن ابي
نواي حذنا عن محمد بن بكر بن عزيبيك انه قال ما نزمه لما شرب له و اني اشربه
انما يوم القيمة و اني الى المواتي تقه و قد صحه بعضهم و بعضهم جعله موضوعا و قد رواه
ان ملحه و ربيع ايضا و قد جربت انا و غيري الاستشفاء بما نزمه فرأينا للاله اود اعني
و اسسبه من عده امراض فترات ما ذن الله و ساهدت من كان يتقدي به الايام
ذوات الغد و قريبا من نصف شهر او اكثر هو لا يجد جوعا و كان يطوف الناس كاحدم
واخبرني انه ربما اقام عليه اليعين يوما و كان له قدره جامع به اهله و يطوف مرارا
ما النيل اصله من وراجال القمر في ارض بلاد اجشه من اقطار كرمع هناك
و يسوا بعد بعضها بعضا ثم سوقه الله عز وجل الى الارض لجز التي لا يبات بها
يفرح به زرعها اكل منه الانعام و الانفس و ما كانت الارض التي يسوقه الله اليها

ابليزا اصله ان امطرت مطرا اثيرا ~~التي~~ ~~سقطت~~ ~~عليها~~ ~~في~~ ~~كوه~~ ~~الرداء~~
امطرت العاده لم ترو به امطر الله سبحانه البلاد البعيده مطرا اثيرا ثم ساقه
الى تلك الارض في بر عظيم و جعل رماوته في اوقات معلومه على قدر ربي ملك
البلاد و فائتها فاذا اروي البلاد و عنها ناقص و ماوه من لطف المياه و اخفها
لانها انه للروح و الشمس و بعد مجراه ما البحر ست عن النبي صلى الله عليه و سلم
انه قال هو الطهور ماوه اكل ميته و قد جعله الله لي اجا حامرا زعاقا و ذل للامام صاحب
العالم من هو على وجه الارض من الاذيين و البهايم فانه واقف كثير الحيوانات
وهي توت فيه كثيرها و لا تغير فلو كان حلو الا تن من لار ففسد الهوا بسبب الله
فان الهوا حية في العالم ففسد العالم و يقع الهوا و الامراض فيه بسبب الله
فاقتضت حكمه الله ان جعله ما الحامرا حتى لو القى منه جيف العالم لها و انما انه
لم تغير و الاعتقال بمايه فيه منافع عديدة من اوقات عديدة تخرج في طاهر اكله
و شربه مضر و من اضطر الى شربه فله طرق من العلاج يدفع به ضره منها
ان ما خذ يات فصات فيجعل عليها صوف جديد منقوس و جعل كما قدر الهوا
تحت القدر حتى يرتفع البخار فاذا انبل الصوف عصه و لا يزال يفعل ذلك حتى يجمع
له ما يريد فسلط الصوف كالماء و سقى القدر الرعاق الماخ و منها ان
جعل على شاطئ حفرة و اسعه يرشح ماوه الهوا و كحفر قربانها اخرى يرسخ الما
الي ثم لثه الى ان يجذب الما و اذا ايجاته الضوره الى شربه فعلاجه ان يلقى

ابليزا اصله

فأهم في العلم والماء بل في غيره من الأصباء ولله وتوفيقه للصواب
 وفيه انه لا يكون للصغير ان يجيب الكبير كما يعرف بحظه ابيه وان لم يعرفه الاب
 وليس في ذلك ما ساء ادب عليه وفيه ما تضمنه تشبه الملم بالخله وذلك لكثرة خبره
 ودوام طلبها وطيب ثمرها فانه في كل طبيا وياثا ويطي وهو غذا وقت وطولها
 وشرب وفاكهة وجذوعها للبناء والاراق والاولى وتخذ من ورقها المروج
 واحمر الثفاف من ليفها اجمال اوكشا او عرق ذلك ونواها ما يختلف
 للابط ويدخل في الادوية والاحمال ثم جمال نباتها وحسن هبتها وبهجتها
 وحسن تضيد ثمرها مسره للنفوس لهذا كانت تشبه الموز اذ هو خير
 كله ونفع طاهره وباطنه معروف وفي حديثنا سانه نظر الكرموا
 عنكم النخله فانها خلقت من طينه ابيكم آدم وقد اختلف الناس في تقضيتها
 على ثمره الغب او العكس على ما يرين وقد قرن الله سبحانه في مواضع من كتابه
 وما اقرب احدها من صاحبه واز كان كل واحد منها في محل سلطانه وبوضعه
 افضل من الاخر وانفع لموافقته اهل ارضه وانه اعلم من جسد
 فنه حدث لا يبع عليه ثم الترجس فان في العلب جبه الجنون و اجذام البرص
 والبصر لا يطعمها الا ثم الترجس ثم وهو حار يابس في البانيه واصله
 يدخل القروح الغايه الى العصب له قوة غساله جالبه جاديه وادوا
 طبع وشرب ماوه او اكل مسلوقا يبع التي وجذب الرطوبه من فعر البدن
 وادوا طبع بالكرسنه والمعالقنى اوساخ القروح ونجر الديدان الصبة

النبخ

النبخ وزهره معتدل احمراره لطيف ينجح في سرد الدم البارد وفيه مثل قوى
 وينفع سدد الدماغ والمخزني وينفع من الهمم الصداع الطيب السوداوى ويصدع
 الروس الحاره ومن ادهن شحمه في الثشا من البرسام في الصيف وينفع من اوجاع
 الراس الثانية عن البلغم والهرم السوداويه من العطرية ما يصوب القلب والدماغ
 وينفع من كثير من امراضها وقال صاحب التيسر شمه يذهب بصره الصبيان
 نسوره روى ابن ماجه في سننه عز ام سلمه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اطلق
 بدا بعورته فطلاها بالنوره وسائر جسده وقد ورد فيها عدة احاديث هذا
 امثها وقل انه اول من دخل الحرام وضعت له النوره سلطان رخ او د علمها السلام
 واصلا كلن جنوان وزينج جزه يخلطان بالماء ويتركان في الشمس او الحام بقدر
 ما يلحان وتشد رزقتها ثم رطلي بها وحلوس ساعة ولا يمسح بم فضل ويطلي
 مكانها باكخا لدهاب نارتها **بنق** ذكر ابو نعم في الطب النبوي يرفو بما
 ازاده ما اصبط الارض كان اول شي اكل ثم ثمارها البثق وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 البثق في الحديث المتفق على صحته انه رأى سدره المنتهى لله اسرى واذ انشق
 مثل قلال حجره وهو ثمرة السدر يعقل الطبعه وينفع من الاسهال وهو
 يصبى اجشا ويصلح الامزجه الصفراويه ودفن مغزته ما كلد **حرف**
 اله هندبا ورويه ثلثه احاديث لا يشبه ثلثه بل هي موضوعه احدها كفو ا
 الهندبا ولا تنفضوه فانه ليس من يوم الاوقطرات من اكنه تقطر عليه الماء من اجل
 الهندبا فنام عليها لم يحل به فنه سم ولا حمر الثالث ثمان ورقه من ورق الهندبا الا

النبخ

وعليها قطره من اجنه وهو سحابة اج متقلب بالتهلاب فصول السنة هي في
 الشتاء رده رطبه وفي الصيف حاره يابس وفي الربيع والخرنوب مقدره وفي غالب
 احوالها تملأ الى البروده واليسع هي قابضه مبرده جوده للمعدة واذا اطحنت واظلمت
 تخل عقلت البطن ولا يسا البري منه فهي اجوده للمعدة واشد قبضا وسفع من
 ضعفها واذا تضمدت لا سكت الالتهاب العارض في المعدة وتنفخ من التقرن
 والتقرن ومنع ورام العين احاره واذا تضمدت يورثها واصولها تفتت من لسع
 العقرب وهي يسمي المعدة وتفتح السدد العارضه في اللبد وتنفخ من اجها
 حارها وباردها وسفع سد الطحال والعروق والاحشا وسمي مجار الكلى
 وانفخه للبد امرها وماؤها المعتصره ينفع الرقان السدي ولا سيما اذا اظلمت
 مع ما الرازي يالج واذا احق دقا ووضع على الاورام احاره بردها وتخللها وكلا
 ما في المعدة وسط حراره الدم والصفراء وانفع ما اظلمت غير مصوله ولا منفوضه
 لانه متى غسلت او نفخت فارقت قوتها وقوتها قوة تريا فيه تنفع من جمع السوم
 واذا اظلمت اجاب نفع من الضشا وسفع ودقا في الرباقات وسفع من لدغ العزب
 ونقاوى اثر السوم واصلا اذا اعتصر وشرب ماؤه نفع من لسع الافاعي والعد
 والنبور وابن اصلها كلبه من العين **حرف الحوا**
 وروس دله الترمذي عن زيد بن اسلم ارقم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يفت الريم والورس
 من فوات اجنب قال فاده بار من اجانب الذي يشكبه وروي ابن جوده الورس
 يزرع زرعوا ايس برى وايس يوحدا راض غير ياد اليمن واجوده الاصفر

م الاحمر

الاحمر اللين في اليد العليل الخاله

الاحمر اللين في اليد العليل الخاله تنفع بالطحين والكمك والبثور اذا اطلت
 به وله قوة قابضه واذا اشرب نفع من الازحم ومقدار الشرب منه وزن درهمين
 وسائعه ونزاجه قريب من القطط البري واذا اطحنت على البهق والكمك والبثور
 والسفوف نفع منها والنوب المصروع يسمي على الباه وشمسه في وزن
 البيل وهي سوسه والشعير وقد ذكره الحضاب بها عامه **حرف اليا**
 وهو الدباء والقرد وان كان المطير اعم وانه في اللعكل ثمره لا يصوم
 عماق كما لبطخ والقتا ونجا رقا اعالي وايتنا عليه ثمره من بطن فان عمل
 ما لا يصوم على ساق سمي نجما لا شجر او البحر ما له ساق قلف قال سحره فاجواب
 ان الشجر اذا اطلق تناول ما له ساق معهم عليه واذا قد سقي تقديه فالفرق من المطلق
 والمقيد باب ام عظم النفع في الفهم ومرات اللغه والمطير المذكور في القران صوبيات
 الدباء وتمر سمي الدباء والقرد وقد ثبت في الصحيحين من حدث انرا ان جياتا دعى
 رسول الله صل الله عليه وسلم فقرب اليه سرقافيه دبا وقد يد احدث وقال ابو طلوف
 دخلت على انس وهو اكل القرد وهو بالكنز سحره ما احب اليك رسول الله
 اياك وفي العلابات عزه شام من عزه ابيه عز عايشه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لها اذا اطحنت قدرافا اكثر وافها من الدباء فانها تشد قلب الحزين البطين **حرف اليا**
 رطب يعذ وغذا يسر او هو سريع اللحداد وان لم يقصد قتل الرحم يولد منه
 خلط مجرد ومن خاصيته انه يولد منه خلط محانس لما يصعب من الاطعمه والالوان
 وسفع المورس ولا يوافق المرو من وماؤه يسطع العطن ويذهب الصداع اكار

ويا عدا ويا عدا من الكرمين من الرواح المنثه وعرها من الورق
 حصل بسبب ذلك الوبا في الناس يموت بسببه
 من فرغ اجله
 وهي اسوده
 الكساحه

أو اشرب اغسل به وينفع البصر كغسل العين ولا يشرب في الفجر ولا في الليل ولا في
منه نقعا وإذا طبخ بعجين أو شوي في الفرن أو التود واستخرج ماؤه وشرب بضع
الاشربة سكن حراره الكلى الملتببه وقطع العطر وغذا عذبا وإذا اشرب
تبرجيين وسفرجل مريا سهل صدره المحضه وإذا طبخ وشرب ماؤه بشي عمل
وسى من بطرون احد بلقاوس معا وإذا دق عمل منه ضماد على العين يفتح بع
من الاورام احاره في الدماغ وجرادته نافع من اورام العين احاره ومن القرس احاره
وهو شديد النفع لاصحاب الاموج احاره والمهوسين مني صادون في المعده خلطا
وديا استحال الطيقته وفسد وولد في البدن خلطا وديا وتدفغ منه ما كل
والباحله فهو من اطف الغذيه واسرعها اتصال وانها ما ويدك عن اسنان رسول الله

كان يكثر من اكله فصل
هذا الباب فصل مختصر النفع في الوصايا الحليه الباقية ليمتنعها العباب ورايت
لا من سزبه فضلا في كتاب الحاذر نقلته بلفظ قال من اكل البصل اربعين يوما
وكلف فلا يلون من الانفسه ومن اقتصد فاطل ما كفا صاب به بنى وجرب فلا يلون
الانفسه ومن جمع في معدته البيض والسك فاصابه فاج اولوقه فلا يلون الانفسه
ومن دخل الحمام ممتلئا فاصابه الفاح فلا يلون من الانفسه ومن جمع في معدته من اللبن
والسك فاصابه اجذام او بوض او تقرس فلا يلون من الانفسه ومن جمع في معدته اللبن
والبييد فاصابه برص او تقرس فلا يلون من الانفسه ومن اكل بيت مسلو قبار دوا
فقتلته فاصابه ربو فلا يلون من الانفسه ومن جامع ولبصر حتى يفرغ فاصابه
حصا فلا يلون من الانفسه ومن نظر في المرآه ليلا فاصابته لوقه او اصابه داء الا
يلون

يلون من الانفسه فصل
وتطبخ في شوح اخذ ان يجمع من البصر
والسك فاصابه يورثان القولنج والبواسير ووجه الاضراس ولامه اكل البصر
يولد الكلف في الوجه ادا منه اكل قلى الفتم يعقر المثانه وطى الخاضع له الكدام
المت في المرحج يولد الا العضال الودى وقال اجمه انقراط استرموا الصم ترل
التاسل عن النقب وترل الامتلا من الطعام وقال بعض الحكماء من اراد الصم فليجود
الغذاء ولياكل نقا الباطن وليس على ظاهره ولعل من الشرب وتهدد بعدا لغدا
وسمى بعد القشا ولا تام حتى يعرض نفسه على الخلاء وليجود دخول الحمام على الاقلام
ودخول اميره في الصيف خمر عشرين في الشبا واكل القديده الناس بالليل معين على الهضم
وبجامعه العصور يهرم اعمار الاحياء ويسم ابدان الاصحا وقال احادث من سوره البقا
ولا يبقى قلبك العدا وليعمل القشا ويخفف الودا ويلقى عتيان النسا وقال ايضا
اربعه اشيا يهدم البدن كالحج على البطن ودخول الحمام على الاقلام واكل القديده
وجماع العجايز و اوصى احادث من كلفه طيب العوب عند موته فقال لا تترجوا
من النسا الا شابه ولا ما طوا العاكة الا في اوان نضجا ولا يتعاج احدكم ما حمل
بدنه الداء وعليه ينظف المعده في كل شهر فافها مدينه البلغم مهلكه للبدن
ممنه اللحم واذا اتعد احدكم فلينبه على اثر طعامه ساعه واذا تعشى فليمش اربعين
خطوه وقال بعض الملوك لطيبه لعنك لا يتقى لي نصف لي نصفه اخذها
عنك فقال لا سكر الا شابه ولا تاكل من اللحم الا نضجا قيا ولا تشرب دواء
الامر عليه ولا ما كل الا كره حتى تنضج واجد مضغ الطعام واذا اطت نهارا

فم وادأأكلت ليلاً فاشرب ~~حليباً~~ حتى تجوع ولا تكثر من شغل
 على إجماع من غير انتشار ولا يحسن البول وخذ من الحام قبل أن يخذ منك أي لا
 تظل المفام فيه ولا ياكلن طعاماً في معدتك طعام وإياك إن تاكل ما يخرج إسهالاً
 عرضاً فبغير المعدة من هضمة وعليك في كل أسبوع بقية ينقي جسمك ونعم
 اللوز الدم في جسمك فلا تحرجه إلا عند الحاجة إليه فإن ابتقا الدم في الجسم
 خير من إخراجهم وعليك بدخول الحام فإنه يخرج من الأطقم ما لا يصل الأدم
 إلى إخراجهم وقال السافعي اربعم يعوى البصا لنظر إلى مثل تجبه والخل
 عند النوم والنظر إلى الكثر وتنظيف الثوب المنزل واربعة تضعف
 البصر النظر إلى القدر وإلى المصلي وإلى فوج المراء والعصاة مستدبر القبلة
 واربعة تزيد في إجماع أطر العصابة والأطريف والفتق والخروب واربعة
 تزيد في العقل ثل فصول الحام والسوال ومخالفة الصائم والعلم وقال
 فلا طون اربعم يود من البدن وربما قتلن قصرة ات اليد وغراق الإجماع ويخرج
 المغايط ورد النحر ومخار في إجماع العقل وقال طيب المأمون
 له عليك كما من حفظه فهو جدران لا يعتد إلا علم الموت لا ياكل طعاماً
 وفي معدتك طعام وإياك إن تاكل طعاماً تتعب أضراسك في موضع فتخرج
 معدتك من هضمة واحذر لثرا إجماع فإنه يقتبس نور الحام وإياك وإجماعه
 الحام فإنه يورث موت الفجاء وإياك في الفصد إلا عند الحاجة وعليك
 في البدن ما بقي في الصيف ومن جوامع كلام إجماع كل كثر فهو معاد للطبيع ودليل
 حلاط لجيلا فوس ما إلى لم تموض وقال لاني لم اجمع بين طعامين رؤيين ولم اخطأ طعاماً

وما تفاهه عن أهل الكعبة
 و إجماعه

على

على طعام ولم احبس في معدتي طعاماً ما تأني ~~حليباً~~ واربعة اشكر من
 الجسد النوم اللثة والأكل اللثة والحام اللثة وإجماع الكثير فلا دم اللثة يظلم
 في المرارة ويضعف ويجعل الشيب والنوم اللثة يصفر الوجه ويعنى العلب ويصح
 وجع العين ويجعل غز الجمل ويولد الرطوبات في البدن والأكل اللثة يفسد
 ثم المعدة ويضعف الجسم ويولد الرياح الفليضة والأدوية العسرة وإجماع اللثة
 يهد البدن ويضعف الفتوى ويخفف رطوبات البدن ويخفي العصب ويورث
 السدد ويعجزه جمع البدن ويصل الرأس للثمن ما يحل منه من الروح
 الشافي ويضعف البدن أكثر من جمع المستنعات ويفرغ من حمره الروح
 شاكراً أو انفع ما يلهون إذا صادف شهوة صادقة من صورة جميلة حديثاً
 العن خلا لا مع من الشبويه وحرارة المزاج وورطوبة وبعد العهد وإخلا
 الفاك من الشواغل النفسانية ولم يفرط فيه ولا تقاربه ما سعى تركه معه من امتلا
 مفراط أو حوا مفراط أو استفرغ أو رباضة تامه أو حر مفراط أو بر ومفراط
 وقال جالينوس صاحبنا عليكم بأربع لا تحتوا معها إلى طيب اجتنبوا الغبار
 والبذخان والثلث وعليكم بأكل اللين والكلو أو الحام ولا تأكلوا الجوز عند المساء
 ولا يهمن من به زكاه على قفاه ولا ياكل من يدهم وانما ولا يسبح المني من اقتصد فانه مخاطره
 الموت ولا تتقي من يؤلمه عينيه ولا تأكلوا في الصيف كثر أو لا يهمن صاحب الجحى
 الباردة في الصيف ولا يهمنوا الباذخان القيتق البزور ومن شرب كل يوم في الشتاء
 قدحاً من باحار من الاعتلال ومن ذلك جسمه في الحام بقسود الرومان من كرب
 والحلك ومن أكل خمس سومات مع قليل مصطلي رومي ومسك وهو دخام يعنى طول

زيتونات كذا
 شونيرات

عمده لا تضعف معدة ولا تصدقها ~~من~~ مع الكبر نطف الكهي من معدة
 وذا التعذر في البوال فصل اربعة هدم البدن الم والحزن والكوج
 الفرد والهري غرطامه واربعه تعلم البصر المي حاف والنصح والمشي بوجه
 البغيض والثقل والصدو وكثرة البكي وكثرة النظر في الخط الدقو واربعه هدم
 الجسد بس الثوب الطيب الناعم ودخول الحمام المقدر للماء واقل الطعام الهم
 الكلو وسم الروايح الطيبه واربعه تيسر الوجه وتذهب به وبجمال وجهه
 وحلاوة اللذيق والنيه والوقاحه والمعصيه وكثرة الفجور واربعه
 تزيد الوجه ما وبهم وحشا الموده والوقا والكرم والتقوى واربعه
 كلب البغض والقتل الكبر والكد والذيق والهميه واربعه تجلب الورق
 الاستغفار بالليل وكثرة الاستغفار بالاحجار وتعاقد الصدقه والذكر اول النهار
 واربعه تمنع الرزق يوم الجمعة وقلة الصلاه والاكل والجماع
 تضر بالفهم والادمان اكل الخامض والفواكه والنس على الفتا
 والهم والعم واربعه اساتر تمد في الفهم فرائح الالبان والديبا وقلة الاكل من
 الطعام والشراب وحسن تدبير الاغذا بالاشياء الحلوه اللذيه واخراج الفضلات
 من البطن وما يضر العقل اذ مان اقل البصل والباقله والرتون
 والباذنجان وكثرة الجماع والوحده وجوان الفل في الدنيا والسكر وكثرة الفكر
 بعض اهل النظر وضعت في بلشكاس فلم اجد لذات علم الا اني
 اكثرت من اكل الباذنجان في هذا ملك الهام ومن الذين في الاخر ومن الباطل
 الثالث والله سبحانه اعلم واحمد الله وحده وصلى الله على سيدنا
 واله وصحبه

انظر الى
 كذا
 كذا
 كذا

ونحن بعد ما به من التكليف وعنه ما بين ~~الشيء~~ من الله والدار فان على الدنيا
 كثره وانما كثر من انما كثره السوس وما سلق بها ومن بعض منطلقا بقوله
 تعالى طواوا اشربوا ولا تسرفوا وقوله لا تحسوا طيبات ما احل لكم ولا تعتدوا وقوله
 طه ايمان في الارض خلا لا طيبا ولا سوءا حطوات الشيطان وقوله كلوا من طيبات ما رزقناكم
 واشكروا له وقال لني اسرائيل كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه
 فصل عليكم غصي وقال كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين
 وقال كلوا من الطيبات واعلموا اصلها وقال كلوا من رزق ربكم واشكروا له وقال
 تعالى في الفواكه كلوا من ثمره اذا اثمر واتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا
 انه لا يحب المفسرين وقال في اللحم من الانعام حمله وفرشاه طواوا ما رزقكم
 الله ولا يتبعوا حطوات الشيطان وكوذلك من الايات التي يامر بها بالاكل
 وينهى عن الاسراف المضر في الدين والدنيا والاخره ونسب الاحسان ايضا
 يعرفه من خبره وجريه وفي بعضها يامر بالاكل والعمل الصالح كاجنوبين
 الاكل ومعصيه فان الاكل يحمل الاكل على الطمان والكروج عز الاستقامه
 فاذا عمل صلتا عصمه العمل الصالح من الطمان ونفدى احد وتاره يفرقه بالشر
 وهو العمل ايضا والاعتراف بالنعمة ووضعها في محلا بان ياخذها من حيث
 امر ووضعها حيث امر وتاره يفرقه من عن اتباع حطوات الشيطان وساول
 طريقه وكل هذه الاشياء مما يثيرها الاسراف في الاكل ويشير ايضا على العبد

امراً فقلبي وجسدتي ~~والله اعلم~~ الدين وكلاهما الطاعة وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لثلاث يقين قلبه وقال ما ملا ان آدم واما
شوا ان رطبته وقال لعنان ابنه كل اكل الايض بعبادة تكل وجع جوعاً
لايض بعبادة تكل ما لا اكل الكثير مض و الجوع الشديد مض والوسط هو الهوى
ودن الله بين الخالي منه و اجاني عنه والله اعلم و الحمد لله رب العالمين
صلى الله عليه واله و آله و صحبه اجمعين و صلى الله عليه و آله و سلم و آله و صحبه اجمعين
الطبراني الرازي عن ابي عبد الله عليه السلام

فصل جازند نيات الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له هل تزوجت
باريد قال لا قال تزوج تستبقت مع عفتك واجتنب من الناس حساً قال
منه يا رسول الله قال لا تزوجن شهيرة ولا أهبرة ولا نهبرة ولا
هيدرة ولا لغوثاً قال زيد يا رسول الله لا اعرف شيأ ما قلت قال بلى
اما الشهيرة فالزرقا البدينة واما الالهيرة فالطويلة المهزولة واما
النهبرة فالجوز المدبب واما الهيدرة فالقصيرة الدميعة واما اللغوث
فقات الولد من عمرك قال الشيباني لما سمع ابو حنيفة هذا الحديث
فحل منه طويلاً ذكره القوتوني فما خرج من احاديث ابي حنيفة وعن
عائشة انها قالت لقد كان في سبع لم يجمع لامراه من نساء النبي صلى الله عليه وسلم
ولا احد من لعيرى من النساء كنت اجهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واجهن

اليه

اليه ابا و تزوجني بكرة او ما تزوج غيرك ~~الذي~~ حتى آناه جبريل بصوتني
في سرته من حور و رايت جبريل و ماراه غيرك وكان جبريل ياتني بالوحى
و انا معه في سعادته و نزل عذري من السماء ان يهلك فيه فيام من الناس
و قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي و ليلى و يومى و بين محرى و محرى
فصل و قد بنى فزاره جا و الى النبي صلى الله عليه وسلم و هم مستنون
على كتاب عجايب فسالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بلادهم فقالوا استنتت
بلادنا و هلكت مواشينا و اجذب جفاننا و غرث عياننا فادع لنا ربك
يفتأ و اسمع لنا الى ربك و لسفع ربك اليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سمي ز الله العظيم و يلك هذا انا سفعت الى الله من الذي سمع ربنا اليه يا اله الا هو
العلي العظيم و سع كرسيه السموات و الارض فهو يبيط به من عطته كما يبيط
الرجل الجديد ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليضلل من شفقكم و قوب
عيانتكم فقال الاعرابى يا رسول الله و يضحك ربه اعز وجل قال نعم فقال الاعرابى
ان بعد من رب يضحك خيراً و ذكر بيتيه و رواه ابو الربيع بن سالم في كتاب
الأنبا و اخبره ابن القمى الهدي و ابن سيرى في تاريخه و قوله
مستنون يقال سنت فهو سنت اذا اجذب و امحل و منه حديث ابي عبيد
الله الذي اذا استنت انت لك اي اذا اجذبت و امحلت اخضب ارضك
و قوله و غرث عياننا فيه كل عام عشرين الى علم اي جيعان الى علم اي حيا
عياننا يقال غرث يغرث فهو عرثان اذا جاع و امراه عرثى و منه

حياتنا

طالب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مشى في عون أخيه ومنفدته فله ثواب الجاهد
ين في سبيل الله الحديث ^{قال} السادس عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من كان صلة لأخيه المسلم إلى ذي سلطان
ومنقته براء وتيسير عسير أعانه الله على جارة الصراط
يوم تدحض الأقدام الخديت السابع عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يرى أحد لأخيه عورة فسترها عليه إلا أدخل الجنة
الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرج عن مؤمن
كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم
القيامة ومن ستر على مؤمن ستر الله عورته وذليل
الله تعالى في عون العبد ما دام في عون أخيه الحديث العاشر
عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما عظمة نفقة الله على عبد إلا جعل حوائج الناس
إليه الحديث الحادي عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول
صلى الله عليه وسلم من قضى لأخيه المسلم حاجة كان كمن

خدم الله عمر ومن فرج عن مؤمن كربة جعل الله له
شفتين من نور علي الصراط يستضي بهما
عالم لا يحصيها إلا رب العزة الحديث الثاني عشر عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مشى مع أخيه في حاجة فناصحه فيها جعل
الله بينه وبين النار يوم القيامة سبع خنادق
فما بين الخندق والخندق ما بين السما والأرض
الحديث الثالث عشر عن سامة بن مخار رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ستر مسلما
ستره الله عز وجل في الدنيا والآخرة وعن فكه عن مكر
قال الله عز وجل عنه كربة من كرب يوم القيامة
من كان في حاجة إليه كان الله في حاجته الحديث الرابع عشر
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إن لله تعالى عبدا خصمه الله بالنعم لمنافع
العباد يقربها فيهم ما بدلوها فإذا صنعوها حولها عنهم
وجعلها في غيرهم الحديث الخامس عشر عن أنس رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اضاف
مضنا وخوله في ثنتين حواجه كان حقا لله عز
وجل ان يجزمه وصيفا في الجنة الحديث
عن ابي
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من نفس عن اخيه كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه
كربة به من القيام من سنة مسلما ست الله عز وجل
عليه في الدنيا والاخرة والله تعالى في عون العبد مادام
العبد في عون اخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه
علما يسد الله له به طريقا الى الجنة وما جلس قومك مجلس
يتلون كتاب الله وينتدرون به الا تلت عليهم السكينة
وحفتهم الملائكة ومن اطاب عمله لم ييسر له نسيبه
الحديث
الله صلى الله عليه وسلم يقول ايا وال او قاض غلق
بابه دون ذوي الحاجات والخنة والمسكنة اغلق
الله بابيه عن حاجته وخلته ومسكنته الحديث
عن ابي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

رسول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اضاف مضنا وخوله في ثنتين حواجه كان حقا لله عز وجل ان يجزمه وصيفا في الجنة الحديث عن ابي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفس عن اخيه كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة به من القيام من سنة مسلما ست الله عز وجل عليه في الدنيا والاخرة والله تعالى في عون العبد مادام العبد في عون اخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما يسد الله له به طريقا الى الجنة وما جلس قومك مجلس يتلون كتاب الله وينتدرون به الا تلت عليهم السكينة وحفتهم الملائكة ومن اطاب عمله لم ييسر له نسيبه الحديث الله صلى الله عليه وسلم يقول ايا وال او قاض غلق الله بابيه عن حاجته وخلته ومسكنته الحديث عن ابي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم
ان توجد
صلى الله عليه وسلم
وسيد
والباري
رضي الله عنه
ان الله
رضي الله عنه
كل
اوقات
صلى الله عليه وسلم
او خال
وتنفس
الله عنه
من
عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاني طالب حاجته فاشفقوا
 لي توجروا ويقضي الله على لسان نبيه ما يشاء الحديث
^{قال} عن انس بن رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من اغاث مملوكا فكتب الله له ثلاثا
 وسبعين حسنة واحدة منها يصلح الله بها اخرته ودنيا
 والباقي في الدرجات الحديث ^{التاسعة} عن انس بن مالك
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله يحب الغائب الحديث ^{العاشر} عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل امرئ في صدقة والدا له على اخيه كفا عنة والله يحب
 اغايت الغائب الحديث ^{الحادي عشر} عن جابر بن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من موجبات المفقر
 ادخال السرور ^{على} اخيه المسلم شباع جوعته
 وتقييس كبريته الحديث ^{الثاني عشر} عن ابي هريرة رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من فرغ من اخيه المؤمن كبرته من كبر الدنيا فرغ الله
 عنه كبرته من كبر يوم القيامة ^{الثالث عشر} عن ابي هريرة المسلم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اضاف
 مضافا وخوفله في شئ من حوائجه كان حقا على الله عز
 وجل ان يجزله وصيفا في الجنة الحديث ^{الثاني عشر} عن ابي
 هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من نفس عن اخيه كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه
 كربة يوم القيامة من استصمما سنة الله عز وجل
 عنيه في الدنيا والاخرة والله تعالى في عون العبد مادام
 العبد في عون اخيه ومن سلك طريقا يلتمن فيه
 علما بسبب الله له به طريقا الى الجنة وما جلس فوقك مجلس
 يتلون كتاب الله ويندار به الا نزلت عليه السكينة
 وحققهم الملائكة ومن اطاب عمله لم ييسر له نسيبه
 الحديث ^{الثالث عشر} عن عمرو بن مرة انه قال معاوية انى
 الله صلى الله عليه وسلم يقول اياما وال او قاض غلق
 بابه دون ذوي الحاجات والخلة والمسكنة اغلق
 الله بابه عن حاجته وخلته ومسكنته الحديث
 عن ابي موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

رسول

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اضاف مضافا وخوفله في شئ من حوائجه كان حقا على الله عز وجل ان يجزله وصيفا في الجنة الحديث

ستقر الله في الدنيا والآخرة والله عز وجل في
 عون العبد ما دام العبد في عون أخيه ^{المؤمن}
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله
 صلي الله عليه وسلم قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه
 ولا يفتنه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته
 ومن فرح بفرح مسلم كره من كرب الدنيا فرح الله
 عنه كره من كرب يوم القيامة الحديث
 عز انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي
 الله عليه وسلم من أغاث مذهبواك كتب الله له ثلاثين
 وسبعون صدقة واحدة منها صدقة ^{عنه} لله ^{عنه} وثلاثون
 وسبعون له درجات يوم القيامة الحديث
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي
 الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إن تدخل على أخيك
 على خبك المسلم بسروا أو تقضي عنه ديناً أو تطعمه
 خبز الحديث
 قال رسول الله صلي الله عليه وسلم أفضل الصدقة
 صدقة اللسان قيا رسول الله وما صد اللسان

كتاب التواضع
 باب في بيان ما ينبغي من تواضع المؤمن
 في حق الله ورسوله
 في حق نفسه
 في حق غيره
 في حق المال
 في حق النعمة
 في حق العلم
 في حق الجوارح
 في حق الدنيا والآخرة

قال الشفاعة تفك بها الأسير وتحقق بها الدم وتجر
 بها المعسر وفي أخيك وتدفع عنه الكربة ^{بها}
 الحديث ^{عن أبي هريرة} رضي الله عنه أن رسول الله
 صلي الله عليه وسلم قال إذا عاذ المسلم أخاه أو
 زاره في الله يقول الله عز وجل طبت وطامنتنا
 أو تبوت في الجنة منزلاً الحديث ^{عن أبي هريرة}
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم
 المؤمن من المؤمن المؤمن أخو المؤمن حيث يكف ^{عنه}
 ضيعته ونحوه من رواية الحديث ^{عن}
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي
 عليه وسلم تذكرون ما يقول الأسد في ذبيته قالوا لله
 ورسوله أعلم قال يقول اللهم لا تسلطنني على أحد من
 أهل المعسر وفي الحديث ^{عن} عن بن عمار قال
 سمعت عبد الله بن أبي بكر بن حزم يحدث عن أبيه عن
 جده عن النبي صلي الله عليه وسلم قال من عاد من بيننا
 لإيثار الخوض في الرحمة حتى إذا فقد استنتفع فيها

ثم اذا رجع لا يزا انخوض فيها حتى يرجع من حيث جا
 الحديث ^{عن انس رضي الله عنه قال قال}
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من انشأ حقا بلسا
 حيرا اء اجره انه حتى ياتي يوم القيامة فيوفيه ثوابه
 الحديث ^{عن انس بن مالك رضي الله عنه قال}
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
 لا يرضه الله الرحمة الا على رحيم قانا ياربسوا الله كلبا
 رحما قال ليس الذي يرحم نفسه واهله خاصة ولا الذي
 يرحم المسلمين الحديث ^{عن انس بن هزيمة رضي}
 الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقال
 من الجماعة ته انا الله يوم القيامة الحديث
 عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله وساء
 عن الله عز وجل انه قال انا قدرت الخير والشر فطوبى
 لمن جعلت الخير على يديه وويل لمن جعلت مفايح الشر
 على يديه الحديث ^{عن انس بن مالك رضي الله عنه}
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الله عز وجل ان كنتم تريدون رحي
 فادعوا خلق الحديث ^{عن انس بن مالك رضي الله عنه}

عفايخ

الحديث عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقال من الجماعة ته انا الله يوم القيامة الحديث

رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 المؤمني فيما بينهم كمثل البنيان يمسك به عنه بعضه
 او يبتعد بعضه بعضا الحديث ^{عن قيس بن عمار}
 قال سمعت عبد الله بن ابي بكر عن حزم عن ابيه عن جده
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
 يؤذي خاه المسلم بحصية الا يكساه الله عز وجل من ظله الا
 يوم القيامة الحديث ^{عن انس بن مالك رضي الله عنه}
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بافضل
 درجة الصيام والصلاة قلت بلى يا رسول الله قال
 اصلاح ذات البني هي الخالقة الى حديث ^{عن انس بن}
 هزيمة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينادى صناد يوم القيامة لا يقفم اليوم احد الا احد
 عند الله يد فتقول الخ لا يق سبحانك بل لك اليد فتقول
 ذل من ارا فيقول بلى من عفى في الدنيا بعد قدرة الحديث
 عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قيل يا رسول الله
 اي الناس احب اليك قال انفع الناس قال فافضل
 افضل افضل قال اد خالك السرور و مر على المؤمن قيل
 وما سرور المؤمن قال اشباع جوعته وتنقيس
 كرتته وقضادينه ومن مشى مع اخيه في حاجته
 كان كصيام شهر واعتكافه ومن مشى مع مظلوم

بعبثه ثبت الله ورضيه يوم نزل الاقدام ومن
لقد نضبه سنة الله عذابه وان الخلق السبي
يفسد العمل يفسد اذ الفسل انتهت الاحاديث
بحمد الله لا عونه واحمد لله وحده وصلواته على سيدنا
محمد وعاله وصحبه وسلم في شهر رجب الف سنة

عن النبي صلى الله عليه وسلم من استمع من قوله فليكن من
الا متقفا ومن استمع من قوله فليكن من قول الاحول
ذو الا اله الا العظيم ذو الجلال اعنا بفساد عن
اغنيته عنا من خلق الجحيم مع ديني الذي هو عصية
امرني وادخل في دنياي التي فيو مبعثي وادخل في اخر
التي بها منقلب رب العالمين يا ارحم الراحمين

اجاز السوطي

ادامات ابن ادم ليس في عليه من فعال غيب عشير
عالم مرثها ودا خيل وخر من النخل والصد بقر
ورائه مصحف باطشغ وحفر البيرا واجر انصر
ويقال الفريب بناه يابو اليه او بنا حمل ذكر

ذكر صاحب اللؤلؤ ان الله تعالى انزل كتابا عن صديق ابراهيم
عليه السلام فيه مكتوب من العزيز الحميد الى من ابق عن العبيد
سلام عليكم هذه رسالتنا التي اليكم عما خصصناكم به من نوس
العلم وذلك الفهم فاوذلك اني اختسرت لكم الهدى وواخر
من العدم الى الوجود وانثبات لكم الابصار فابصرتكم والاشياء
فسمعتكم والالسننة فنطقتم والقلوب ففهمتكم والعقول
فعلمتكم وحوطبتكم بالسنة العبر ففهمتكم واشهدتكم على
انفسكم بالاقرار بالوحدانية فشهدتم وبعد الاقرار انكم تم
وبعد الاقرار اذ برتم ونقضتم عهدنا وغدرتم فلا يؤحسنتم
ذلك منا فانكم ان عدتم عدنا ونزدنا في الكرم وجدنا فمن عس
اقلنا ومن ابتدع وصننا ومن تاب قبلنا ومن نسي ذكرنا ومن
عصى سترنا ومن عمل شكرا ناعطى ونمخ ونجود ونسبح ونعقوا
ونعقوا ونصنع كرمنا مبدون وسترنا مسدون وعبد
انظر الى السماء وارتقاها والشمس وشعاها والنجوم
وانوارها وليدور واسن ايها والرياح وهبوبها والا

وسكونها والاضداد واختلافها والحوادث والابتلا فيها
والرعد وصولته والبرق وحياته والملوك والنور
والحلك والليل والنهار والمسار والابصار والذباب والاطيان
والارض واقطارها والاصواع ونجارها والاولاد والحيوانات
والعيون ووضعها والحيوان وسبحها والارهاق ونفوسها والقصود
وازمانها والاقوات والنباتات والاشجار والثمار والاعضا
وقطراتها والانعام والحرمات والوحوش وحقومها والفواكه
ومذايقها والكاييم والنباتات وما هو مطبوخها وباطنها
ومضطربها وسائر ورطبها ويايسن وواقف وجالسن
ومحرك وما يعرجها من وسستيقظ وراقذ وسرايع وساجد
وما قرب وما هو باين وما كان واصوكاين وما غاب وما
حضر وما خفي وما ظهر الكل يشهد بحلالي ويقربها الى ويشكر
احساني ويرفدي واقتناني يعلن بكبري ولا يفعل عن شكري
عبدك اريت حبيبي رزقي هو انك واخترتني من اخلاق
الم تلتن عيني تراك عبيد اذكرك وتسا في واستر ولا
تراك عبيد لو امرت السماء لو قمت عليك ولو اذنت

للجبال لجبات اليك ولو استطاعت الارض لا يتلفتك من حينها
ولو قدرت البحار لا غرقتك في معينها لكنني احببتك بقدرتي
وامرك بتقويتي واوخرتك الى اجل اجلته ووقت وقته فلا بد
لك من الورود والوقوف بين يدي اعد عليك اعمالك
واذكرك افعالك فاذا ايقنت بالبوار وقلت لا محالة لا بد لي من
النار اوليتك غفراني وصحتك رضواني واحللتك دار جنتي
واماني وغفرت لك الذنوب والاوزار وقلت لك لا تخف
لاجلك سميت الفخار الحكيم الذي لا يذوق

تار صوت نهرها كما يعبده شهوته يا مهلوك لذة يا اسير
غفانه يا قتل بطالته ارباب متفرقون خير ام الله الوا
القهار يا عبد الطمع طالع دستور الاحرار المصطفى لا
يعترض على الاحكام والمذنب لا ينام الحكام كيف يصيب
قلبي خشوع ورقه من ملكة الدنيا دقة تقرب عبدك اذا
عصاة مرة وتوصي مولاك هر اذ افاد انزلت بك
بليد قلت اني هذا قل هو من عند انفسكم

اذ زلت حذوفت الاسمان بيد الرب اول من انتهر صاحب
 بدعة نزل الله قوله منا واما من اهان صاحب بدعة آفنه الله
 سراقه الاكبر كرم صفة بل يومئذ لا يستفكهم ومنتظر غدا لا يملكه
 محبت لنافل ولا يفذلهم عرفت لضاحك ملوؤ فيه ولا يتر
 الا من الله امر اسخطهم بذهب الله الحق اسلافا والا ورفالا وا
 دل لا يبق الا كذالة كذالة التمر وال... لا يبالي الله بهم كبرت
 خيانتة ان تحدث احاد حدثا هو لك مقصد... وانت له كاذب
 وادب للناس ما حمد، لنفسك نكر مونا واحسن مجازة من
 جاورك نكر مسلما ما اهد احسن جور من جاورك نكر مسلما
 واحسن مصاحبة من صادق تكن مونا اسمع... لك
 اسبع الموضوع يزيد في عمرك وسلم على اهل بيت خير بيتك
 استندت عن الرسول ما استطعت قول... واو كان مرا
 اطعموا طعما كما لا تقياوا ولو اطعموكم للموضين تداؤوا فان
 الذي انزل الا انزل الدوا احفنته في وعشرك استشر واذا و
 المقول ترضد ولا تقصوهم فتدموا... فاذا عن عقوبة ذو
 المروة ما لم يكن حثا التجافوا عن ذنب السخي فان الله اخذ بيده
 كلما عثر لياخذ المبد من نفسه لنفسه ومن نياه لا خرتة و
 التشبيبة قبل الكبر ومن الحياة قبل الممات فابعد الدنيا دار الا
 الجنة والنار اكرموا الشهود فان الله يستحق بهم المواقف
 ويدفع بهم الظلم ارحموا ائمة غنى قوم افتقر وعزيرة ذلك

...
 ...
 ...
 ...

رعالما يامب به الحق والجهال اعتر ما شيت فانك ميت وا
 حيد من احببت فانك مفارقة واعلم ما شيت فانك محرى به
 ماء ان من تقتصد ما اعز الله لجهل قط ولا اذ الله لجهل قط
 دازيت الرحمة الامن شقي ما خاب من استخار ولا ندم من
 استشار ما رزق القيد رزقا واسع عليه من العسر ما نكرت
 بعدى فتنه اضرب على الرجال من النساء الا فتر اشهد من الجهل ولا
 ظاهرا وثق من المشاورة ولا فاقه بعد يقر القرآن ولا
 ناله بعد لا يجد لم ان يروع مسلما لا يوض عبيد حجب
 لاخيه ما يجب لنفسه من الخير لا يشبع عالم من علم حتى يكون منتها
 اليه لا يزداد الا امر الاشده ولا الرضا الا اذ باراه ولا الناس
 الا شيا ولا تقوم الساعة الا على بشر ان الناس ومهدى الاعين
 من عزيم لا ياتي على الناس زمان الا والذي بعده بشر منه لا تقوم
 الساعة حتى تقبل الرحل ولو نكر النساء لا يستريدن عبادا في الدنيا الا
 ستره الله تعالى يوم القيامة لا خير في صحبة من لا يري لك من الحق
 مثل الذي تري

تعود ليال بضد المامل
 ما فو...
 ايام التقرب فيها

...
 ...
 ...

حيث ما كنت فالمهايب صولي ديارا كما أنا قطب
نالي اسم اثنكي من زمان سلمه لي حمد الليالي عرب

في معنى الدعاء قيل ما الحكمة في انه قال ادعوني
استجب لكم ومنت ندعوه فلا سمح لنا فالواثلاثة اشيا
احدها ان يبقى الرجا عند امتنا لانه اذا لم يعطاك اليوم
فقد يعط غدا والثاني لو سالته فاعطاك مما لم تساله بعد
ذلك الثالثه لعلك تساله عن فيه فساد فيعطيك ما فيه
فصلاحك وفي بعض الكتب ان الله تعالى يقول يا عبدي
ادعني لاسمع دعاء فان كان سؤلك صالحا اعطينه
وكان فسادا اسرفته عنك فمنعني هو العطا

يجري ان الرشد في رجب ثم يسال عنه بعد زمان فقال
للموكل به قل له كل يوم خمس من تعبد بمحض من به سي مثله
والاصرف قريب والى الله

تم بحمد الله تعالى
في رجب من رجب
وغيره سلام
تم بحمد الله تعالى
في رجب من رجب
وغيره سلام
تم بحمد الله تعالى
في رجب من رجب
وغيره سلام

حيث ما كنت فالمهايب حولي دائرات كما أنا قطب
بالجسد اثنكي من زمان سلمه لي من اللسان

في سنى الدعاء

استبى لكم وبنف نعوذ ولا

احدها ان سقى الش

مقد يعط غرا و

ولم الثالثه لظلم

صلا حلا ووقوع

